

تَسْهِيلُ تَرْبِيَةِ السَّالِكِ



شرح و مفید کے آداب آداب اضطرار تصوف خاص و عام، مجموعہ مسر
طریقت، نسبت و الہی کے کے معانی کے فنا و بقا، عروج و نزول
محل کی طریقہ اور علالت اشاریہ کے ساتھ ذکر کے انواع و اسرار
ذکر و اشغال کے طریقے پر مبنی قبض و بسط کی کیفیات
کی ضرورت و اورت مختلف تجلیات کی تحقیق۔

سائل کہیں اس کتاب کا خط العینت ضروری ہے
راہ نمک میں سائل کو پیش کیا گیا ہے وال کی حضرت محمدؐ کی خدمت کے
قلم سے بریں قدر تحفہ مسرت کا مجموعہ۔

تالیف:

میرزا دست غیبی: جلست حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ

تالیف:

مکتبہ مہتاب پبلشرز

نور محمدیہ سٹریٹ، لاہور

صاحب تہذیب

حضرت مولانا ابراہیم رضا خان رحمہ اللہ

پتہ: لاہور، پاکستان

مختصر فی تائید کتب و طبعات

ضُرُورِ تَجَرُّبِ اَش

ایک مسلمان، مسلمان ہونے کی حیثیت سے قرآن مجید، احادیث اور دیگر دینی کتب میں عمداً غلطی کا تصور نہیں کر سکتا۔ سہواً جو غلطی ہوگئی ہوں اور کی صحیح و اصلاح کا بھی اندیشہ نہ تھا کیا ہے۔ اسی وجہ سے ہر کتاب کی تصحیح پر ہم نہ کہ کثیر صرف کرتے ہیں۔

تاہم انسان، انسان ہے۔ اگر اس انتہام کے وجود بھی کسی غلطی پر آپ مطلع ہوں تو یہ گزارش و مد نظر رکھتے ہوئے ہمیں مطلع فرمائیں۔ تاکہ استدعا دینے میں اس کی اصلاح ہو سکے۔ اور آپ متعاضدوا علی البیوہ انتھوی کے مصداق بن جائیں۔

جزاكم الله تعالى جزاءً حميلاً جزياً

— منجانب —

احباب امیر پشاور

کتاب: عام ————— ترجمہ: شریعت النبیؐ جلد سوم

مرکز بافت — جون ۱۹۵۲ء

باب دوم ————— ملحقات: ۱. فہرست مضامین

_____ **مستور پیپلز کراچی**

شاہزب چیتور و مقدس مسجد اُردو بازار کراچی

021-2780374 . 021-2725673 : 021-2725673

021-2725573 : 3

[illegible]

دیسبانک : <http://www.zat-zambpub.com>

— ملے جے قی کرتے

دارالحدیثی اوروہ بازار گیارہ بجے 2725500

۳۰ اگر از شماست، آرد و با آن گرامی:

■ قند کی کٹ خانہ ملتے ہیں آرام پارا گراچی

کتابخانه جامعہ دارالعلوم دیوبند

انگلینڈ میں جانے کے لئے

ISLAMIC BOOK CENTRE

119.121 Highway, Road, Station 00' JNE

REF ID: A67384

Mobile: 07530 464845

AL-FAROOQ INTERNATIONAL

39 Rotherham Street Leicester

LF 9.354

Ph: 0044-118-2537667

File: OC44-116-2822555

Maple DO-84 7855425348



۲۷	فہرست مضامین
۳۰	تہذیب میں بزرگ کام کیا گیا
۳۲	تہذیب کی بعض اصطلاحات اور بعض مشکل الفاظ کے معنی
۳۳	تہذیب
۳۷	تہذیبیت انسان لک و تجنیۃ الہیالک
۴۸	پہلا باب
۴۸	بیعت و محبت شیخ کے بیان میں
۴۸	رمک (یعنی مزاج و حال) کے اختلاف کی وجہ سے بعض مشائخ کی طرف کشش کا ہونا
۴۸	جو مضمون سمجھ میں نہ آئے اس میں (اپنی) رائے (کاظم) نہیں کرنا چاہئے
۴۸	جن کو تصوف کی کتاب کی استعداد نہ ہو اس کا مطالعہ نہیں کرنا چاہئے
۴۹	عریہ کو بچ کے بتائے ہوئے درد میں کسی خاص صورت میں کمی زیادتی کرنا جائز ہے
۴۹	رسالہ جس کا نام بطنان الاطلام بہرہلن الاحکام ہے
۴۹	شریعت میں عیرو کو عیرو اور خدا کو خدا علی کہنا چاہئے
۴۹	مکرم طریقت میں دونوں ایک ہیں، اس کا تفصیل جواب اور رد
۵۲	رسالہ الاصلہ فی مسجدہ الکر جال
۵۳	شیخ کے اہلکار کامل میں شرک فی علوۃ کا تفصیلی جواب
۵۶	سریہ کو شیخ سے مناظرہ نہیں کرنا چاہئے
۵۶	غیر خود اپنے مشورہ
۵۷	شیخ سے مناسبت کے بغیر کا طبع و رکابت نافعی نہیں
۵۷	شیخ کے حالات پر چھڑا غالب کی گستاخی ہے
۵۹	شیخ کی محبت کا حق تعالیٰ کی محبت پر غالب ہونے کا ازالہ
۵۹	بیعت کے بعد محبت کے ساتھ رہب کا نہ ہونا مبارک حالت ہے
۶۰	شیخ سے دلی تعلق بہت زیادہ نافعی ہے

- ۷۱ طبعی محبت کی نہیں
- ۷۲ عدیت سے پہلے لفظ کا ایک نفاذ: خدا تعالیٰ کی عبادت اس طرح کر کہ گو خدا تعالیٰ کو کچھ ہے (ہر) کا صحیح مشابہ
- ۷۹ سوائے ان کے کہ وہی کی عبادت سے بچتی کا نہ ہوتا
- ۸۰ اہل تہذیب نے ان کی قسمیں
- ۸۱ ہندی کے لئے اسباب کے ساتھ کا نہ کرنا زیادہ مناسب ہے
- ۸۲ رشتہ الٰہی معلوم کرنے کی صورت
- ۸۳ تکیہ ہمارے ذریعہ صفت کو پوری طرح نظر کرنے کے تجزیہ (تجسس) صفت کا حصول (ان کی) ہے
- ۸۴ تصرف میں پیش آنے والی باتوں کا قصد
- ۸۵ دریا میں جن کے بارے میں میں تصوف میں بحث کی ہوئی ہے
- ۸۶ اسباب (پیر) کو نہ کرنا تو فکر نہیں
- ۸۷ مذہب (پیر) کو نہ کرنا تو فکر نہیں
- ۸۸ اپنے کو نہیں نہ سمجھنا اچھی حالت ہے
- ۸۹ قہر سے بچنا چاہیے
- ۹۰ خوف و احترام اور خوفی ہے نہ دینی
- ۹۱ تقویٰ (ساز) کا نہ خدا تعالیٰ کے برابر کرنا (خدا تعالیٰ پر امتزاج کرنے کو بھروسہ ہے)
- ۹۲ تقویٰ و فکری میں فرق
- ۹۳ تصور و مشاہدہ سے اور اس کا طریقہ کیا ہے
- ۹۴ صاحبِ تکوین کا ایک خاص منصب (مہر) ہے
- ۹۵ صاحبِ تکوین صاحبِ تقویٰ نہیں ہوتا ہے
- ۹۶ کیا وہ صرف ظہر کی مخالفت کا نہیں
- ۹۷ باری کی وجہ سے معمولات میں کمی نقصان دہ نہیں ہے
- ۹۸ حقائق معصوم ہیں جائز تصور نہیں
- ۹۹ خدا تعالیٰ کے احکامات ہیں مثلاً جس (خدا تعالیٰ) کے احکامات میں منع ہونا دہشتِ ظہری ہے
- ۱۰۰ شہرِ مہر پر اختیار کی دوا چاہئے
- ۱۰۱ ملائکہ تب تعریف میں خاص انفرادی اور مجموعی کے اعتبار سے ان کے جواب میں مشغول سے کمی کا سبب
- ۱۰۲ جز و مشافہ بھی معصوم تک پہنچنے والا ہے
- ۱۰۳ اپنے محبوب پر نظر ہونا خدا تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے

- ۹۵ دل محبت کی بجھتا
- ۹۵ مصیبتوں اور کامیابیوں سے ٹوٹ جاتا
- ۹۶ سلوک سے لئے دل کو تاریخ (خالی) گزرتا ہے
- ۹۶ اللہ تعالیٰ کی رضا کو شعور سمجھتا ہے
- ۹۷ معمولات اور کرنے پر قصب کی حالت بدستور رہتا ہوگا ہے
- ۹۸ دین کی پابندی اس کے گمراہی کی کامیابیوں میں اخلاص کا پیمانہ
- ۹۹ خشوع کی تعبیر
- ۹۹ عیبت کی حالت بلند ہے
- ۱۰۰ کسی بات پر بھی دیر نہ دے، غرور نہ ہو، نعت ہے
- ۱۰۰ جو حضرت امام حلق سے خیرا اور امتیاز کی وجہ سے موقوف مشعل نعت ہے
- ۱۰۲ رملہ اللہ لہ لاهل الفضلہ
- ۱۰۲ تصوف کی حقیقت صراحت ہے
- ۱۰۲ تہذیب
- ۱۰۲ یادداشت ضروری
- ۱۰۳ حضرت کے علوم پر سب سے زیادہ ہے، علوم ان صنف دینیوں سے ہیں اور دوسرے ہیں
- ۱۰۳ قرآن میں اسم ذات "اللہ" کی تعلیم معلوم ہوتی ہے
- ۱۰۵ (اللہ تعالیٰ کی) ذات کے علم کا راز میرا دیکھا اور علم ایمان ہے اور اس کی تشا میں مطلوب
- ۱۰۸ رسوخ کے اندھائی ضرورت نہیں مگر مقابلہ کے اراد میں کوئی ہو
- ۱۰۸ ایمان اور محبت اس کی زیادتی مصوب ہے، لیکن وہ شعور زیادتی ایسی لطیف ہے جیسے بچے کی فہم و فہم
- ۱۰۸ (اللہ تعالیٰ کو کسی سے سزا نہیں) تنبیہ (اپنے) کا مسلک ہے، مگر ایک ہے، بخلاف مزید (اللہ تعالیٰ کو کسی کے سزا نہیں سے پاک سمجھنے) کے لیکن صرف تہذیب بھی نکلی، جس میں اس کے بارے میں عجیب حقیقت!
- ۱۱۰ امداد سے دس گھبراہٹ کا علاج
- ۱۱۰ درود غیر وہی تعریف کا ہونا نعمت نہیں ہے
- ۱۱۷ خالص تہذیب کے بارے میں سوچنا و جواب کا حق
- ۱۱۸ محبت کے آثار کھل جاتے ہیں
- ۱۲۲ حلال کے لئے کسب معاش کرنا بھی طاعت ہے
- ۱۲۲ نماز میں مشغول

- ۱۲۳ انخاص کے لئے کاغذ اور وہ کاغذ ان
- ۱۲۴ تھوڑے سے
- ۱۲۶ دنیاوی مصائب کی وجہ سے روحانی تعلیم نہ ہو، مبارک حالت ہے
- ۱۲۶ لباس پہنا رہے ہیں یا ملٹی لباس، یعنی تھوڑی سی ملٹی نظر نہ مل جائے
- ۱۲۶ پہلا خط
- ۱۲۷ دوسرا خط
- ۱۲۷ بزرگ میں اپنے لئے قیصر کی مجسمہ امید کے قوی کرنے کی دیکھا ہے
- ۱۲۷ جسے میں بھلاں و بھالوں کا مشتاق (ایک دوسرے کی ضد نہیں ہے)
- ۱۲۸ تھیو
- ۱۲۹ رسالہ فید المنو عن کید العدو
- ۱۳۲ رشتہ قلب (دل کی نرمی) کا پیدا ہوا محبوبیت کے آثار میں سے ہے
- ۱۳۲ کسی فوٹ کو اپنا خیال سمجھ کر خوش ہونے پر اپنے اور خدا تعالیٰ کی عداوت کو خوش ہونا اچھا ہے
- ۱۳۳ تحقیر (برخیز) سے خالی کرنے کے ساتھ تکبر (اچھا نہیں سے آراستہ) بھی ہونا چاہئے
- اس طرح کہنا کہ نہایت مظلوم یا نہایت مظلوم و رضا (اللہ تعالیٰ کے لئے) کرتا اور اللہ تعالیٰ سے راضی رہتا ہے
- ۱۳۳ سے صرف نہیں ہے
- ۱۳۴ بدنامی میں ہے یعنی کار و نامہ و قتل سے خلاف نہیں ہے
- ۱۳۶ توکل پر پختہ والے کو جواب
- ۱۳۷ قلب کو تکیہ کوئی بیوقوف اختیار کرتا ہے

تیسرا باب

اخلاقِ رفیقا (برے اخلاق) کے بیان میں

- ۱۳۷ کبر اور عمل کبر کا علاج
- ۱۳۷ اس کے بعد ان کا دوسرا نچا آجہ و بیل میں درج ہے
- ۱۳۸ ریاض میں روئے کو بول لینا کافی نہیں بلکہ اس کا اختصار ضروری ہے
- ۱۳۹ زبان سے نکالتے نکلے کا علاج
- ۱۳۹ خوشی میں فضول باتیں کرنے کا علاج
- ۱۳۹ کبر کا علاج

۱۳۰	شرمت کی اور کبر میں فرق.....
۱۳۲	عجب کا شیعہ.....
۱۴۲	زیادہ کھا اتریں نہیں.....
۱۳۳	رسالہ شمس المضائل لعمس الرذائل کبر کا تحصیل علاج.....
۱۳۸	بدگمانی کا علاج.....
۱۳۹	القباہی (ضیقت کا ثقب ہونا) کبر نہیں.....
۱۳۹	فخر سے امانت نہ کرنا.....
۱۴۰	بحرہ دوسرا خط آیا.....
۱۴۰	جہاب (شرم) اور کبر میں فرق.....
۱۴۰	دوسرا خط.....
۱۴۰	فرور کا علاج.....
۱۴۱	کبر کا علاج.....
۱۴۱	عجز کا علاج.....
۱۴۱	کبر کا علاج.....
۱۴۲	کبر و حسد کا علاج.....
۱۴۲	عجب کا علاج.....
۱۴۳	کبر کا علاج.....
۱۴۳	کبر کا علاج.....
۱۴۳	کبر کا علاج.....
۱۴۳	عجب و تکبر کا علاج.....
۱۴۵	کبر کا شیعہ.....
۱۴۵	کبر کی علامات اور ان کا علاج.....
۱۴۵	تکبر کا علاج.....
۱۴۵	کبر و حسد کا علاج.....
۱۴۸	رسالہ حل الاشکال علی ضرورۃ الشیخ مع وجود الاختیار فی الاعمال.....
۱۴۸	کبر کا علاج.....
۱۶۰	پیشا خط.....

۱۶۰	نجسیت کا علاج
۱۶۰	دوسرا خط
۱۶۰	نصرہ اور کبر کا علاج
۱۶۳	گھر میں اچھا لباس پہنا نا تنہا کے لئے نقصان دہ نہیں ہے
۱۶۳	کبر کا علاج
۱۶۳	حب جاہ و تکبر کا علاج
۱۶۳	کبر کا علاج
۱۶۳	من ہی صاحب کا دوسرا خط
۱۶۳	جب نصرہ آئے اس وقت جتنی سزا کا مستحق ہو اتنی ہی سزا دی جائے
۱۶۵	غلبے کے دھوکے کا علاج
۱۶۶	نصرہ کا علاج
۱۶۶	زیادہ نصرہ کا علاج
۱۶۶	پرہیزی کا علاج
۱۶۶	نصرہ کا علاج
۱۶۷	نصرہ نہ تارے غیرتی نہیں
۱۶۷	نصرہ کا علاج
۱۶۸	نصرہ کا علاج
۱۶۸	اختیاریات (بسی اختیار یافتوں) کا علاج
۱۶۹	تارک اور المومن (درو کو چھوڑنے والا المومن ہے) کا مطلب
۱۶۹	غیرت کا علاج
۱۶۹	کلی کا علاج
۱۷۰	شک اور تردید کا علاج
۱۷۰	محور کو صدمہ پہنچنے کے بارے میں ہدایات
۱۷۱	حب مال کے شہ کا ازالہ
۱۷۱	گانے بجانے کی طرف میلان ہونے کا علاج
۱۷۲	شوق اور تناسل میں فرق
۱۷۲	تکبر کا علاج

۱۷۴	الشارع از شوق
۱۷۴	قادی کا علاج
۱۷۴	تھریس غفلت کا علاج
۱۷۴	شرم و حیا کا علاج
۱۷۴	کسی کے پاس اچھی چیز دیکھ کر دل چاہنے کا علاج
۱۷۴	پہسا بچہ
۱۷۵	الامرنہ بچہ
۱۷۵	بد نکاتی کا علاج
۱۷۶	یہ نظریہ کن شکایت پر دماغی درخواست
۱۷۷	یہ نظریہ کا علاج
۱۷۷	پہسا خط
۱۷۷	دوسرا خط
۱۷۷	والدہ کے قصص کا جواب نہ دے
۱۷۸	دل نہ لگنا کوئی ممانہ نہیں ہے
۱۷۸	یہ نظریہ کا علاج
۱۷۸	حسن کا دیکھنا حقیر ہی ہے
۱۷۹	خیر اختیار نہ کرنا یا کافر کوئی ترس نہیں
۱۷۹	بد نکاتی کا علاج
۱۷۹	دوسرا خط
۱۷۹	عالمی علمیت کا علاج تعلق ختم کرنا ہے
۱۸۰	یہ نظریہ کا علاج
۱۸۰	یہ نظریہ کا علاج
۱۸۱	یہ نظریہ کا علاج
۱۸۱	بھوت کا علاج
۱۸۱	یہ نظریہ کا علاج
۱۸۲	نفل کا علاج
۱۸۳	پہسا خط

- ۱۸۲ دوسرے نقطہ کا نام
- ۱۸۳ پریشانی کا علاج
- ۱۸۴ بد نظمی کا علاج
- ۱۸۵ قصب میں فحش ہوتے آئے کا علاج
- ۱۸۶ پہلا خط
- ۱۸۷ دوسرا خط
- ۱۸۸ محرم پر افسانہ کا علاج
- ۱۸۹ سوت سے زار صفت قصب کی وجہ سے ہے
- ۱۹۰ فحش کوئی مرض نہیں ہے
- ۱۹۱ اناجی میں سے کائی کا سفید پرہیز کرنا ضروری نہیں
- ۱۹۲ مہرے کا شرف مکر نہیں
- ۱۹۳ سستی زنجیر کا علاج
- ۱۹۴ پہلا خط
- ۱۹۵ دوسرا خط
- ۱۹۶ ریا کے شیعہ کا علاج
- ۱۹۷ پہلا خط
- ۱۹۸ دوسرا خط
- ۱۹۹ سولی عورت سماعت آگے نہ آکر رہے چھچھ نہیں جاتی ہے
- ۲۰۰ پہلا خط
- ۲۰۱ دوسرا خط
- ۲۰۲ تیسرا خط
- ۲۰۳ سب طبیعت کا علاج مسکن دھرت ہے
- ۲۰۴ حسب دنیا کا علاج
- ۲۰۵ بد نظمی کا علاج
- ۲۰۶ پہلا خط
- ۲۰۷ دوسرا خط
- ۲۰۸ ریا کا شیعہ اور سب کا ازالہ

- ۱۹۰ نقول: تمیں کرنے کا علاج۔
- ۱۹۱ دل نہ کھٹکے کا علاج۔
- ۱۹۳ صیب و تیاہر حسب جاہ کا علاج۔
- ۱۹۳ غصہ کی سلی سزا اور عداوت ہے، ہتی تقدیر کے لئے ہنی یا مانی سزا ای ہتی ہے۔
- ۱۹۴ یاد دین کے ذریعے خلوق کو خوش کرنے کے ذراوے کا نام ہے۔
- ۱۹۴ حسب جاہ کا علاج۔
- ۱۹۵ وصالہ نمب المادی، فر تصحیح المادی۔
- ۱۹۵ تمیں غصہ پر مشتمل ہے۔
- ۱۹۵ پیرا خط۔
- ۱۹۵ یہ ہے اطلاق کی عبارت پر محس نہ کرنا۔
- ۱۹۶ دوسرا خط۔
- ۱۹۷ تیسرا خط۔
- ۱۹۹ زبان پر قہر نہ ہونے کا علاج۔
- ۲۰۰ عداوت کی رعبیت کا علاج۔
- ۲۰۰ زیادہ کا علاج۔
- ۲۰۱ حدیث تمیں کے تابع کا علاج۔
- ۲۰۲ دھم کا سبب۔
- ۲۰۳ پریشانی کا علاج۔
- ۲۰۳ جاہ کا علاج۔
- ۲۰۳ پیرا خط۔
- ۲۰۴ دوسرا خط۔
- ۲۰۴ (اخر رسالہ) شرابی و عیب و عیب ہے کہ اس کی فہانت نہ کرے اور یہ اہم دور رکھے کہ شاید وہ مجھ سے افضل ہو، خود کو خیر جاننے کے باوجود جب کسی میں عیب نظر آتا ہے تو سچے سچ کہہ چھہ نہیں کرتا اور اس کا علاج۔
- ۲۰۵ چند ازنی اور نگہراہت کا حرج نہیں جب کہ وہ عیب۔
- ۲۰۵ بچہ کے انتقال پر پڑھنے نہ ۲۰۵ قرأت قلین نہیں۔
- ۲۰۷ کوئی حریف کرے تو خوشی کا اثر اور برا کے تو تباہی کا اثر ہوتا ہے۔ یہ طبع و نفس فراموش ہو تمیں بلکہ خود سوچاتی ہیں
- ۲۰۷ کبر کا علاج۔

- ۲۰۷ روٹی یا سخت پت ہو جانا اس کا علاج
- ۲۰۸ ایک طالب علم کا صلیب خط
- ۲۰۹ ایک چوکی زرد لٹلی بے غیرتی ہے یہ جہالت اور اپنی رائے پر عمل کرنے کا نتیجہ ہے
- ۲۱۰ دوسرا خط
- ۲۱۱ جواب صلیب خط
- ۲۱۱ عزت کی بہت کے شبہ کا علاج
- ۲۱۲ حقیقی رہن کے انتقال سے رنج و غم نہ ہو یہ قناعت قلبی نہیں
- ۲۱۴ نصیحت کا علاج
- ۲۱۴ ذکر موت سے منظور معاصی سے رکنا ہے
- ۲۱۴ اصول پائمن کرنے کا علاج
- ۲۱۴ محبت زبرد کا علاج
- ۲۱۴ فتنوں (ہاتھوں کے پر کھٹکے کا) معیار امتحان کی چیز ہے
- ۲۱۵ نصیحت کے سخت بات کرنے سے رکنا اچھا ہے
- ۲۱۶ قبض کا علاج
- ۲۱۹ بھائی کا فکر ہے کہ وہ جموٹ وغیرہ بھوڑے۔ اس کا علاج
- ۲۲۰ نواز کی معاش کا قہر ایمان کے خلاف نہیں ہے
- ۲۲۲ ہم آدمیوں کو گناہ سے بچنے کی دہشت ہے
- ۲۲۲ دانہ کی نصیحت کا علاج زبان درگنا ہے
- ۲۲۳ جموٹ کا علاج
- ۲۲۵ رسالہ النطف النخفی من اللطیف الحفی
- ۲۲۶ جو نیکان خطوط کے جوہر ہیں پر مشتمل ہے
- ۲۲۶ پہلا خط
- ۲۲۵ دوسرا خط
- ۲۲۶ تیسرا خط
- ۲۲۹ جموٹی شہادت کا تدارک
- ۲۲۹ جب جاہ و مال کی باریکیوں کا معلوم ہو: ہم حقیقت ہے مبارک ہے
- ۲۳۰ جموٹ اور نصیحت کا علاج

۲۳۱ اگر عبادت میں کوئی دیکھے اور عابد سمجھے تو بندگی کو پہنچنا ضرور کرنا چاہئے کہ وہ قبول کی جائے۔

۲۳۲ غیبت اور غصہ کا علاج

۲۳۳ تکبر کا علاج

چوتھا باب

اعمال کے بیان میں

۲۳۴ مامورات (جن کاموں کے کرنے کا حکم ہے) اور منہیات (جن کاموں کے نہ کرنے کا حکم ہے) سب اختیار ہی ہیں

۲۳۵ مکر مشاک کی ضرورت ہے

۲۳۶ صنف کی وجہ سے شہر کی نوافل عشا کے بعد پڑھے جاسکتے ہیں

۲۳۷ تلاوت قرآن کا علم و حال

۲۳۸ باتیں کو دعا وغیرہ میں الغل کی غرض ضروری نہیں

۲۳۹ اعمال کے ہونے کے وقت ایک قسم کی نواہت عموماً ہونا عفت عظمیٰ ہے

۲۴۰ اعمال چھوڑ کر اول کی توفیق طلب کرنا ہے

۲۴۱ مذکبات شریعہ سب اختیار ہی ہیں (کرنا چاہئے)

۲۴۲ دین دینے میں محبت کا خیال آنا عین دین ہے

۲۴۳ اپنے اعمال کو نہ ہونے کی طرح پناہ بھی نصرت ہے

۲۴۴ اولی محبت کی پہچان

۲۴۵ گنہگار کو نہ پاد آنے سے عمل میں قوت ہو تو اچھا ہے

۲۴۶ پہلا گناہ

۲۴۷ دوسرا گناہ

۲۴۸ اتباع شریعت کی نیت سے ہونا چاہئے نہ کہ دین کی نیت سے

۲۴۹ خدمت خلق سے دیگر وہ شرمندہ نہ ہوں تو بہتر ہے

۲۵۰ عریض کا خادم کو ساتھ رکھنا جائز ہے

۲۵۱ کھانے میں کمی کرنا خود قصود نہیں ہے

۲۵۲ دنیاوی باتوں کے نفا ہونے کا احتیاط کرنا انسان کی تسکا کا علاج ہے

۲۵۳ مریض کو عرض کا احتیاط

۲۵۴ اختیار کی باتوں پر دوسرا اور اس کا تفصیلی جواب اور ازالہ

- ۲۵۱ توبہ کا اصلاح میں کچھ دخل نہیں
- ۲۵۲ نفس انسان کے قبضہ میں ہے نہ انسان نفس کے قبضہ میں ہے
- ۲۵۳ نماز سے اصل مقصود ذکر ہے
- ۲۵۴ دعا میں واحد کے صیغے میں دلالت نہ زیادہ اور صیغہ جمع میں شرکت کا ثواب ہے کیفیت کے لحاظ کا اعتبار ہے
- ۲۵۵ دعا میں کہا کہ اپنے اولیاء کے صدقہ اس شخص پر منقول ہونے کا شہد اور اس کا جہاد
- ۲۵۶ فکر اور مراقبہ دونوں مطلوب ہیں
- ۲۵۷ عقلی خوشی ایمان کی علامت ہے
- ۲۵۸ مانع پر نفس کو سزا دینے سے نہ امت کم ہو جاتی ہے صرف استغفار کافی ہے
- ۲۵۹ حق تعالیٰ کے دہرہ کا نواز میں تصور رکھنا حق تعالیٰ کی عین رضا مندی ہے
- ۲۶۰ خداوند تعالیٰ ذاتی و عارف ہے جنت و دوزخ کا برابر ہونا مبارک ہے مگر نہ یاد و لوہی ذات یہ ہے کہ جنت کی دعا کی جائے دوزخ سے بچاؤ لگای جائے
- ۲۶۱ موت سے خوف اصل میں حق تعالیٰ سے خوف ہے
- ۲۶۲ تعلیم و اصلاح کا حاصل نتیجہ و معالجہ ہے اور دوسرا کلمہ (ایک ساتھ) جمع نہیں ہو سکتے
- ۲۶۳ ان خیال خاص علاج کا دوسرا خط جواب کے ساتھ
- ۲۶۴ طہورہ (مورت) کا استغفار سنت سے منقول نہ ہونے کی وجہ سے مطلوبہ حالت نہیں ہے
- ۲۶۵ اگر سنت کے آثار نہ لے کر احیاناً رہے تو گزشتہ نیت رہے گی
- ۲۶۶ بلکہ فکر پر اجر کا وعدہ ہے اگرچہ لطف نہ رہے
- ۲۶۷ یہ اعتقاد کہ میرے پاس کچھ عمل نہیں یہ بھی مغل ہے
- ۲۶۸ مناد سے نفرت ہونے اور نیکیوں پر ہلکی نہ رہنے کے لئے تین علاج مناہوں سے بچنے کا اہتمام دعا ہی پر امتثال
- ۲۶۹ واستغفار و جہاد
- ۲۷۰ اختیار کی باتوں کا علاج امت کو استعمال کرتا ہے
- ۲۷۱ نواز دہرہ میں خیرات کا کثرت سے آغا غیر اعتبار کی ہے
- ۲۷۲ نواز دہرہ خوف اور احتیاط پر ہے
- ۲۷۳ قوت پائیدہ کا بندہ ہو جب نہ ہو صبر نہیں
- ۲۷۴ تعویض عقلی مطلوب ہے
- ۲۷۵ دواہمہ کے لئے نفس زندگی کی دعا کرنا مقررہ موت کے وقت کے خلاف نہیں
- ۲۷۶ مامور کو تبلیغ کی اجازت ہے

- ۴۷۳ خطر اب (بے اختیار) میں پیدا ہوتا کہ عالت عطا ہو یہ صرف انہی میں ہے۔
- ۴۷۳ تہجد کے قعدہ ہونے کا شبہ ہو تو عطا کے بعد پڑھ پڑھنے میں ہی زیادہ احتیاط ہے۔
- ۴۷۵ سری نماز میں امام کے پیچھے گھب کو ذکر کی طرف مائل ہونا پسندیدہ و حانت ہے۔
- ۴۷۵ سلام پھوڑنے کی غلطی پر تہجد۔
- ۴۷۵ دوسرا خط معذرت کا حسب ذیل آیا۔
- ۴۷۶ جس واقعہ میں کمال یا شبہ ہو (اس کا) استغفار سے تدارک کرنا چاہئے۔
- ۴۷۶ قعدہ نماز کا مناسب جرماتہ۔
- ۴۷۶ امام بہری قرات نہ کرے تو مقتدی خیال القاطب کی طرف تہجد رکھے۔
- ۴۷۶ رسول (جس، پاکیزہ) تصور میں مثل منسود ہے۔
- ۴۷۶ حاضر ہونے کا مقصد ذوق و شوق وغیرہ نہیں ہے۔
- ۴۷۸ سلوک کی کتابیں مبتدیان کے لئے نہیں۔
- ۴۷۸ معمولات پر قائم رہنا بڑی نعمت ہے اگرچہ تہجد کی محسوس نہ ہو۔
- ۴۸۰ صرف جملہ (مختصر طریقے سے) ارادین کی عالت کے لئے دعا کرنا سخت کے خلاف ہے۔
- ۴۸۱ چسکا کا ایک کرنا اور تین کرنا نیت پر موقوف ہے۔
- ۴۸۲ دوسرا خط۔
- ۴۸۳ عصف بناری کا ضرر رحمت ہے۔
- ۴۸۳ جو چیز فرض ہیں نہ اس کے پیچھے نہیں چلنا چاہئے۔
- ۴۸۳ جانے توئے میں کوئی وقت پڑھ کر سنانا دینی کہنے سے مناسب ہے۔
- ۴۸۵ دین کا تصنیفی مثل نعمت ہے۔
- ۴۸۶ نماز میں تصور کچھ تو فی میرے سامنے ہیں کام کرنا چاہئے۔
- ۴۸۶ صبر کی دعا بجا کی دعا ہے۔
- ۴۸۷ قرآن کے یاد ہونے کا دعا مانگنا اور سر پر روشنی ہونا حلیہ محمود ہے۔
- ۴۸۸ کبھی اختیاری اور غیر اختیاری کا یہ نہیں چلنا تو ہر ایک کا حق ادا کیا جائے۔
- ۴۸۹ مجز و محدودت لمیب ہو حق تعالیٰ کا جزا و نعم ہے۔
- ۴۸۹ جان بوجھ کر صلیح کو اطوار نہ دینا سلوک کے راستے کی لغزشوں میں سے ہے۔
- ۴۹۱ جماعت کی پابندی، فراموشی کا احترام، معاشی سے اجتناب ہونا اس کو سلطنت میں بھی شخصانہ نہیں۔
- ۴۹۰ حضور گھب کو نہ ہونا سلوک کی لازمی اور معمول کی چیزوں میں سے ہے۔

- ۲۹۰..... محل کے وقت اور اور ضروری ہے۔
- ۲۹۰..... راد فی مرض کا علاج ایسا ہو کہ پھر عود نہ کرے، ایسا سہل چہلت ہے۔
- ۲۹۱..... روزی حاصل کرنے کے لئے صاحب اختیار کرے وگرنہ دین کے لئے نقصان دینے والا نہ ہو تو جائز ہے۔
- ۲۹۱..... حدیث میں آنے والی دعاؤں کا اثر ظاہر نہ ہوا اس میں عبادت (پرہیزگاری) و تقویٰ (اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنے)
- ۲۹۲..... کو احتیاج ہے۔
- ۲۹۳..... بعض اس لئے دوائی ان کی اذکار و غیرہ کہ پیشان ہوجا، اس کا علاج۔
- ۲۹۳..... معاشرت و معاملات کے خلاف ہونے سے رنج ہونے کا علاج۔
- ۲۹۴..... (کتاب) "تلفیخ دین" تو ایسا مضبوط عقائد و لوگوں کے لئے ہے۔
- ۲۹۳..... نماز میں بھول کا علاج احتیاط (حاضر رکنا) ہے نہ حضور (حاضر رہنا) ہے۔
- ۲۹۵..... اگر تہجد کی نماز کے لئے آٹک نہ کھلتی ہو تو بعد عشاء کے پڑھ لینا چاہئے۔
- ۲۹۵..... اختلافات مقصود نہیں انہوں مقصود ہیں۔
- ۲۹۵..... "رسالہ تھصبیۃ الفاضلہ فی اصلاح العاجلۃ و الاجلۃ"۔
- ۲۹۶..... حضرت مرشدی حامی امین اللہ صاحب دینیہ و تحقیقہ و تبحر کے صاحب دیک کی نقل۔
- ۲۹۹..... ہر عمل میں خصوصاً نماز، فکر و غماش رہنے ہے جواب قریب معاش مگر معاویہ (آخرت کی فکر) کے خلاف نہیں۔
- ۳۰۱..... ان ہی میں صاحب کا دوسرا نسخہ۔
- ۳۰۱..... ان ہی صاحب کا تیسرا نسخہ۔
- ۳۰۱..... ائمہ کرام کا حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے فضائل اپنا زبانی کہنے کے لئے تمنا مرتبہ سلام کرنے کی حکمت۔
- ۳۰۲..... حدیث "لا یخیر من لا یالف ولا یولف" پر تشریح اور اس کا جواب!۔
- ۳۰۳..... کسی طرح کا عقل میں نہ آتا وہ ہے تہذیبی و عقلی تہذیب ہے۔
- ۳۰۴..... طبع کے لئے طبیعت و رغبت ضرورتیں ہیں عقل و رغبت کافی ہے۔
- ۳۰۴..... والدہ کی وصیت کہ "تغیری، قیاد کرنا" اس سے کسب حلال کا تہذیب و تاجازت نہیں۔
- ۳۰۵..... جیسے کامیابی نصرت ہے اسی طرح کامیابی بھی نصرت ہے۔
- ۳۰۵..... عشاء کے بعد غسل پڑھتے ہیں یہ تہذیب نہیں لیکن تہذیب کا بدل ہیں۔
- ۳۰۶..... بھڑ (توڑ کا یہ) چاہئے کہ نیک و گنہگار میں میرا شمار ہو رہا نہیں!۔
- ۳۰۷..... اگر بیت درست ہے تو ایسی بات کرنے میں کوئی حرج نہیں!۔
- ۳۰۷..... دنیاوی و دہانت والوں کی طرف جان بوجھ کر متوجہ نہ ہونا نصیحت پر موقوف ہے۔
- ۳۰۸..... عشاء کے بعد تہجد کی نماز پڑھ لیا نیچے۔

۳۰۸ لڑائی میں ہوجانے کا بیان

پانچواں باب

احوال کے بیان میں

۳۰۹ قبیل کے مہاجر کا بیان دینے کے بعد دینے میں قرآن

۳۱۰ حضور ﷺ کو خیرات سے دینے میں غلت

۳۱۱ نہایت کے بغیر نہی بدشہاد اور رتی ہے

۳۱۲ نعمت احیا کا طلب طلبہ است ہے

۳۱۳ رسالہ عبید اللہ اخبار

۳۱۴ مضمون کیفیت مشورہ نہیں

۳۱۵ نماز کے بعد کی باتیں

۳۱۶ قبیلہ دہوی کی بات

۳۱۷ قوبہ "قبیلہ" (شعب) کی باتیں

۳۱۸ دل میں گرا کر (قرآن) نہ ہو اس کا خانہ دعا ہے

۳۱۹ فی صلاحتی فی قرآن پڑھتے ہوئے ہے

۳۲۰ دیکھائی "اور میں نے نہیں پڑھا تھا"

۳۲۱ اہم مسئلہ

۳۲۲ اور صعبہ و قمر پر چاندی اور فخری

۳۲۳ طبعی رنگ مسودہ کی نقل میں مضمون ہے

۳۲۴ ایمان کے معانی پر ایک شعر کا ازالہ

۳۲۵ دو امیروں میں ہوتا ہے کہ جس میں

۳۲۶ غلامیہ دینا اور دانا ہے

۳۲۷ سیر عثمانی کی بات قصصان دو نہیں

۳۲۸ یاد دہانی میں دیکھو کی تعلیمات جاس دیتے ہیں "اس کی بات کا ازالہ"

۳۲۹ فخر تیار دینی کی بات نہیں

۳۳۰ روئے کا بیان

۳۳۱ فی فقرہ

- ۳۲۱ ایمان رضا بالقضا (اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر راضی رہنے) کے شرکاء اترالہ
- ۳۲۹ قلب کے ضعف طبعی یا غیر طبعی ہیں اور غیر اعتیاد یا پر موافقہ (یعنی بگاڑ) نہیں
- ۳۳۰ عیادہ کی حالت
- ۳۳۱ لہ کے آثار
- ۳۳۲ مباحثہ نہ ہونے کا عظمیٰ منہ بہت کی دلیل ہے
- ۳۳۳ دل دھڑکنہ راحت ہے مگر احوال کی ضرورت ہے
- ۳۳۴ صدمہ میں بھی ایسے الفاظ ذہن میں آتے ہیں جو خلاف ادب ہیں
- ۳۳۵ زمانہ عبور اللہ ربی فی سرور السرازی
- ۳۳۶ (رسالہ عبور المراری) مشرقین کی اودار کے واسطے میں تفصیل
- ۳۳۷ اخلاص (دراوس و غیر ذات) کے غلبہ کے وقت جو اذکار بائیں جانب سے آئے اس کی طرف توجہ کرنے میں عروج نہیں
- ۳۳۸ کسی سے طبعی شکوہ عروج نہیں ہے
- ۳۳۹ معذوری میں خاصیت نہیں
- ۳۴۰ غیر اعتیادی بات پر شبہ کا جواب
- ۳۴۱ عذاب کے بیان سے رکاوٹ اور دست کے بیان سے رفعت یا استعداد طبع کا اختلاف ہے
- ۳۴۲ بڑی کا ساتھ آتا باطن کے نفع کے خلاف نہیں
- ۳۴۳ اللہ تعالیٰ کے ماتم اور تکبر ہونے سے دل کی تسلی عدم تسلی نہ ہونے کے خلاف نہیں
- ۳۴۴ قبض بے حد شدید ہے
- ۳۴۵ طبیعت میں بیکاری زید بوئی کی چیز کو بھی نہیں چاہتا یہ قبض کی حالت ہے
- ۳۴۶ اصحاب حال ظاہر ہونے پر وقوف نہیں
- ۳۴۷ جب کسی آدمی کی حاجت کا اثر نہ ہو تو سبہ نشیت (بے قیمت) نہ سمجھا جائے اور اپنے کام میں لگے رہیں
- ۳۴۸ غرباء کے ساتھ رہنا اچھا ہے
- ۳۴۹ تقریرات متناہ نہیں یہ عارضی احوال ہیں
- ۳۵۰ موت کے وقت عذاب کا آرام میں نشان حکمت باری تعالیٰ کی طرف توجہ دے ہے
- ۳۵۱ موت کا تصور غالب ہو اس کی تسلی مر وقیر مت ہے
- ۳۵۲ ایک حال نہیں رہتا بھی صبر و تحمل بھی امت اس کا فکر بے کار ہے
- ۳۵۳ آرام کی چیزوں میں بے رغبت نہیں ہونا چاہئے
- ۳۵۴ مرے ہوئے بے پر غم کے تصور میں کوئی حرج نہیں اگر تھوہری نہ ہو

- ۳۵۵ لیے اختیارات بات بری نہیں
- ۳۵۶ قبضہ کا علاج
- ۳۵۷ ہر احوال غیر التیہری محمود ہوں مگر اس پر اختیار پر شریعت کے مخالفین کو احوال غیر محمود ہیں اور اس کا اٹال

چھٹا باب

ذکر و غفل کے بیان میں

- ۳۵۸ احکام غفلت و غفل کی نیت اور مہم پر موقوف ہیں نہ حقیقت پر
- ۳۵۹ ذکر یا نماز میں جوش نہ ہونا محبت سے نہی نہیں
- ۳۶۰ نماز و دعا کے وقت زمانہ کا کچھ گرنے نہیں
- ۳۶۱ ہماری میں آواز نہ ہوتے
- ۳۶۲ نماز میں اگر کسی ضرورت سے غیر نماز کا خیال آنے میں منع نہیں
- ۳۶۳ سلسلہ نماز کا بوجہ غیر دیکھوئی کے نہ ہیں
- ۳۶۴ ذکر نہ ہو تو غفلت کی صورت میں جو مضرب کو ترک کر دینا چاہئے
- ۳۶۵ کافلوں میں توجہ کو رکھ دینی و دنیا ساری (یا دینی عالم سے) آثار میں سے ہے
- ۳۶۶ جہنمی ذکر کے بارے میں ایک شب کا جواب
- ۳۶۷ فقیر الدین نے ایک مقام پر شب اور اس کا جواب
- ۳۶۸ اختیاری شے کا علاج بھی اختیاری ہے
- ۳۶۹ تشنگانوں اسلئے واقف کرنا چاہیے اور توجہ بھی پڑھنا چاہئے
- ۳۷۰ ہتھیار (انفسیات) کا استعمال دو وقتوں میں کرنا چاہئے
- ۳۷۱ جن میں فصل (اسب) کو فائدہ کرنا نہیں حکمت کر لینا قیامت میں بنامہ ہمارا ہے
- ۳۷۲ ہر نماز میں غفلت کو ذکر میں باعث ایک ہوتا ہے اور نماز میں ترکیب (مکرمہ) ہے
- ۳۷۳ نماز اور ذکر کے بارے میں یہ نہیں آتا کہ زیادہ ذکر کی ضرورت نہیں۔ اس کا علاج
- ۳۷۴ انہیں بھی بھائی کا بدل ہے
- ۳۷۵ ضعیف لوگوں میں استفادہ کرنا چاہئے
- ۳۷۶ غریب و مسکین سے جانیں اور تقوا و غیر انہیں رکھنا چاہئے
- ۳۷۷ ذکر میں دل نہ لگنے کا علاج

- ۳۷۲ دوسرے صحن ہونے کا طریقہ
- ۳۷۲ سید میں لٹکا ہونے کی قیود و کاستانی : یاد رہے کہ
- ۳۷۲ ذکر میں سرور کہ ہونا قصاص و دھنیں
- ۳۷۳ دوسرے کی علامت
- ۳۷۳ حید کے وقت و اہل پڑھ کر قرآن : ذکر : افضل حالت ہے
- ۳۷۳ نماز و دعا میں جبر کو آسانی سے بدل دینا کسی کے اہل و عیال میں نہیں ہے
- ۳۷۳ نماز و دعا میں پر آمادہ کرنے میں بھی کاعلاج
- ۳۷۳ جوع میں غصہ کا علاج
- ۳۷۵ ذکر اسم ذات کے دینی نہیں لکھا شروع میں ایسا ہی ہے
- ۳۷۵ قرآن نامہ کا مکمل ہونا اس کا علاج صحت کو زیادہ پر جبر کرنا ہے
- ۳۷۵ ذکر و دعا میں اور حدیث میں فرق
- ۳۷۶ نماز کو کھانا کرنا، ضرورت ملے و ان سے چار کتب
- ۳۷۶ نماز فجر میں زیادہ دینی لکھے کی وجہ
- ۳۷۷ لا تقریض فی النجوم (خند میں نہ دلی لکھا ہے)
- ۳۷۷ و طیف کی جگہ میں تلاوت قرآن ہی زیادہ تر اس وقت کے خلاف ہے
- ۳۷۸ بدعت کے پیچھے نماز پڑھنے سے نفرت، یہ بعض فی الہ (اللہ تعالیٰ کے لئے نفرت کرنا) ہے
- ۳۷۸ دوسرے کا علاج
- ۳۷۸ (پہلا خط)
- ۳۷۸ (دوسرا خط)
- ۳۷۹ ذکر میں الہیدان نہ ہو مفسر نہیں
- ۳۷۹ بغیر قید کے ذکر کافی ہے
- ۳۷۹ اور پرچہ
- ۳۸۰ دعا سے رکعات کا علاج
- ۳۸۰ پانچ وقت نماز نہ چھٹنے کا علاج
- ۳۸۰ لا الہ الا اللہ کے ذکر کے وقت اکابر کی زندگی کا تصور خود ارادے سے نہیں کرنا چاہئے
- ۳۸۰ پہلا خط
- ۳۸۱ دوسرا خط

- ۳۸۲ مصر کی عزت فوت ہوئے پر یہیں رحمت نازل ہوئی
- ۳۸۲ تلاوت قرآن کے وقت دعا آتا، کبھی تلاوت بند کر لینا، اس کا عائد یہ ہے کہ جو قلب کا تقاضا ہو وہ کام کرے
- ۳۸۳ نفی اثبات کے ذکر کے وقت دل میں فقط خیال یہ زیادہ مفید ہے
- ۳۸۳ ذکر یا نماز میں شیخ کا چہرہ ارادہ سے سامنے نہیں آنا چاہئے
- ۳۸۳ اشتغال (مستقل مزاجی) حاصل ہونے کا طریقہ
- ۳۸۴ تعلیمی مشاغل کے ساتھ ذکر و فرائض کے لئے اوقات تقسیم بھی کیجئے
- ۳۸۴ نماز میں نور محسوس ہونا محمود ہے مقصود نہیں
- ۳۸۵ نجات آخری حصول اہل صحت کی قید پر ہے صرف ایمان پر کچھ نہیں، ایمان کا جواب
- ۳۸۶ یہ نتیجہ میرے معاصی کا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے اسے مرتب کیا ہے
- ۳۸۷ سہ میں نقصان کی تفصیل
- ۳۸۹ اصل جن چیزوں سے حاصل کرنے کا حکم ہے اور وہ چیزیں ہیں ایک غیبی ذکر اور دوسرے دوام طاعت
- ۳۹۰ عذر کی وجہ سے نہ کما بل غیر اختیاری مجاہد و تقویٰ پر مشتمل وغیرہ ہیں
- ۳۹۰ ذکر کے دوران خیال سے نکالی ہونا نہ چاہئے نہ خود
- ۳۹۱ ذکر کو مجاہد بھوک کا غفلت نقصان دہ ہے
- ۳۹۱ غیر خدا سب اسلام کے رسال کے رد و غایت ہے اس سے اور ادنیٰ کی کوئی حرج نہیں
- ۳۹۱ معمولات کا بکڑنا ایسی تہذیبوں سے اکابر بھی غافل نہیں
- ۳۹۲ ذکر کے وقت حق تعالیٰ کے سامنے ہونے کا تصور ذکر کفنی ہونا چاہئے
- ۳۹۳ ورد شریف جھوٹا یا بڑا چڑھنا بھتر ہے جس میں دلچسپی ہو
- ۳۹۳ ضعف کی وجہ سے کوتاہی ہو جانا کوتاہی پر قفل ہونا یہ بھی تدارک ہے
- ۳۹۴ طاقت الہی اللہ نہیں
- ۳۹۵ دور مان ذکر قہر کو حاضر نہ پانا توجہ کرنے کے قابل نہیں
- ۳۹۶ ذکر میں تادم کو صحت سے کام لے کر پورا کرنا چاہئے قافی قضا سے کام نہ ہوگا
- ۳۹۶ تادم کے بعد ذکر برکت کا سبب ہے
- ۳۹۷ تادم میں علوم و شیعہ کا غفلت ذکر کی وجہ سے چھوڑنا نہیں چاہئے
- ۳۹۷ مختصر مضمون
- ۳۹۹ ذکر قہر کے بغیر میں مشکل ہوتا چاہئے
- ۳۹۹ خود فکر علم و عمل کی راہ کو حل دیتا ہے

- ۳۰۰ معمولات کا مادت کے طرز پر اور ان میں اس کا وعدہ ہے اس کے لئے کا سبب ہے۔
- ۳۰۱ کیسوئی سے مراد
- ۳۰۲ ذکر کے وقت زبان کا بند ہونا کہ جبکہ روزہ سے اہم مبارک کا ادا کرنا، دونوں حالتیں محمود ہیں
- ۳۰۳ ذکر میں گرائی ہونا غیر اختیاری ہے نقصان دہ نہیں
- ۳۰۴ ہر غفلت بری نہیں،
- ۳۰۵ زبانی ذکر کو پانچ اقسام پر ترجیح ہے
- ۳۰۶ نماز و ذکر سے کیسوئی کو محروم رکھنا اس رحمت میں بھی حکمت ہے
- ۳۰۷ ناخدا اور سستی پر جرمانہ کرنا مناسب نہیں بلکہ استغفار اور آئندہ جھٹ کرنی چاہئے
- ۳۰۸ تعلیم کی وجہ سے مقدّم ذکر کم کر دینے میں مضائقہ نہیں
- ۳۰۹ مختصر تسبیح باتھ میں رکعت نہ کر (یہ دہلانے والا) ہے
- ۳۱۰ غارِ اوقات میں وہ ذکر مناسب ہے جس کی طرف قلب کا میلان ہو
- ۳۱۱ وسوسہ مفرد کا ذکر تو کہیں کسی جہت سے معقول نہیں
- ۳۱۲ جس ورد کو ہمیشہ کرنے سے بذاتِ ظاہر ہوں اس کو ترک کرنا خلافِ ادب ہے
- ۳۱۳ زبانی ذکر ضرورت ہے
- ۳۱۴ سوتے میں قلب سے آواز کا نکلنا اگر باہر طیبہ کوئی مرضی جو بڑا نہ کرے تو یہ ذکر کا اثر ہے

ساتواں باب

خواب و کشف کے بیان میں

- ۳۱۵ خواب
- ۳۱۶ خواب
- ۳۱۷ ایک ایسا مراقبہ جس سے اپنے محبوب نھر آ گیا
- ۳۱۸ خواب

آٹھواں باب

وسوسہ و خیالات کے بیان میں

- ۳۱۹ حدیث النفس (جی کی بات) کا علاج

- ۳۳ مساوی شیطانی کا علاج توبہ نہ کرنا ہے
- ۳۴ مساوی کا علاج
- ۳۵ مساوی کا علاج
- ۳۶ مساوی کا علاج
- ۳۷ مساوی کا علاج
- ۳۸ دل افسردہ رہنے کا علاج
- ۳۹ تفسیر کا علاج
- ۴۰ ایجنٹ میں دوسرے
- ۴۱ شہ
- ۴۲ علاج العبدان (یعنی خیانت کا علاج)
- ۴۳ تفسیر
- ۴۴ جب خیالات کی زندگی ہو تو فوراً کسی نیک خیال کی طرف متوجہ ہو جانا چاہیے
- ۴۵ ایسا ہے کہ اس کا علاج تفسیر ہے (یعنی شہ) کو نہ مرنے دینا چاہیے
- ۴۶ برے خیالات کا علاج
- ۴۷ ممکن نہ ہونے کے شہ کا علاج
- ۴۸ اہم اور خیالات کی زیادتی کا علاج کسی چیز کی طرف توجہ مرکب کرنا ہے
- ۴۹ شہ اور دوسرے میں فرق
- ۵۰ تفسیر پر مشتمل شیطانی امور کا علاج
- ۵۱ مساوی کا علاج
- ۵۲ تفسیرات و مساوی کا علاج
- ۵۳ مساوی کا علاج
- ۵۴ خیانت ہونا اور عمل نہ ہونا اس کے لئے بہت کی ضرورت ہے
- ۵۵ دوسرے کا علاج
- ۵۶ مساوی کا علاج
- ۵۷ بہت میں دوسرے بہت اور خشیت ہونے کا جواب
- ۵۸ دوسرے کا علاج
- ۵۹ مساوی کا علاج

نواں باب

متفرقات کے بیان میں

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۶

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۸

۲۳۸

۲۳۹

۲۳۹

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۰

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۱

۲۴۱

۲۴۱

۲۴۱

۲۴۱

۲۴۱

ہاتھ دھوئے پر خوش ہوا یہ خوشی ملی ہے

امور دنیا میں تھوٹ (غیر مستقل عزائی) کا علاج

اس کے بعد ذیل کا کھد آیا

حکمی رزق کے لئے خواہ کوہ طیف ہمارے ہے

جس قلب کے لئے ایک فرخ کا جھل جانا ہے

لوگوں سے تکلیف پہنچنے پر عین نہ آ: گناہ نہیں

احباب و اقارب سے تعلقات نہ بننے کو خلاف سنت سمجھنا سنت نہیں ہے

شاعری ترک کرنے کے متعلق ہدایت

مستند کی نو کتاب و کچھ کر بیان کرنا چاہئے

خلاف شرح میں مروی نہیں

قلعہ تعلق نہیں کرنا چاہئے

اپنے محسن بھائیوں سے نہ ملنا ہے مروی ہے

سیاحت کی کمری کو قول کرنا جب نسبت سے ملاقہ نہ ہوا چاہئے نہیں

وہابی تصنیف پر طبیعت کا بے قرار رہنا گناہ نہیں

سبب غلط

روم غلط

معدنی ایسے ہی ہوتے ہیں جن کا پتہ نہیں لگتا

صلاح تو حق کی ناپسندیدہ ہو جاتی ہے

رشتہ و درود کی شکار کی پروا نہ ہونے سے اذنیہ ایمان کی حلاوت ہے

ایک کاز کا پہلا خط

دوسرا خط

جب خط لکھنے پڑھنا ہوں تو کچھ میں نہیں آتا تو خارج یہ ہے کہ سب عثمانیاں کا تہذیب کھلا

لباس اچھا پہننا سب سے (مختار مجھے جانے) سے بچنے کے لئے صرف تھوٹ

لباس اچھا پہننا سب سے (مختار مجھے جانے) سے بچنے کے لئے صرف تھوٹ

لباس اچھا پہننا سب سے (مختار مجھے جانے) سے بچنے کے لئے صرف تھوٹ

لباس اچھا پہننا سب سے (مختار مجھے جانے) سے بچنے کے لئے صرف تھوٹ

پیش لفظ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمام تر تعریف، حمد و ستائش کے لائق وہی ذاتِ اجل و علا ہے جس نے اپنے عاشقوں کے لئے اپنے جلوہ میں سکون و راحت رکھی اور اسی تمنا سے ان کے دلوں کو معمور فرمایا کہ ان کے دن و رات اسی کے شوقِ لقاء اور تمنائے دیدار میں گزرے ہیں اور اسی کی تجلیات کے پرِ قوس و قزح اُمی کی منازل طے کر کے تازیستِ سربلی اللہ سے آگے سرینی اللہ میں مشغول رہتے ہیں خودِ درود و سلام ہو حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ پر جو سارے عاشقوں کے سردار، زاہدون کے مناس و مٹھوار اور عابدوں کے مددگار ہیں اور آپ ﷺ کی آل و اولاد اور تمام صحابہ و تابعین اور علماء و حضلاء و شہداء پر کہ جن کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے اس دین کے ظاہر و باطن کی بقا و استحکام کا انتظام فرمایا۔

لما بعد شریعت کے علوم دو قسم کے ہیں ایک ظاہری اور ایک باطنی علوم۔ باطنی علوم کے حصول کے بغیر ظاہری علوم سے استفادہ ممکن نہیں ہے۔ شیخ سعدی شیرازی قدس سرہ نے اس کی مثال یوں بیان فرمائی ہے کہ جو شخص ظاہری سے متصف ہو لیکن عمل کا کورا ہو جو علومِ باطنی کے عدم حصول کا نتیجہ ہے تو یہ شخص ایسا ہے جیسے ایک تاجینا آوی ہو لیکن اس کے ہاتھ میں قندیل (لال نین) ہو تو اس کی روشنی سے لوگ توفائد اٹھاتے ہیں لیکن وہ خود سے اس استفادہ سے محروم ہے۔

تصوف و سلوک اسی ظاہری و باطنی علوم کے احتِراج کا دوسرا نام ہے جو اصطلاح میں طریقت کہلاتا ہے۔ چنانچہ طوائفِ ظاہری علوم کے ساتھ باطنی علوم کی طرف جلتے ہیں جس کو ان کی اصطلاح میں معرفتِ اللہ کی طرف بلانا کہتے ہیں۔

اس معرفتِ اللہ کے راستے میں دو چیزیں ہیں ایک اچھی صفات جیسے تقویٰ، توکل، صبر و شکر، قناعت، تواضع و انکساری تعلق مع اللہ کا حصول ضروری ہے دوسرے بری صفات جیسے عجب، کبر و بے مہربانی، ناشکری، رقابت کا نہ ہونا اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق کی رکاوٹوں سے بچنا ضروری ہے۔ مطلوبہ و مایہ کے حصول اور غیر مطلوبہ سے بچنے کے لئے نفس کو جس اصلاح و تربیت کی ضرورت ہوتی ہے اور جس حیلہ بہانے سے نفس کو سدھارنے کی ضرورت پڑتی ہے علمائے سلوک ان ہی درویشِ مشکوک کا اہل ہر سالک کی استعداد کے مطابق بتاتے ہیں تاکہ حصولِ اہلِ اللہ آسان ہو جائے یہی اس فن کا مقصود و مقصود ہے۔

مشائخ اپنے اپنے زمانے میں اس زمانے کے ائمہ سے سائنس کی اور شرع و تربیت فرماتے رہے۔ گذشتہ صدی میں حضرت حکیم الامت مجدد الملت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ العزیز ان ہی یگانے زمانہ روزگار میں سے ایک فرید و حیدر ہیں جن کی مثل قریب کے زمانے میں ہی بہت ہی مشکل ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد و تربیت میں جو مقام آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ کو عطا فرمایا تھا وہ بالکل مستعدین (علماء) جیسا تھا بلکہ اگر میں کہتا جاؤں کہ میں نے تصوف جو اپنی اصل بنیاد پر پائی شدہ تھا آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس کی اصل بنیادوں پر زندہ فرمایا تو غلط نہ ہوگا (چنانچہ آگے حضرت مولانا صلی اللہ علیہ وسلم صاحب رحمۃ اللہ کے مقدمے سے یہ بات بخوبی معلوم ہوگی)۔

تصوف اسوہ میں حضرت تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ تصنیف فرمایا وہ ایک بیش بہا خزانہ اور مرآۃ و ذخیرہ ہے۔ ان میں سے ایک مسئلہ ”تربیت السالک“ کے نام سے شروع فرمایا وہ ایک مفرد حیثیت رکھتا ہے کہ ہر سالک کے لئے اس کا مطالعہ انتہائی ضروری ہے۔ وہ اسوہ میں پیش آنے والے تفسیر و قرآن فیض و وسط کی کیفیت و خواص و واردات کا درود اور ذکر و فعل کے احوال و اثرات میں سالک کو اپنا دامن کس طرح سنبھالنا چاہئے اور ان حالات میں اپنے عمل اور اس کے اجتنام کو کس طرح باقی رکھنا چاہئے اور کسی خوش فہمی کا شکار نہ ہونا چاہئے۔ ہر قدم پر اصل مقصود پر نگاہ رکھ کر ان محانیوں سے سداقتی سے کیسے گذر جانا چاہیے۔ ان وجوہات کی بناء پر اگر اس کتاب کو تصوف کا خزینہ مصحوف (تصوف کا آئینہ و ہیڈ لاء) کہہ جائے تو یہ غلط نہ ہوگا۔

لیکن یہ مفید و مرآۃ و ذخیرہ توحید سے سو سے کچھ کم سال پہلے کی اردو زبان میں ہے۔ وہ اردو زبان جو توحید کل متروک ہو چکی ہے، حوادث زمانہ سے جس کے سلیب بدل چکے ہیں اور اس کے ادب میں دلچسپی خاصی نہ رہی ہو چکی ہے مزید یہ کہ اس میں علم و کتابت سوال و جواب اور حد و تحقیق اکثر نام کی ہے۔ ان میں جو زبان استعمال ہوئی ہے وہ اس علم کی ہے جس میں علوم و فنون کے قواعد و ضوابط و استعارے اور کتابت کے نیز علوم کی اصطلاحات اور ضرب الامثال کے ساتھ ساتھ عربی و فارسی کے بے شمار الفاظ و ظہور و سحر کی شکل میں بھی موجود ہیں۔ جن سے استفادہ کے لئے زور میں محنت نظر کا ہو، ضروری ہے نیز فارسی و عربی کی واقفیت بھی ناگزیر ہے۔

ان وجوہات کی وجہ سے اس مفید ذخیرے (تربیت السالک) سے استفادہ کے لئے ضرورت تھی کہ اس کو مکمل اور آسان زبان میں پیش کیا جائے تاکہ راسخوں کے سوا فروع کے لئے یہ شخص راہ کا کام آئے۔

میرے بعد و محترم شیخ حضرت دایف منظور صاحب رضی دامت برکاتہم کی جانب سے مجھے اس کام کی تسکین کا پیغام مولانا رفیق صاحب زید مجددی دساعت سے پہنچا۔ میرے لئے یہ خبر نوحہ مسرت سے کم نہیں تھی۔ چنانچہ میں فوراً حاضر خدمت ہوا۔ ہر تسکین کی اجازت پائی۔ جس پر ارشاد ہوا کہ پہلے اس کو پڑھا جائے پھر حکام کرام سے اس کی تسکین کے بارے میں پوچھا جائے۔ چنانچہ بندہ نے اس کتاب کو پڑھا اور اسباب سے اس کی توبہ نے پسند فرمایا۔ پھر بندہ

ماضر خدمت ہوا اور تسبیل کی اجازت چاہی۔ حضرت نے نہ صرف اجازت مرحمت فرمائی بلکہ فہم بکھوادو سال کی دعا بھی فرمائی اور بعد کی درخواست پر مزید تسلی کے لئے شفقت فرماتے ہوئے اپنے دست مبارک سے بسم اللہ الرحمن الرحیم بھی لکھ کرائی۔

یوں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور حضرت کی دعاؤں کے سائے میں یہ کام شروع ہوا۔ ابتدا جو تسبیل کرتا وہ حضرت کے حکم کے مطابق حضرت کو سنا بھی نہ جس سے اطمینان رہا۔ گزشتہ رمضان (۱۳۹۱ھ) میں سترہ عشرہ کی حلق راتوں میں بھی اس خانے کا سلسلہ دوبارہ شروع ہوا اور ایک رات سن کر حضرت نے اطمینان کا اظہار فرمایا اور سننے کے سلسلہ کو یہ فرما کر سوقف فرمایا کہ "رہیم سے یکہ" چاروں ہی دیکھے جاتے ہیں انشاء اللہ آنکھ بھی نہ بچے ہوگا۔" یہ حضرت کا احتیاد و عابدہ کے لئے عطیہ خداوندی تھا۔

اسی طرح دو ماہ تسبیل ایک موقع پر حضرت مولانا ذکیل احمد شیرانی صاحب مدظلہ (مدیر امین رسالہ اہلسیات) سے اس تسبیل کا ذکر کیا مولانا نے بھی اس کو پسند فرمایا۔

یوں میری بے بیعتی اور کم مانگی کے باوجود صرف اللہ کے فضل و کرم اور بلا انتہائی انعام و احسان سے یہ کام ابتدا سے انتہا کو پہنچا۔

آخر میں اپنے اصحاب کا شکر گزار ہوں جنہوں نے کسی معاملے میں بھی میری معاونت فرمائی خصوصاً نازی احمد کے تراجم میں جن اصحاب نے سعی و کوشش کی ان میں خاص طور پر پروفیسر کچھ میاں صاحب جو "سحر فریدی" کے نام سے معروف ہیں ان کا تہ دل سے شکر گزار ہوں کہ انہوں نے ہجرت سال کے باوجود خاص وقت صرف فرمایا۔ اللہ تعالیٰ جملہ اصحاب تمام مساعی جیسا کہ اپنی بارگاہ میں قبول و منظور فرمائیں اور ہم سب کے لئے ذخیرہ آخرت بنائیں۔

میری اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کو اپنی بارگاہ میں قبول فرما کر خاص و عام سب کے لئے مفید فرمائیں اور میرے لئے میرے مشائخ اکابرین اساتذہ و الدین ان و میاں اعزاء و اقرباء اور ساری امت مرحومہ کے لئے ذخیرہ آخرت فرمائیں اور اس آگے کھنکھن سیاہ کا کو بھی صرف اپنی عطا شدہ شفقت سے ناکزالم فرمائیں۔ (آمین)

بندہ ارشاد احمد غاروقی

عفا اللہ عنہ و عافاہ و وفقہ لما یحب و یوصاہ واجعل الآخرۃ

خیرا من اولاء واجعل خیر امامہ ہو ہلداء

در رسالہ اد اہلوم مسجد و دب الاسلام برنس روڈ کراچی

۲۳۳۹ھ بمطابق ۲۳ نومبر ۲۰۰۸ء

تسمیل میں جو کام کیا گیا

✦ تمام عبارتوں کے قدیم طرز کو عام فہم اور آسان بنانے کے لئے سلیس اور آسان زبان میں نقل کیا گیا لیکن اس میں مفہوم کی پوری حفاظت کی گئی۔ اس سلسلے میں اپنے ساتھیوں کو عبادت دکھانا ان سے مشورہ کا حصول بھی رہا۔

✦ وہ مشکل الفاظ جو فنِ تصوف کی اصطلاحات سے متعلق تھے ان کو بدل نہیں کیا بلکہ ان کے آگے توضیح میں ان کی مختصر وضاحت کر دی گئی ہے۔ اور اس کے علاوہ مشکل الفاظ کی جگہ ان کے ہم معنی مہول الفاظ ذکر کئے گئے۔

✦ عربی قاری عبارت کا ترجمہ کیا گیا نیز تمام عربی اور فارسی اشعار کا ترجمہ بھی کیا گیا اشعار کے ترجمے میں اردو کے عاوردہ کا خیال رکھا گیا ترجمہ لفظاً بلکہ فہم کی گارنٹی ہے بلکہ عبارت سے جو مفہوم ہوتا تھا اس کو لکھا گیا ہے کہیں اشعار کا ترجمہ اشعار میں ہی کیا گیا ہے اشعار کے مفہوم کی وضاحت کے لیے مفتاح العلوٰم شرح مشکوٰی، خطبات حکیم الامت اور دیوان حافظ مترجم سے مدد لی گئی ہے اور کہیں کہیں سیاق و سباق کے مطابق وضاحت بھی کی گئی ہے۔

✦ نسبی مطلق عبارت کی وضاحت بھی مختصراً کر دی گئی ہے۔
✦ حضرت تھانوی رَحْمَۃُ اللہِ عَلَیْہِ نے جو مقدمہ تحریر فرمایا تھا اس کو تکراروں ہی چھوڑ دیا گیا اور اس کی تسمیل نہیں کی گئی۔

✦ ابتدا میں فنِ تصوف کی اصطلاحات اور مشکل الفاظ کے معانی کی فہرست بھی لکھی گئی ہے تاکہ اگر موقع پر کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو فہرست کی طرف رجوع کیا جاسکے۔

✦ عنوانات میں بھی تسمیل کر کے ان کو عام فہم بنایا گیا۔

✦ جو حواشی لکھے گئے تھے ان کو جس عنوان کے تحت وہ عنوان کے تحت جمع کر دیا گیا تھا اور ان میں خط کے ذریعے فعل کر دیا گیا تھا تاکہ ایک ہی صاحب کا حال نہ ملے بلکہ مختلف اصحاب کے حوالے سمجھ میں آئیں۔

بھی ایسا بھی ہوا کہ ایک ہی خط میں بہت سے منوات کے احوال تھے ان کو مستقل عنوان سے آگے لے دیا گیا تھا۔ تسبیل میں بھی اس بات کا غادر کہ گیا اور خوبصورت خط کے ذریعے اس فصل کو باقی رکھا گیا تاکہ مقصود مفقود نہ ہو۔

✦ تسبیل کی وجہ سے کتاب کا مزید جواہر اختیار کرنے کی اس لیے پہلی جلد کو دو حصوں میں تقسیم کرنا پڑا جس کی نشاندہی کے لیے حصہ نمبر ہر جلد کے ساتھ لکھ دیا گیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ پہلی جلد ہی کے دو حصے ہیں یا دوسری جلدوں کا حفاظت ہو۔ چنانچہ ”جلد اول پہلا حصہ“ اور ”جلد اول دوسرا حصہ“ کا عنوان اختیار کیا گیا ہے۔ باقی دوسری اور تیسری جلدیں ایک ہی رکھی گئی ہیں۔



تصوف کی بعض اصطلاحات اور بعض مشکل الفاظ کے معنی

(الف)

ایتناع: فرما تہوار، طاعت، پیروی کرنا۔

آثار: اثر کی جمع ہے، سنت رسول، صحابہ کرام کے اقوال و افعال یہاں علامات کے معنی میں ہے۔
احتمال: شک و شبہ، مانا۔

أخضر: بہت سی ذیل۔ لوگ تواضع کے لئے اپنے لئے استعمال کرتے ہیں۔

اختلاج: دھڑکنا، بے چینی، عام طور پر دل کے دھڑکنے (ٹھہرانے) کے لئے استعمال کرتے ہیں۔
اختلاط: لوگوں سے میل جول۔

اخلاق حمیدہ: اچھی اور عمدہ عادتیں۔ فن تصوف میں تقویٰ، توکل، صبر و شکر، قناعت وغیرہ کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

استحضار: یادداشت، کسی چیز کو ذہن میں رکھنا۔

استقامت: مضبوطی، کسی بات پر مضبوطی سے قائم رہنا (جسے) رہنا۔

اسم ذات: اللہ تعالیٰ کا ذاتی نام "اللہ"۔

اضطرار: بے چینی ہے اختیار۔

إفاقہ: صحت، آرام، مرض میں کمی آنا۔

إمالة: مائل کرنا، دوسری طرف پھیرنا، تصوف میں "کسی بری عادت کو اچھی عادت کی طرف پھیرنا"۔

امر: حکم، اللہ تعالیٰ کا حکم مراد ہے۔ جمع اور امر۔

آمرود: فوجیوں لڑکا جس کا ابھی قلعہ نہ ٹٹا ہو۔

أفانیت: خودی، غرور و تکبر۔

انفس: محبت و پیار، صوفیوں کی اصطلاح میں ”بسط کی حالت“ (جس کا برعکس ”مجموعہ آراء“ ہے) جب ترقی کرتی ہے تو اس کو انس کہتے ہیں۔“

انضباط: مضبوطی، ڈھنگ، تعین، ”تصوف میں ہر کام کے لئے وقت مقرر کر کے اس وقت پر کام کرنا“ جسے انضباطِ وقت کہتے ہیں۔

انوار و مثالیہ: سالک کو جو انوار و کرم و شغل کی وجہ سے روشنی، نور اور تجلّی وغیرہ کی صورت میں نظر آتے ہیں۔
انوارِ خفیہ: وہ انوار جو سالک کے دل میں آتے ہیں۔

انہماک: مصروفیت و مشغولیت، ”مجموعہ آراء کی کیفیت، تصوف میں ”اللہ تعالیٰ کے دھیان میں مشغول ہو کر دوسری چیزوں سے محرم ہو جانا۔“

الہام: اللہ تعالیٰ کی طرف سے دل میں بات کا آنا۔ صوفیاء کے ہاں ”اللہ تعالیٰ دل میں کوئی علم ڈال دیں خواہ بات (نہی فرماتے) کا کلام ہو۔“

(ب)

بسط: کشادگی، فراخی، صوفیاء کے ہاں ”ذات حق کے لطف و فضل کے درو سے دل کو جو سرور و راحت اور خوشی ہوتی ہے اور انفس پانچوں لطیفوں سے سوافت کر کے ترقی کی طرف نکل ہوتا ہے اور ذاتِ وحش سے

عبادت میں توجہ دیتا ہے“ اس کو ”بسط“ کہتے ہیں۔

بعدِ دوری۔

(پ)

پاسِ انفس: اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنی سانسوں پر آگاہ رہے۔ جب سانس اپنے ارادے کے بغیر خود بخود باہر نکلے تو اس کے نکلنے کے ساتھ ہی دل کی زبان سے کہے لا الہ پھر جب سانس خود بخود اندر جائے تو

اندہر جاتے ہوئے الا اللہ کہے۔ اس ذکر کا نام پاسِ انفس ہے۔

(ت)

تاویل: حیلہ، بہانہ، کسی بات کو ظاہری مطلب سے چھپا دینا۔

تجلی: چمک، دمک، نور و لطیفی تصوف کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کے نور کا بندے پر پڑنا یعنی اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کا بندے کے ساتھ تعلق، وجہ: جیسے جب صفتِ رحمت کی تجلی جب بندے پر پڑتی ہے تو وہ

خوب رحم کرنے لگا ہے وغیرہ۔

تجلی اسمائے متقابلہ: اللہ تعالیٰ کے ایک دوسرے کے متقابل ناموں کی جلی۔

تجلی ذاتی: اللہ تعالیٰ کی ذات کی جلی۔ ذات باری کا سالک پر آشکاف ہونے۔

تذبیہ: طلاق، نکاح، حجب و غیرہ۔

تَرْفَع: غرور و تکبر۔

تَصَوُّف: دل، دین، اختیار کرنا، استعمال کرنا، کچھ کا کچھ کرنا۔ تصوف کی اصطلاح میں اپنی قوت ارادی (خیال

کی طاقت) سے کسی کے دل پر اثر ڈال کر اس کی حالت میں تبدیلی پیدا کرنا تہذیب، تعارف یا بیعت کہلاتا

ہے۔

تَصَوُّف: عظم معرفت، نفس کو پاکیزہ رکھنے کا راستہ (طریقہ) متاخرین علماء کے ہاں بعض اعمال سے تعلق رکھنے

والے احکام کا نام تصوف ہے۔

تصور شیخ: فن تصوف میں اس سے مراد شیخ کی صورت کو اپنے خیال یا دیاں یا نگاہ میں رکھنا یا اپنی صورت کو

شیخ کی صورت تصور کرنے۔

تَضَع: زدن، گرجانا، اذیت سادیت کرنا۔

تَعْلِیْق: دو چیزوں میں مناسبت پیدا کرنا، دو چیزوں کو ایک جگہ جمع کرنا۔

تعلیم: سکھانا، تعلیم و تربیت، تصوف میں ”شیخ کا مرید کی تربیت کرنا وغیرہ“

تَقْوِیُّن: حوالہ کرنا صوفیاء کے ہاں ”اپنے معاملات کو اللہ تعالیٰ کے حوالے کرنا“ سلوک کا یہ مقام۔

تَلْقِیْن: تعلیم و تربیت، تعلیم کا ہم معنی ہے۔

تَلْبِیْس: دھوکہ، فریب۔

تَلَوِیْن: غیر مستقل مزاجی، دھمک برنگی حالت، مختلف المانی حالت۔ صوفیاء کے ہیں ”سالک کی حالت میں جو قہر

و تبدل آتا ہے (کہ حالت یکساں نہیں رہتی کبھی قبض کبھی بطل وغیرہ) اس کو کوہن کہتے ہیں۔“ اس کا مقام

دن ہوتا ہے۔

تَمَکِیْن: مرتبہ رتبہ، وقار و عزت۔ صوفیاء کی اصطلاح میں ”یہ حالت توحید کے بعد پیش آتی ہے جب سالک کا

دن صاف ہو جاتا ہے اور نفس تزکیہ خاص کر کے مطمئن ہو جاتا ہے تو شریعت کے احکامات کا تابع اور حقیقی

اسلام سے مشرف ہو جاتا ہے تو اس مقام کو مقام حُکْم کہتے ہیں۔“

تذیب: خیر داری، شجاعت۔ آکا اسی۔

توحید: اللہ تعالیٰ کے ایک ہونے پر یقین رکھنا۔

توحید شہود دی: سالک توحید شہودی میں تمام وجودوں کو ثابت کرتے ہوئے ان سب کو توحہ کے ناقابل جاننا ہے اور ایک ہی ذات واجب الوجود کو اپنا قبلہ بنا کر ایک کی پرستش اور اس کے علاوہ کی نفی کرتا ہے۔

توحید وجودی: سالک توحید وجودی میں سب کے وجود کا انکار کر کے ایک ذات کا وجود ثابت کرتا ہے اور ہر وجود کو اسی ذات کا وجود جان کر ہزار پادشاهوں کی پرستش کرتا ہے۔

(ج)

جہا: مرتبہ، رتبہ، عزت، بزرگی، شان۔

جمعیت: اہمیت، یکسوئی۔

جہل: بے حظ۔

جہل مہر کب: دوری، جہالت، جال، ہونا اور خود کو جال نہ سمجھنا۔

(خ)

خاکسار: عاجز، محکم اپنی عاجزی ظاہر کرنے کے لئے یہ لفظ استعمال کرتا ہے۔

خشوع: عاجزی، گڑبڑانا۔

خشیت: ڈر، خوف۔

خضوع: عاجزی، گڑبڑانا، منت سماجت کرنا۔

خلوت: تنہائی، گوش نشینی۔

خلو ص: سچا ہونا، ریاء سے پاک ہونا۔

خوددانی: اپنی مرضی کے مطابق کام کرنا۔

(د)

دار و مدار: اعضاء، سوتوف

دلجمعی: تسلی، اہمیت، یکسوئی۔ یکسوئی

(ف)

ذکر: یہ، چہچہ، زبان، دروس سے ظہر کی یاد۔ صوفیاء کی اصطلاح میں ذکر اس کو کہتے ہیں کہ انسان اللہ تعالیٰ کی یاد میں سر سے غیر اللہ کو بھول جائے اور حضور قلب سے اللہ تعالیٰ کی نزو کی حاصل کر لے۔ جمع الاکوار۔ ذکر اسم ذات: اللہ اللہ کا ذکر۔ جس کی صوفیاء کے پاس کی قسمیں ایک ضرب والا دو ضرب تین ضرب والا وغیرہ۔

ذکر اللہ: آنکھ بند کر کے (سرخس روک کر یا ہنچے ہوئے) کلہ رانی انگلی کانوں میں زور سے ڈال کر بند کر کے اس سے کان میں جوتہ واڑ پیدا ہونے اس کی طرف دھیان رکھنے اور زبان یا دل سے اللہ اللہ کہتے رہے ہو کہ غفلت نہ ہو۔

ذکر نفسی اثبات: لا الہ سے سب کی نفی اور الا اللہ سے صرف اللہ تعالیٰ کے ثبات کا ذکر۔

(ز)

رضا بالقضا: اللہ تعالیٰ کی مرضی و قیصلہ پر راضی رہنا۔

(ح)

زارى: رونانا، بڑی، ہمتا ہمتی۔

زجر و توبیخ: ڈانٹ ڈپٹ، تہذیبی۔

زہد: پرہیزگاری، دنیا سے بے رغبتی۔

(ح)

حالی: موجود نہ، نہ اہلست، یقینیت۔ صوفیاء کی اصطلاح کسی محبوب و غریب اور پسندیدہ حالت کا طلبہ جو رہا کاوی اور مکاری سے نہ ہو بلکہ بے اختیار کی سے ہو وہ حال کہلاتا ہے۔

حجاب: پردہ، آڑ، تصوف میں پردہ چیز جو مقصود سے آڑ اور رکاوٹ ہو جائے۔

حسن پرستی: حسن کو چاہنا، حسین عورتوں کے پیچھے پڑنا۔

حضورى: حضورى مع اللہ: حاضری، قربت، نزدیکی۔ تصوف کی اصطلاح میں جب غیبت کی حالت (جس کا بیان آگے آ رہا ہے) سے ہٹ کر آجائے تو حضور کی کہلاتا ہے۔ غفلت جاتی رہے اور دل پر

وقت و وقت و شوق کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حضور میں مستغرق رہے تو اسے حضور مع اللہ کہتے ہیں۔
حق الیقین: تصوف کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کو دل کی آنکھ سے دیکھنا۔ (حریر تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مقدمہ
اسرار صفحہ ۳۰۸)

(س)

سُکْر: نشہ، غار ہے ہوئی، صوفیاء کے ہاں انوار غیب کے غلبہ کی وجہ سے ظاہری اور باطنی احکام میں امتیازی تمیز
کا اظہار ہوتا ہے۔

سلطان الاذکار: ذکر کا ایک طریقہ ہے جس کی تفصیل خیرہ القلوب صفحہ ۲۷، ۲۸ پر ہے۔
سُلُوك: راستہ چلنا، لوگوں سے معاملہ کرنا۔ صوفیاء کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کے قرب کا راستہ کہلاتا ہے۔
سودا: جسم کی چار خلطوں میں سے ایک خلط ہے۔ دو چار خلطیں یہ ہیں (۱) صفراء (۲) سودا (۳) خون (۴) اور بلغم۔
سودا بویٹ: اس خاد کا دوسرے خلطوں پر غالب آتا ہے۔
سوز و گداز: درد، جان، دہش میں زخمی و دردی کیفیت پیدا کرنا۔

(ش)

شجرہ: نسب نامہ وہ کاغذ جس پر مورث اعلیٰ کی اولاد کا نام نسل بعد نسل لکھا ہوا ہو مثلاً کچ کے ہاں شیوخ کا
سلسلہ جو حضور ﷺ تک جا کر ملتا ہے۔

شروع: شریعت، عقائد میں کے پس قریب دھام جن کا انسان کو حکم کیا گیا ہے خواہ وہ ظاہری اعمال ہوں یا باطنی
اعمال ہوں ان کو شریعت کہتے ہیں۔ بعد میں متاخرین (بعد والے علماء) کے ہاں ظاہری اعمال کا نام
شریعت ہو گیا۔

شطحات: دو کلمات جو اللہ والوں سے بے اختیار شریعت کے خلاف نکل جاتے ہیں۔

شوخی: شرارت، چلبلی پن۔

شیخ (مشاغ): بی، مرشد، بزرگ۔ جمع شیوخ، مشائخ۔

(ص)

صَحْو: ہوشیاری، بیداری، انہی تصوف میں انوار غیب کے غلبہ سے ظاہری اور باطنی احکام میں امتیاز کا لوٹ آنا۔

صحو کہا جاتا ہے۔

صدق: سچی بات، تصوف میں دین کا جو کام کرے اس میں دنیا کا کوئی مطلب نہ ہوتا دکھادے کوئی اور چیز: وہ اسی طرح ہر عمل کو تمام کمزوریوں، اوجہات، سنسنی، دباؤ و مستحبات کے ادا کرنے کو بھی ”صدق“ کہتے ہیں۔

(ط)

ضالِب: ذمہ داری والے، چاہنے والا، مرید، پیروکار۔

طریقہ: ”باطنی امور“ (پرائمل) کے طریقوں و طریقت کہتے ہیں۔

(ع)

عالم منکوث: فرشتوں کا عالم، صوفیاء کی ”صالح“ میں ”عالم ارواح“ کو کہتے ہیں۔

عالم ناسوت: دنیا کا عالم۔

عبیدت: بندگی، فرمانبرداری، غلامی۔

عجب: تعجب، شگفتہ، خود کو اچھا سمجھنے، خود پسندی۔

عشق حقیقی: اللہ تعالیٰ کا عشق۔

عشق مجازی: دنیاوی امور، نون کا عشق، فیہ اللہ کا عشق۔

علم الیقین: کسی چیز کی کیفیت اور حقیقت کا پورا پورا علم۔ تصوف کی ”صالح“ میں ”حق سبحانی کی ذات میں ان آیتوں اور نشانوں کو دیکھنے کو کہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی قدرت پر دلالت کرتی ہیں۔“ (ساکب) یہ سب اپنے باہر مشاہد کرتا ہے۔

عین الیقین: کسی چیز کو آنکھ سے دیکھ کر یقین کرنا آنکھوں دیکھ یقین ”عین الیقین“ سے حق تعالیٰ کی قدرت کا مشاہدہ کرنے کے بعد جو مشاہد حق تعالیٰ کی ذات اور حضوری میں حاصل ہوتا ہے اور جس میں صرف اس قدر غلبہ ہو کہ مشاہدہ کرنے والا مشاہد کے غیر سے بالکل بے خبر نہ ہو جائے عین الیقین کہلاتا ہے۔

(غ)

غیبت: خیر موجودگی، غیر حاضری، تصوف میں ”کسی داور کے دہن پر آنے فوہ دو صفات خداوندی کا ظہور ہوا یا ثواب و عذاب کا کچھ خیال، ہوا اور اس کے غلبے سے خواہ بے کار ہو گئے اور اس کو کوئی خبر نہ رہی تو اس کو

نہایت کہتے ہیں۔

(ف)

فدوی: جانشین، تابع، اور عرضی پیش کرنے والا۔

فنا: ختم ہو جانا۔ صوفیہ کے ہاں "اللہ تعالیٰ کی ہستی کا ظہور سالک کے ظاہر و باطن میں یہاں تک غالب آ جائے کہ اس کو تعالیٰ کے علاوہ کی کچھ بھی سمجھ یا تمیز نہ رہے۔"

فنا فی اللہ: اللہ تعالیٰ کی محبت اور معرفت میں ڈوب جانے کا مرتبہ (درجہ) اس کا مرتبہ فنا فی الرسول کے بعد آتا ہے۔

فنا فی الرسول: وہ مرتبہ جس میں سالک اپنے رسول کو اپنی طبیعت ثانیہ بنا لیتا ہے اور اپنی ذات کو حضور ﷺ کی ذات اقدس سے متحد کرنے کا شرف حاصل کرتا ہے اور اس ذات سے شیر و شکر ہو جاتا ہے۔ یہ مرتبہ فنا فی اللہ کے بعد آتا ہے۔

فنا فی الشیخ: تصوف میں وہ مرتبہ جس میں مرید ہر وقت اپنے مرشد کے خیال میں ڈوبا رہتا ہے۔ یہ مرتبہ تصور کے بڑھ جانے کے بعد ہوتا ہے کہ سالک کو ہر چیز میں شیخ کی صورت میں نظر آتی ہے۔
فنا فی الفناء: فنا: یہ مرتبہ فنا کے بعد حاصل ہوتا ہے کہ سالک اپنے وجود اور اپنے شعور دونوں کو کم کر کے نہایت ذات سے واقف رہے اور نہ ہی اپنے غیر سے واقف رہے۔ اس کو فنائے حقیقی کہتے ہیں۔

(ق)

قبض: عجمی تصوف میں "کسی مصلحت کی وجہ سے سالک پر درودات آنا بند ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے نفس کی پریشانی یا انجوس لطیفوں کو منتشر اور پریشان کر دیتی ہے" اس کو قبض کہتے ہیں۔
قرب: قریب ہونا۔ نزدیکی۔ یہاں مراد اللہ تعالیٰ کے قریب ہونا ہے۔

قدم بومس: پاؤں چومنا۔

قیاس: اندازہ، جانچ، انگل، دو جملوں کو ملا کر کوئی نتیجہ نکالنا۔

(ک)

کبر: بڑائی، تکبر۔

کرامت: خلاف عادت و عادت جو کسی نبی علیہ السلام کی طرف سے ہوتی ہے۔ تاہم عادت کے لئے سے عام ہو وہ کرامت ہے۔ جمع کرامت۔

کشف: کھلنا، ظاہر ہونا۔ تصوف میں "موجودہ چیزوں کے دو حالات: دو حالت کی نظر سے ثابت ہیں جو ماضی، حال اور مستقبل کے حوالہ سے ایک ہی ہو جائے۔"
کفر: وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی گناہ کی سزا مقرر ہونا۔

(ل)

لطیف: ہارنیک، نرم، نرم و لطیف۔
لطیفہ: دلچسپی، چہ، انوکھا، عجیب، مہذب کے پاس جسم میں وہ مقام اور جگہ جو ذکر کرتی ہے۔ اور اس کو حاصل کرنا ضروری ہے۔

لصائق سبتہ: جسم کے وہ مقامات جو ذکر کرتے ہیں۔ وہ جگہ ہیں۔

① لطیفہ نفس: ناف کے مقام سے نقطہ اللہ نکال۔

② لطیفہ قلب: جس کا مقام دس ہے۔

③ لطیفہ روح: جس کا مقام بیسویں ہے۔

④ لطیفہ سیر: جس کا مقام سترہ کا منہ ہے۔

⑤ لطیفہ غیبی: جس کا مقام بیسویں ہے۔

⑥ لطیفہ اخفی: جس کا مقام ستر کا منہ ہے۔

(م)

ماہیت: حقیقت، کیفیت۔

مبتدوی: شروع کرنے والا۔ "یہاں اور شخص جو سوگ کی راہ میں نیا ہو مرد ہے۔"

مفتاح: وہ عطاہ جنہوں نے امام ابو یوسف اور احمد کا زمانہ تیس پانچویں صدی کے آغاز میں ہوں۔
مفتاحین: وہ علماء جنہوں نے امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور احمد کا زمانہ پانچویں صدی سے پہلے ہوں۔
مفتاح: یہ تفصیل فقہاء کی ہے پھر ہر مکتبہ کے پاس بھی یہی علوم ہوتی ہے کہ ان زمانوں کے مولفین حنفیہ میں اور متاخرین ہو گئے۔

مَحْجُوہ مَحْجُوہ پینے، گھر ہوجانے کی کیفیت بے خبری۔ قرآنِ تصوف میں ”تقریباً وہی معنی میں ہوتا ہے“۔
 مراقبہ: مراقبہ ”رُفُوب“ سے نکلا ہے جس کے معنی محافطت اور نگہبانی کے ہیں۔ تصوف میں مراقبہ سے مراد یہ ہے کہ ”کسی ایک مقبوضہ (خواہ اللہ تعالیٰ کی صفات، دلوں یا دوسرے کا جسم سے بے تعلق ہونا ہو یا اس قسم کا اور ذیلی دواں) میں اس طرح ڈوب جائے کہ اس کے علاوہ کوئی چیز اس کے دھیان میں نہ رہے۔“
 مراقبہ رُوحِ اللہ: رویت کا معنی دیکھنا ہے۔ تصوف میں مراقبہ رویت یہ ہے کہ ”اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کا تصور کرے (آیت) اَللّٰہُ اَبْرَہٰمَ عَلَیْہِ سَلَامٌ مَا لَہُ اللّٰہُ ہُوَ یَکَلِّمُ (کہ کیا وہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ دیکھ رہے ہیں) پر غور کرے اور اس غور کرنے پر اتنی پہچان اختیار کرے کہ اس صورت کے دیکھنے پر مکہ (مہارت و کمال) حاصل ہو جائے۔“

مراقبہ معیت: (آیت) (وَهُوَ مَعَكُمْ اِنْ مَّا کُنْتُمْ) (سورہ صہ آیت ۴) کو معنی کے ساتھ تصور کرے اور ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہونے کا تصور کرے اور اسی خیال میں ڈوب جائے۔
 مراقبہ موت: یہ تصور کرے کہ مجھ پر موت طاری ہو رہی ہے پھر نہا، نے کھٹانے اور دفنانے کا تصور کرے پھر منکر کبیر کے سوالات کا تصور کرے۔ غرض موت اور موت کے بعد والے احوال کا تصور کرے۔
 مراقبہ نایافت: یہ لہینہ مری کا مراقبہ ہے جس میں لطیفہ مری کو نکالی کر کے اس پر باطنی نظر رکھی جائے اور خدا کو ختام باتوں سے پاک تصور کرے اور جو کچھ ذہن میں آئے اس کو بھی سب سے پاک اور بے جہت اور بے کیف مانگے۔

فرشتہ: راہ نما، ہادی، یہاں پیر کے لئے یہ لفظ استعمال ہوتا ہے۔

مُرطبات: وہ دواؤں جو دماغ کو تر کرنے والی ہوں۔

مُسْتَحْضَر: دعوتِ جو فرائض میں ہو۔ کسی بات کو یاد رکھنا و یمن میں رکھنا۔

مسئلہ: راستہ و طریقہ و دستور۔

مُشَاہِدہ: دیکھنا۔ صوفیاء کی اصطلاح میں ”اللہ تعالیٰ کے نور کا نظارہ کرنا۔“

مُتَبَعَات: بزرگی، شیخ ہونے۔

مُصَدِّق: وہ چیز جس پر کوئی معنی بولے جائیں جیسے حسن سیرت اس کو کہتے ہیں اور اس کا مصداق آپ ہیں۔

مطلوب: طلب کیا گیا، مانگا، یا شیخ۔

مُتَلَقِّن: تلقین کرنے والا۔ تعلیم کرنے والا۔

مَلَکُہُ یادداشت: یاد رکھنے کی مابراۓ صلاحیت۔ اس طرح یاد رکھنا بھی بھول نہ ہو۔
 مُتَاجَات: سرگوشی، دعا، عرض، انتہاء وہ نظم جس میں خدا کی تعریف اور اپنی عاجزی کا اظہار کر کے دعا مانگی
 جائے۔ دعا میں۔

مُتَنہی: انتہا کو پہنچا ہوا، پورا، کامل یہاں وہ شخص مراد ہے جو سلوک کی انتہا کو پہنچا ہوا ہو۔

مُنحصص: جس پر کوئی چیز موقوف ہو۔

مُنصب: رتبہ، عہدہ، رتبہ خدمت۔

مُنطبی: برابر، موافق، ٹھیک ٹھیک۔

میلان: توجہ، رجحان۔

(۸)

ناکارہ ذی کار، فضول۔

نزول: اترنا، گھبرنا، تصوف میں ”سالک کا عروج کے بعد واپس اترنا۔“

نسبت: کسی چیز کی طرف منسوب ہونا۔ کسی چیز سے لگا ہونا۔ صوفیاء کی اصطلاح میں ”مقبولیت یا حضور مع اللہ
 کو کہتے ہیں۔“

نفس (کی حقیقت): انسان کے اندر ایک طاقت ہے جس سے وہ کسی چیز کی خواہش کرتا ہے اس کو نفس کہتے ہیں۔
 نہیں: روک، منع کرنا۔ وہ حکم جو کسی کو کوئی کام نہ کرنے کے لئے دیں۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے جن کاموں سے منع
 کیا ہے وہ مراد ہیں۔ جمع نواہی۔

(۹)

وَارِدُ آئے والا۔ صوفیاء کے ہاں ”وہ حال جو ذکر و تفل کی وجہ سے آئے“ جمع واردات۔

وَجَدُ: صوفیاء کی اصطلاح ”کسی عجیب و غریب پسندیدہ چیز کا غلبہ جو ریاض کاری اور سکاری سے نہ ہو وجد یا حال یا
 جذبہ کہلاتا ہے۔“

وجدان: جاننے اور معلوم کرنے کی قوت (باطنی حس، مجھنی حس)۔

وضع قطع: شکلی و صورت۔

وَحْیَہ: وہ کام جو روزانہ پابندی سے کیا جائے۔ یہاں روزانہ کے ذکر و تفل کے معمولات کو کہتے ہیں۔ جمع دعا و تفل۔

تہمید

بنو ب تہمت السالك و تنجیة المعالك.

شیخ کا عہدہ ایک بہت بڑا عہدہ ہے کیونکہ دعوت الی اللہ (لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا) نبوت کا عہدہ ہے اور شیخ کا عہدہ اس کا نائب ہے۔ اس لئے اس کے بڑا ہونے میں کیا شہ ہو سکتا ہے۔ اسی لئے بزرگوں کا مشہور مقولہ ہے "الشیخ فی قوم کا نبی فی امت" (شیخ ایک قوم میں ایسا ہوتا ہے جیسا کہ نبی اپنی قوم میں ہوتا ہے)۔ حضرت حافظ شیرازی نے تصنیف تہمت السالك بھی اسی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔

تہم ہر کہ چہرہ بر فردست ولہری داند نہ ہر کہ آئینہ مازد سکندری داند

ہزار نکبت باریک قرز ۱۵ بخست نہ کہ ہر سر ہر اشد قلندری داند

① ہر چہرے کو راست کرنے والے کے لیے ضروری نہیں ہے کہ وہ دلیری بھی جانتا ہو (جیسے) ہر شخص جو آئینہ رکھے دانا ہو اس کے لیے ضروری نہیں کہ وہ سکندری بھی جانتا ہو۔

② اس راستے میں ہزار نکبتے ہاں سے باریک ہیں (اس لیے) ہر سر ملانے والے کے لیے ضروری نہیں ہے کہ وہ قلندری بھی جانتا ہو۔

(مطلب یہ ہے کہ جو شخص چار باتیں سمجھنے والے شیخ تھوڑی ہو جاتا ہے)۔ (خطبات نسیم الاسلام ۲۷۹ ص ۱۰)

اس عہدہ کی دو باتیں ایسی ہیں جن سے اس عہدہ دانستہ کے حق پر ہونے یا صرف حق پر ہونے کا دعویٰ کرنا معلوم ہو جاتا ہے۔ پہلی بات یہ ہے کہ وہ طالبین کی استعداد اور (ان کے) مزاج کی خصوصیات سمجھنے میں پوری مہارت رکھتا ہو۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس میں ارشاد و تربیت کی شان مکمل طور پر ہو۔ شیخ کی کوئی شان لین کی ارشاد و تربیت کی شان سے معلوم کی جاتی ہے اور خواص کے ہاں ان کے مشہور ہونے کی وجہ بھی ارشاد و تربیت کی شان ہوتی ہے۔ جو شیخ اپنے زمانے میں اس ارشاد و تربیت کی شان میں سوجھ بوجھ تمام لوگوں پر فلسفیت رکھتا ہو اس کو نقیب ارشاد کہا جاتا ہے۔ جیسے سید الطائفہ معرفت جدید بلدادی قدس سرہ اور حضرت نوٹ پاک قدس سرہ وغیرہ ہیں۔

یہ بات بھی قابل غماظ ہے کہ ان حضرات اکابر کی تربیت کا طریقہ کیا تھا؟ اور کیا اب بھی شیخ کا وہی طریقہ ہے یا اس میں تبدیلی آئی ہے۔ پہلی بات (کہ ان اکابر کی تربیت کا طریقہ کیا تھا) کے بارے میں عرض ہے کہ شیخ محی الدین ابن عربی نے اپنے رسالہ "آداب الشیخ والمرتبة" قصہ نمبر (۱۳) میں تحریر فرماتے ہیں "ضروری ہے کہ شیخ انبیاء کے دین

طبیعوں کی تدبیر (علاج) اور بادشاہوں کی سیاست سے آراستہ ہو (جب اس کے پاس یہ چیزیں ہوں تو) اب اس کو استاذ کہا جائے گا۔ شیخ کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ کسی کو پرکھے بغیر مرید نہ بنائے (یعنی بیعت نہ کرے) اور "سواقیت" میں ابراہیم دسوقی سے منقول ہے کہ "اگر کوئی فقید تمام عبادات اور تمام احکام کو بغیر کسی کی پوری طرح کرے جس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کو کرنے کا حکم فرمایا ہے تو اس کو شیخ کی ضرورت نہیں ہے۔ ہاں اگر وہ ان عبادات اور احکام کو کبھی یا کسی مرضِ اخیرہ کے ساتھ کرتا ہے تو پھر اس کو کسی (امیر) طبیب کی ضرورت ہوتی ہے کہ وہ اس کا علاج کرے تاکہ اس کو شفا حاصل ہو۔ اسی وجہ سے تابعین (رضی اللہ عنہم) کو تنہائی میں رہنے اور مجاہدہ و مشقتیں کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔

ان عبادتوں سے معلوم ہوا کہ ان کا پرکار (سلوک سے) متعصب صرف نفس کی اصلاح اور شرعی احکام کا اخصا سے ساتھ کرنا ہے اور ممنوع باتوں سے بچنا تھا۔ شیخ اور مرید میں طبیب اور مریض کا تعلق تھا۔ اور اصلاح ایک مستقل فن تھا جیسا کہ تدبیر العلماء کے لفظ سے کچھ میں آتا ہے۔ شیخ کے شیخ ہونے کا دعویٰ بھی اسی وقت مانا جاتا تھا کہ جب وہ عبادتوں کے اسباب اور مریض (کو جانے ہو اور) ان کے علاج سے پوری طرح واقف ہو (وہ) مرید کو ان باتوں کی تعلیم پر عمل کرانا ہو۔ اور ضرورت کے وقت سیاست (مراد حبیہ وغیرہ) سے بھی کام لیتا ہو۔ مرید کو ان باتوں سے بے لگام (آزاد) نہ چھوڑنا ہو۔

آہستہ آہستہ ایسی تبدیلی آئی کہ یہ فن تقریباً مردہ ہو گیا۔ عوام تو کیا خواص بلکہ خواص کے خواص جو کہ منہ ارشاد (تر بیت کے عہد) پر چلنے والوں میں سے بھی اکثر اس فن کی حقیقت کو نہ جانتے تھے۔ جب ضعیف بنیاد ہو۔ اصول (طب) کے مطابق علاج نہ کرے تو پھر یہ دوس کے اچھا ہونے کی کیا صورت (ہوگی)؟ کیونکہ یہی اعلیٰ علیل (مگر) بیمار کی رائے بھی بیمار ہوتی ہے تو حقیقی ہو یا بھی ہو۔

اس لئے حقیقتیں مشائخ سے یہاں بھی ارشاد و تربیت کا تعلق بھی صرف اذکار و اشغال کی تعلیم میں ہی ہو گیا۔ مشائخ نے اپنے عہد و کافرض اسی تعلیم کو سمجھا اور علمائین نے ان (اذکار و اشغال) کی باندگی اور ان پر کیفیات اور احوال کے پیش آنے کو اللہ تعالیٰ تک پہنچنا سمجھا اگرچہ باطن بری، عقل کبر، حسد اور دیر وغیرہ جیسے برے اخلاق سے بھرا ہوا ہو۔ حالانکہ کیفیات کا حاصل ہو جائے اللہ تعالیٰ کی ہر مشغولیت کی دلیل نہیں ہے کیونکہ حاش طریقوں سے یہ باتیں تو فاسقوں (معاذ گاروں) بلکہ کافروں کو بھی حاصل ہو جاتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی عادت ہمیشہ جاری ہے کہ مردہ راستے کو زندہ کرنے کے لئے ہمیشہ انبیاء، علماء و مجددین کو کھڑا کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی اسی ہمیشہ کی عادت کے مطابق سزا زناہ میں بھی علم و مشائخ کو کھڑا فرمایا ہے۔ ان (علماء

مثلاً) میں ایک حضرت مجتہد اہلسنت قاضی القادری سیدی دہلوی کے شاگرد حضرت علی صاحب مدظلہ العالی ہیں۔ بلاشبہ آپ اس صدی کے مجدد اور غریبی وقت حکیم ہوا۔ آپ کی تربیت دارشاد کی شان پہلے مثلاًجی تھی ہے۔ (آپ نے) تصوف کی دہم اور محققیت بڑے زمانے کے بعد انکی طرف اور واضح اور تفصیل سے بیان کر دی ہے کہ اس کی حقیقت کھٹے میں کسی قسم کی پوشیدگی نہیں رہی۔ میں (یہ بات) بلند آواز سے کہتا ہوں جس کو جی چاہے آپ کی کتابوں اور ملفوظات سے اس کا فیصلہ کرے۔ عیاں را چہ ہاں۔ (جوابات ظاہر ہوا میں کو بیان کرنے کی کیا ضرورت ہے)۔

اس غرض پر مضامین تقریباً ساری کتابوں میں ملتے ہیں مگر اس موضوع میں ”تربیت السالک“ خصوصیت کے ساتھ بے نظیر (الجواب) کتاب ہے۔ یہ کتاب متفرق رسالوں میں چھپ کر بھی کئی کئی عرصے سے شائع ہو رہی ہے۔ جس میں اصلاح و تربیت کے فن کا حقیقی خزانہ ہے۔ آج تک تربیت کے فن میں کوئی کتاب تربیت نہیں دی گئی ہے جس میں (اس فن) تربیت کے اصول و فرداع (بڑے چھوٹے تمام مسائل) لکھے گئے ہوں۔ سالکین کو فہوش آنے والے ہر قسم کے حالات، مسائل اور حضرت نے ان کے بارے میں جو تحقیقات بیان فرمائی ہیں۔ اس میں جو حالات ہیں وہ کی زیادتی کے ساتھ ہر شخص کی حالت کے ہوتے ہوئے دیکھتے ہیں جس سے (آدنی) کو اپنا اچھا برا حال معلوم ہو جاتا ہے۔

میرے خیال میں اس (کتاب) کا ہر مسلمان کے پاس ہونا بہت ضروری ہے مگر کیونکہ اس کے مضامین ایک دوسرے میں ملتے ہوئے ہیں (کہ ایک مضمون کی بات ایک جگہ نہیں تھی) بہت ایک مضمون کی بات مختلف مضمون میں ملی ہوئی تھی) جس کی وجہ سے ایک قسم کی بات پوری طرح ایک جگہ جمع نہیں ملتی تھی اور جو چیز ایک جگہ جمع ہوا اس کا قطع اس چیز سے جو ایک جگہ جمع نہ ہو ظاہر ہے کہ زیادہ ہوتا ہے۔ اس لئے مولوی عبدالحمید صاحب سلمہ کی درخواست پر مولوی خیر محمد صاحب سلمہ جالندھری نے اس کتاب کو بہت ہی اچھے طریقے سے باروں کی شکل میں تقسیم کر دیا ہے اور (اس طرح) یہ مجموعہ بہت اچھا ہو گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ دونوں مولانا صاحبین کی کوشش قبول فرمائیں اور سارے مسلمانوں کو اس سے فائدہ کاپنائیں اور حضرت (تھانوی) مدظلہ العالی کے فیوض و برکات کو بہت دیر تک اس خبر و خوبی کے ساتھ جاری رکھیں۔ آمین

نک

(از مولوی ذہبی اللہ تعالیٰ مدظلہ العالی و شریف تھانویہ کے خادموں میں سے ایک خادم)

نوٹ: قارئین کو معلوم ہونا چاہئے کہ اس کتاب میں ۱۳۵۰ھ سے ۱۳۵۵ھ تک کا مجموعہ شائع ہو گیا ہے۔ حضرت والا نے نوذریہ مقدمہ میں نے کے (رسالے) تربیت السالک و تہذیب الہالک کے مقدمے کے آخر میں فرمایا ہے کہ جو مضامین اہل الفتاویٰ اس رسالہ (تربیت السالک) کے رنگ کے نقل کئے گئے ہیں ان کو (اس رسالہ

تربیت النالیۃ میں) لکھنے کا ارادہ ہے۔ وہ مفہوم بھی (رسالہ) الکشف سے نقل کر کے اس میں شامل کر دیئے گئے ہیں۔

الحمد للہ اب یہ مجموعہ ان تین چیزوں پر مشتمل ہے۔

① ایک تمہید جو احقر نے حضرت مولانا اختر محمد صاحب کے مشورہ سے لکھی ہے۔

② دوسرا خطبہ جو حضرت والہ نے تحریر فرمایا ہے۔

③ تیسرا اصل کتاب جو ایک مقدمہ اور ناظرین کی آسانی کے لئے چھ حصے مکے ابواب پر مشتمل کر دی گئی ہے۔

مقدمہ طریقت اور حضرت والہ کی ارشاد و تربیت کی شان کی خصوصیات اور دوسری ضروری باتوں کے بیان میں ہے۔

پہلا باب: ہیئت اور شیخ کی صحبت کے بیان میں۔

دوسرا باب: اخلاق حمیدہ کے بیان میں۔

تیسرا باب: اخلاق رذیلہ کے بیان میں۔

چوتھا باب: اعمال کے بیان میں۔

پانچواں باب: احوال کے بیان میں۔

چھٹا باب: ذکر و شغل کے بیان میں۔

ساتواں باب: خواب اور کشف کے بیان میں۔

آٹھواں باب: ہوساؤں کے بیان میں۔

نواں باب: متفرق چیزوں کے بیان میں۔



خطبہ تربیت السالک و تہذیب الہالک

اما بعد الحمد والصلوة فقد قال اللہ تعالیٰ ﴿ولکن کونوا دیانیین﴾ الا بہ وهو الذی یرى الناس بکھ بصغار العلوم قبل کبارھا کما قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یہ آیت بناءً تفسیر نہ کر تربیت و تہذیب کو بلکہ اس استعداد و ماحول پر تامل فرمائی ہے۔ جس کے مختلف و متعدد شعبوں میں ایک خاص تربیت کی طرز و عمل و اقراءات و فطرات کے۔ اور تجربہ ہے کہ بدون اس تربیت خاص کے اصلاح باطن کی نہیں ہوتی۔ اور جس کو بدون اس کے اصلاح سمجھا جاتا ہے وہ خود حالت غیر مقصود ہے۔ اور اس غلطی میں بکثرت مستغنیین و مقیدین مبتلا ہیں۔ الحمد للہ والمنة کہ شیخین جنابین حضرت مولانا درویش علی خان صاحب الشاہ محمد امجد اللہ صاحب قنوی ثم انکس۔ اور ان کے خلیفہ اعظم حضرت مولانا داریا خان صاحب الخافہ اخراج رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہما رحمہما کی خدمات بابرکات کی حاضری و کثرتِ خروم کی بدولت اس تربیت کے اصول صحیح جو گوش و نوش تک پہنچے وہ اپنے لئے بھی اور دوسرے طالبین کے لئے بھی غلطیوں سے نگائے والے اور توفیق و کفایت سے بچنے والے اور امر حق تک پہنچانے والے اور شفا و جمعیت کے بخشے والے ثابت ہوئے اس لئے اپنا بھی دل چاہا اور بعض اکابر جمہور نے بھی تحریک فرمائی کہ اس قسم کے جو خطوط تیار کریں اور ان کے جواب چاہ کر میں اگر وہ نقل کر لئے جایا کریں اور جب کچھ مقتصد ہو چاہا کرے وہی فوق شائع کر دیے جایا کریں۔ تو مجھے یہ کہنے کے لئے ایک نہایت بکرا آمد دستور العمل تیار ہو جائے۔ چنانچہ شوال ۱۳۴۹ھ سے اس کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ترک کرنا ہوں اور اس کا نام تربیۃ السالک رکھتا ہوں اور ان مضامین میں بعضے سوال و جواب کی شکل میں ہیں اس کی علامت اس اور یہ ہے اور بعضے جو اپنے حال کی اطلاع دیتے ہیں اور اس پر رائے ظاہر کی جاتی ہے۔ اس کو بلطف حال و تحقیق لکھا گیا ہے۔ اور گو یہ مضامین دقیق اور نڈیہ نہیں ہیں مگر نسبتاً طیبہ میں نہ غرض ہوتا ہے اور نہ کسی کو اس پر دھندلاؤں ہے۔ ایسے مضامین جلد بخیر کی امداد اللہ تعالیٰ میں نقل ہونے کا التزام کیا گیا ہے۔ اور امداد اللہ تعالیٰ میں جو مضامین اس زمانہ کے رنگ کی نقل کر دی گئی ہیں۔ اس رسالہ میں ان کے لینے کا بھی ارادہ ہے اور ایک خط کے مضامین کو دوسرے حصہ کے مضامین سے متفرق کرنے کے لئے درمیان میں ایک خط فاصلہ دیا گیا تاکہ ہر خط کے اجزاء کا تاسیق و تسکین سے سمجھ میں آ سکے۔

کتبہ اشرف علی عفی عنہ

پہلا باب

بیعت و صحبت شیخ کے بیان میں

رنگ (یعنی مزاج و حال) کے اختلاف کی وجہ سے بعض
مشائخ کی طرف کشش کا ہونا

مُتَّحِلٌ: تھوڑے سے حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رَحْمَةُ اللّٰہِ عَلَیْہِ کے مزار پر حاضری کو دس چارہ روز
ہے مگر اس میں بھی ایک عجیب بات ہے۔ حضرت نظام الدین رَحْمَةُ اللّٰہِ عَلَیْہِ قریب ہیں وہاں دل نہیں چاہتا
یہاں تک کہ کبھی کبھی مولوی محمد الیاس صاحب کے یہاں (بھستی) نظام الدین جانا ہوتا ہے گو یہ اس بھستی تک جاتا
ہوئے مگر درکار وہاں نہ لے کر کچھ دل نہیں چاہتا خدا معلوم اس کی وجہ ہے؟

تَحْقِیقِی: یہ فرق مناسبت کے فرق کی وجہ سے ہے۔ حضرت قطب صاحب رَحْمَةُ اللّٰہِ عَلَیْہِ پر ترکیب تعلقات کا
خاص رنگ غالب تھا جو حضرت نظام الدین کے رنگ سے جدا تھا جن احباب کو کچھ سے زیادہ مناسبت ہے وہ اس
رنگ سے زیادہ قریب ہیں جو قطب صاحب رَحْمَةُ اللّٰہِ عَلَیْہِ پر غالب تھا اس لئے کشش میں فرق ہے۔

(المرشدی، ص ۱۱۱)

جو مضمون سمجھ میں نہ آئے اس میں (اپنی) رائے (قائم) نہیں کرنا چاہئے

مُتَّحِلٌ: کتاب ”مزاج انبیا“ جس میں حضرت نسیر الدین چراغ دہلی رَحْمَةُ اللّٰہِ عَلَیْہِ کے غلوں میں دیکھ رہے
ہیں۔

تَحْقِیقِی: اللہ تعالیٰ تائید فرمائے لیکن کوئی مضمون اگر سمجھ میں نہ آئے اس میں (اپنی) رائے قائم نہ فرمائیں۔

(المرشدی، صفحہ ۱۱۱)

جس کو تصوف کی کتاب کی استعداد نہ ہو اس کا مطالعہ نہیں کرنا چاہئے

مُتَّحِلٌ: خاتم نے آٹھ دن سے زیادہ ہو گئے کہ ایک خط خدمت میں بھیجا تھا جس میں آں بندہ کے اس ارشاد

کے جواب میں کہ "مراقب السامعین" کے مطالعہ سے کیا مقصد ہے؟ یہ عرض کیا تھا کہ طاعت کا شوق پیدا کرنے کا ذریعہ ہو۔

تحقیق: کیا ایسی کتاب کے مطالعہ کے لئے کسی علمی استعداد کی ضرورت تھیں؟ کیا طب کی ہر کتاب ہر شخص مطالعہ کر سکتا ہے؟ (الدرجہ: ص ۲۰۷)

مرید کو پیر کے بتائے ہوئے ورد میں کسی خاص صورت میں کمی زیادتی کرنا جائز ہے
حکایت: ایسی مرید کو اس کے پیر یا مرشد نے ایک عین تعداد میں پڑھنے کے لئے ایک ورد بتایا ہے۔ کیا مرید اس ورد کی تعداد میں کمی زیادتی یا کسی دوسری طرح کا رد بدل اپنی عقل سے کر سکتا ہے یا نہیں؟

تحقیق: اس عدد میں اگر کوئی خاصہ (کوئی خاص فائدہ) تجربہ سے یا کسی دوسری دلیل صحیح سے ہے تو اس میں زیادتی و تغیر تبدل ہے وہ خاصہ فوت ہو جائے گا مگر نہ وہیں ہے اور اگر کوئی خاصہ بھی نہیں ہے صرف "اتظام و انضباط" کی وجہ سے تعین کی گئی ہے تو خاصہ کے فوت ہونے کا بھی نقصان نہیں ہے جب کہ تغیر و تبدل میں اتنی و غیرہ کا خاصہ لازم نہ آئے۔ باقی شیخ کے مشرور کرنے کو شارح کے حکم کی طرح سمجھ یہ شرعی حدود سے اٹھتا ہے۔ کما قالہ تعالیٰ

﴿لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَعَرَفُوا عَنْ رَبِّهِمْ أَنَّ لَهُمُ اتِّعَازَاتُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾

(سورۃ شوریٰ: آیت ۲۳) (سورۃ رمضان: ص ۱۳۵)

ترجمہ: "کیا ان کے سمجھ نہ تھے تعالیٰ کے شریک ہیں کہ انہوں نے ان کے لئے وہ دین بنایا ہے جس کی اجازت اللہ تعالیٰ نے نہیں دی ہے۔"

رسالہ: جس کا نام بطلان الاحکام، مہرہان الاحکام ہے

شریعت میں پیر کو پیر اور خدا کو خدا ہی کہنا چاہئے

مگر طریقت میں دونوں ایک ہیں، اس کا مفصل جواب اور رد

حکایت: میرے (یہ صاحب زیر تربیت تھیں لیکن مضمون تربیت ان کے مناسب تھا اس لئے اس مجموعہ میں نقل کیا گیا۔ ۱۲) والد ماجد سلسلہ عالیہ قادریہ میں ایک جگہ بیعت ہیں ان کے پیشوا رَحِمَہُمُ اللہُ تَعَالٰی وصال پا چکے ہیں۔ میرے والد جہاں تک میرا م ہے صوم و صلو اور تہجد کے پابند ہیں مگر ان باتوں کے باوجود قبر پرست بھی ہیں۔

اپنے پیشوائے روحانی کے مزار کی تعمیر بھی کرتے ہیں سماع بھی سنتے ہیں۔ اکثر مجھے نماز خصوصاً تہجد کی تاکید فرماتے رہتے ہیں۔ مجھے اکثر تحریر کرتے رہتے ہیں اور جانے والے کے ہاتھ پیغام بھیجے رہتے ہیں کہ تمہاری دربار میں غیر حاضری ہے۔ ہمارا دلگ بھی بتاتا ہے کہ تو اپنے مرشد کے ارشاد پر عمل نہیں کرتا۔ مالک سے ان کی مراد اپنے پیشوائے عظیم حضرت محمد رسول اللہ ﷺ ہیں۔ چونکہ میں ان کا انکشاف نہیں ہوا اس لئے وہ میرے لئے اکثر دعا کرتے ہیں۔ ایک دفعہ فرماتے تھے کہ سرور کائنات خیر موجودات حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کے دربار میں میرے بارے میں عرض کیا تو جواب ملا کیا کریں وہ خیر حاضر رہتا ہے۔

حقیقت حال جو ہمیں بتائی ہوئی ہے یہ ہے کہ تمہارے دل میں یہ دوسرے ہے کہ خدا علیحدہ چیز ہے اور علیحدہ ہے۔ جب تک تم اس دوسرے کو نہ نکالو گے اور یہ کو میں ذات تصور نہ کرو گے کچھ نہ بنے گا۔ اب بحث کا موضوع لکل آیا۔ مجھے انکار اور ان کو امراد کہ نہیں ہم جو کہ رہے ہیں طریقت کا مسئلہ یہی ہے کہ غیروں کو نہیں سمجھا رہے۔ میں نے کہا کہ پھر شرک اور کیا ہے۔ فرمایا شریعت کے مطابق تو تم شرک سمجھتے ہو۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ظاہر میں تو اسے ان کو شریعت کا ہی پابند ہونا چاہئے۔ شریعت میں یہ تو خیر اور خدا کو خدا ہی کہنا چاہئے مگر طریقت میں وہ دونوں ایک ہیں۔ جیسا ہماری بات کو، ان لوگوں کی مجلس میں بیٹھے ہوئے ہیں۔

غرض ہر دن جب تنہائی ہوتی یا کوئی راز دان جیسا ہوتا تو یہی تذکرہ ہوتا اور فرماتے تم مفہوم نہیں پاسکو گے جب تک ہماری بات کو کچھ نہ سمجھو گے مگر مجھے ہر صورت انکار ہی رہا۔ میرے انکار پر ان کے آنسو لگ جاتے، اس قدر سردا رہیں پھر نے بوسہ سانس کھینچ کر آئی کہ گویا پسلیاں ٹوٹ رہی ہیں۔ مگر مجھے یہ صریح شرک نظر آ رہا تھا میں کیسے مانا۔ آخر میں نے دل میں غفلت لی کہ آپ سے پوچھوں گا۔ چنانچہ اوپر کی سطر میں بالکل اسی طرح ہمیں بات تھی تحریر کر دی ہیں تاکہ آپ مجھے اس تذبذب (تروں شک) کی زندگی سے نکالنے میں کامیاب ہو جائیں۔ مہربانی فرما کر خط کے مطالعہ کے بعد میرے اور والد بزرگوار کے جھگڑے کو ختم کریں۔

خط نہ کرنے سے پہلے ایک اور چیز عرض کر دوں۔ والد صاحب نے فرمایا تھا کہ شہ دن ہمارا کہا سچ مان کر کے دیکھ لو اگر ہمارا کہا جھوٹ ہو تو شب و روز تذبذب میں گزرنے لگے۔ ایک روز سونے سے پہلے خدائے عزوجل سے دعا مانگی کہ اے اللہ! مجھے اس مصیبت سے رہائی دے، مجھے صحیح راستہ کی طرف رہنمائی کہ اعلا مانگ کر سو گیا۔ کیا دیکھتا ہوں ایک معمولی سا مکان ہے۔ حضور سرور کائنات خیر موجودات غم الاغیاء جناب محمد رسول اللہ ﷺ ایک سادہ معمولی سے پتھر کھٹ پر بیٹھے ہیں اور ایک سفید چادر اوپر اوڑھ رکھی ہے (مجھے خبر نہ تھی مگر دریافت پر معلوم ہوا کہ حضور ﷺ ہیں) کچھ غلط (بیچار) ہیں اچانک حدیث قرطاس کا مسئلہ پیش ہو گیا۔

مضور علیہ السلام میری طرف مطالبہ ذکر فرماتے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلا لانا تاکہ میں کچھ لکھ دوں کہ بعد میں بھلا نہ ہو (الفاظ یہ تھے جھگڑا نہ اٹھے) میں جا کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلا لایا اور کہا کہ حضور ﷺ تحریر کرنا چاہتے ہیں کہ آپ بعد میں تہ خانہ کریں۔ لیکن وہ خاموش ہو گئے اور کہنے لگے رہے (وہی تو میرا اہل ہے یہی لکھیں گے۔ اتنے میں ہم دوسرے کمرے میں بیٹھ گئے وہاں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ایک بالکل سادہ چوڑائی کی پانچویں بیٹھے ہوئے ہیں۔ دبلے پتے اور لوگوں سے سفید سے تھے وہاں بھی یہی گفتگو ہوئی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ رونے لگے مگر ہم ان کو خاموش کر کے حضور ﷺ کے سامنے لے گئے۔ جب ہم وہاں پہنچے تو آنحضرت ﷺ صاف پا چکے تھے۔ باوجود جانتے ہوئے کہ وہاں پا چکے ہیں۔ میں نے نہیں بیدار کیا چہ درہاں طرے اوپر پڑی تھی۔ آنحضرت ﷺ اٹھ بیٹھے اور معامہ پیش ہوا۔ حضور ﷺ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حق میں تحریر کر دی۔ اس کے بعد تمام حاضرین رخصت ہو گئے اور صرف میں آیا اور گیا۔

آنحضور ﷺ چہل قدمی کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے میں بھی ساتھ ہولیار میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے نور والہ بزرگوار کے سلسلہ کے درمیان ایک مسئلہ کے متعلق تازہ ہے اس کا حل یہ ہے۔ فرمایا کیا؟ میں نے عرض کیا وہ فرماتے ہیں کہ ہر اور خدا ایک چیز ہے۔ فرمایا اور کتے کہتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کس طرح؟ آپ تشریح کرنے لگے اور میں سننے لگا ابھی ایک دعویٰ اصرے کہے تھے کہ مجھے یوں معلوم ہوا جیسے میں آہستہ آہستہ کسی دوسری دنیا کو لے جا چاہا ہوں۔ افسوس میں ان کی تشریح کو نہ سن سکا۔ میرے کانوں میں وہ آواز جیسی جیسی ہوتی چلی گئی۔ یہاں تک جب بالکل چپ ہو گئے تو میں بیدار تھا۔ اور خواب کا مظاہرہ میری آنکھوں میں تھا۔

مولانا صاحب اس طرح عرض کرتا ہوں اس دن سے اور تذبذب میں پڑ گیا ہوں۔ مجھ سا مجتہد فاسق بدکار (یہ حقیقت ہے) اور مضور علیہ السلام کا دیدار۔ میں کہتا ہوں کوئی مجھ سے فریب نہ ہو مگر جب بزرگوں سے یہ سنتا ہوں کہ بزرگوں خصوصاً انبیاء کی شکل میں کوئی بد درج خواب میں شکل اختیار کر کے نہیں آئی۔ آسکتی ہے تو پھر ان کے اس ارشاد پر کہ تمہارے والد صاحب روتی پر ہیں اور حیران ہوتا ہوں میری فرمائی جواب سے سرفراز فرمائیں۔

خیر! کیا پوچھئے مجھے واقعہ میں کئی شک ہیں۔ پہلے یہ شک کہ جن کو دیکھا گیا ہے وہ حضور ﷺ ہی تھے۔ کیونکہ ایک قول یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ کے حقیقت میں ہونے کی شرط یہ بھی ہے کہ حلیہ کے موافق زیادت ہو اور یہاں آپ کی شان رفیع کے مناسب ہیئت بھی نہیں ہوئی۔ چند خطہ میں چھپر کھٹ بھی معمولی اور کچھ

طاہرہ بھی لکھی ہے۔ دوسرا شک یہ ہے کہ وہ حضورؐ کی آواز مبارک تھی جیسا کہ "تِلْكَ وَالْعَوْنِيقُ الْعَلَىٰ" کے تفسیر میں بعض علماء مابین کے مشابہ کے قائل ہوئے ہیں۔ تیسرا شک یہ ہے کہ سینے والے نے صحیح بھی سنا کیونکہ جب بیواری میں سراج شہر ظلی ہو جاتی ہے تو خراب تو یہ بھی کی حالت ہے۔ چوتھا یہ ہے کہ صحیح بخاری میں ہے۔ جیسا مصر میں اشرب الخمر (شراب پیو) میں تمام علماء نے راوی کی غلطی قرار دی تھی۔ پانچواں شک یہ ہے کہ صحیح بخاری میں اور جب دیکھنے والے ہم جیسے غلطائی قلوب والے ہوں۔ جیسے دیکھنے والے نے اس جملہ میں کہ (یہ حقیقت ہے) اس کو تسلیم کر لیا ہے تو یہ شک اور زیادہ قوی ہو جاتے ہیں۔ بلکہ شک کے درجہ سے آگے بڑھ کر غلطی کی جانب راجع لکھ متعین ہو جاتی ہے چنانچہ خود اس خراب کے بعض حصے یقیناً مضائقہ (برے خوب) ہیں۔ جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خلافت بافضل کو چنانچہ تلاۃ جو بھی احکام کے جوہر ہونے کے زمانے میں بھی نہیں فرمایا۔ دیکھنے والے کے ذہنی خیالات کے غلط ہونے کی یقینی دلیل ہے جس سے خواب کے باقی اجزاء سے بھی اس ختم ہو جاتا ہے۔

چھٹے ان سب کے علاوہ جب یہ نصوص قطعیہ کے خلاف ہے تو حدیث کی طرح یا تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا یا اس کی کوئی تاویل کی جائے گی۔ تاویل یہ ہے کہ مثنیٰ بخاری کے اعتبار سے درست ہے۔ وہ مثنیٰ بخاری ہے جس کی ہر کلمہ کا ترجمہ شرعی کی موافقت کی وجہ سے گویا خدا کی قسم ہے ایسے موقع پر محاورات میں یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ دونوں ایک ہی چیز ہیں جیسے سورۃ قیامت میں حضرت جبرئیل علیہ السلام کے پڑھانے کو پڑھا طرف منسوب کر کے قرآن (ہم نے اس کو پڑھا) فرما دیا۔ لیکن اس وقت جو لوگ ایسی غلطیات میں مبتلا ہیں۔ یہ تاویل ان کے خواب میں بھی نہیں آتی۔ اس لئے دو یقیناً زندقہ ہے۔

ساتویں بھی یہ محاورہ ایک کی نفی دوسرے کے اثبات کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔ یعنی وہ کوئی چیز نہیں حاتم خدا ہی ہے جیسا حدیث میں "ان الله هو الدهر" (اللہ تو ہی زمانہ ہے) کے معنی یہ ہیں کہ زمانہ کوئی چیز نہیں تصرف خدا ہی ہے اور اس تاویل کے صحیح ہونے کی حکمت معذورین سے زبان کے روکنے کی ہے کہ اس کی شرح کے وقت آواز کا دھمکی ہوتی ہوئی چلے جاتا ہے جس کی خطا میں وضاحت ہے درمیان جس کا کلمہ ہے کی شان کا مقتضی تو وہ ہے جو اس آیت میں مذکور ہے "فاصدع بما توامر" (متوجہ رہو) جس کا معنی آپ کو حکم کیا ہے آپ اس کو حکم کھانا بیان کیجئے) تو اسے اطمینان کے ہوتے ہوئے اس کی ظاہری مرد کیسے صحیح ہو سکتی ہے یقیناً وہ قطعاً باطل ہے جس کا اعتقاد کفر ہے۔ میرا کردہ دوسرا اس کے خلاف خواب دیکھ لے تو کیا دونوں خوابوں کو صحیح کہا جائے گا۔ بلکہ تو ان نقلی و عقلی کی بناء پر "اذا نعدا هذا نسا قاطعاً" (جب دو دلیلوں میں آپس میں تنازع ہو

جائے تو دونوں ہی دلیل کے قابل نہیں رہتی ہیں) حکم کر کے دوسری ایسی جو مقابض (خلاف) نہیں ہے کی طرف رجوع کیا جائے گا اور وہ نصوص قطعیہ محکم ہیں۔

محترم کتابوں میں ہزاروں واقعات ایسے بلکہ اس سے بھی زیادہ شبہ میں ڈالنے والے منقول ہیں۔ آج کسی عالم نے کسی عارف نے خوابوں کو نصوص پر ترجیح نہیں دی بلکہ خوابوں کو غلط سمجھ کر نصوص پر عمل کیا اور اس اعتقاد کا تو احتمال بھی کفر ہے کہ کوئی چیز شریعت میں نہ ہو اور طریقت میں ہو خود آمد طریقت نے بلا اختلاف اس اعتقاد کو باطل کہا ہے۔ نیز خواب پر عمل کرنے والے سے اگر باز پرس ہوئی کہ تو نے خواب کے سبب نصوص کو کیسے ترک کیا تو اس سے پاس کوئی عذر معقول مقبول عقلی یا نقلی نہیں اور اگر نصوص پر عمل کرنے والے سے پوچھ ہوئی (اور یہ محض فرض محال ہے) تو اس کے پاس نہایت صحیح و قوی عذر ہیں جو اوپر مذکور ہوئے۔ غرض ہر حال میں خواب کا غلابری دلوں کو رو کرنا واجب ہے۔ "وَاللّٰهُ بِقَوْلِ الْحَقِّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ" (آخر، مائدہ ۴۸)

رسالہ الاعتدال فی متابعتہ الرجال

از: مولوی عبدالماسجد دریابادی

شیخ کے اتباع کامل میں شرک فی الہوت کا تفصیلی جواب

(بعض مضامین غیر افنی بیعت کے بھی تربت میں نقل کر دیے جاتے ہیں یہ بھی ان ہی میں سے ہے۔ ۱۲)

مختار: شیخ کے اتباع کامل کے متعلق جناب نے اس والا نامہ میں بھی ارشاد فرمایا: (اس سے پہلے کا ایک خط مراد ہے) اور اس کے علاوہ درج زبان مبارک سے بھی سنا اور دوسرے بزرگوں کے پاس بھی اس کی تائید کئی کئی گونے سے محسوس کی شریعت سمجھی جائے یا جو کچھ بھی۔ پوری تصحیح (تسلیم) جیسی دوسریوں مسائل میں زبان مبارک سے سننے کے بعد ہو چکی ہے اس مسئلہ میں نہیں ہوئی۔ شبہ اتباع میں نہیں۔ اتباع کامل میں پیدا ہو جاتا ہے۔ دل سے کہنے لگتا ہے کہ یہ صورت تو شرک فی الہوت (نبت میں شرک) کی سی ہوگی آگے بند کر کے اتباع کے کامل تو صرف انبیاء کے ہی اقوال و افعال ہو سکتے ہیں یہ زیادہ دے زیادہ خلقائے راشدین کے (ہو سکتے ہیں) باقی اور کوئی صاحب کیسے ہی بزرگ ہوں بہر حال معصوم نہیں۔ رائے میں بھی غلطی کریں گے اور عمل میں بھی۔ بس فرق یہ ہے کہ ہم دن رات انہیں غلط کاریوں میں غرق رہے ہیں ان سے ان کا صدور سم تر ہوتا ہے۔ ہم بڑا باریہیت کریں گے دو ایک بار ہم سے اوائے حقوق خائف و خلاق میں کوتاہی ہے مگر بارہوئی ہے ان سے کبھی بھی۔ لیکن یہ کسی کامل سے کامل غیر معصوم کے لئے کیسے فرض نہ لیا جائے کہ اس کے نہ تجربہ میں غلطی ہوتی ہے نہ علم میں نہ

میں ہوتی ہے۔

میرے دلی گوش سب سے زیادہ حضرت سید احمد صاحب کا دوا قول ملتا ہے جو جذب حق کی زبان سے نکلنے سے ہے کہ مولانا شہید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جب ان سے کسی مسئلہ میں گفتگو کرتے کرتے خفافہً اب کچھ کر درمیان میں رک گئے تو حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہ تو شرک کی نصیحت ہے جس پر تعظیم میرے دس میں وتر گئی ہے۔ بخیر مولانا تیلوئی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا امامتِ مسند کے متعلق یہ قول کا دل کا دل جس شے کو ہم ہے وہ زہد و بزرگوں سے کیا معنی سابق بزرگوں تک سے کبھی نہیں پیدا ہوتا یہاں تک کہ حضرت مولانا دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بھی ان کی مشنوں کو باوجود اپنی فاقہی کے عشق ہوا۔ حاشا کما یہ سراجیہ کہ خود بخود بزرگوں کو ایک آدمی میں رکھتا ہوں۔ علامہ ڈرو اور آقرب کی نسبت کیا۔ لیکن یہ حق کہ اس کا یہ قول ہر عمل واجب الابرار ہو صرف رسول کا جھٹکا ہوں اور بہت سمجھتی ہوں کہ حضرت دہلوی و حیدر خان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا بھی۔

ایک سوال متعین طور پر ہمارے سامنے کی اجازت ہے چوتھے ہوں دوسرے بزرگوں کا مرتبہ حضرات صحابہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تو ہر حال کبر تر ہے۔ اب جب بعض صحابہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی اجتہاد کی سطحیں (مثلاً حضرت علی رضی اللہ عنہ) کے مقابلہ میں قتال (نیز بعض صحابہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی عملی لغزشیں (مثلاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ) کی مشہور لغزش اور حضرت وحشی رضی اللہ عنہ کی شراب خوری) کا مسلم میں تو خود یہ حضرات سب یہ اجتہاد و تقاضا ابراہیم کا جس کے حقدار نہ تھے۔ چہ جائیکہ وہ حضرات ان سے مسلمہ طور پر ہم تر ہیں۔

تحقیق: غالباً اس کے بارے میں ساری باتیں آپ کے ذہن میں اس لئے جمع نہیں رہی کہ شاید ایک جلسہ (بیمک) میں کبھی مجھ سے (ساری) باتیں نہیں کی تھیں۔ اب اس کا مارا خلاصہ عرض کرتا ہوں۔ یہ تباہ و برباد میں ہے نہ کثرت میں نہ تمام مسلمان میں نہ امور معاشرہ میں۔ صرف تربیت و تخیل و امراض و مجوزہ ادیب کے طریقوں اور ان کے مسائل میں ہے جن کا تعلق سادات و تربیت باطنی سے ہے۔ وہ بھی اس اہمیت تک جب تک کہ ان کا جواز مرید و شیخ کے درمیان متفق میہ ہو اور اگر اختلاف ہو تو شیخ سے نہ ضرورتاً نہ تو خلاف ضروری ہے اور علم کو نہ خلاف شریعت ہے۔

ایسی صورت میں من دونوں (شریعت و طریقت کے) دیوؤں کو جمع کرنے کی صورت یہ ہے کہ علماء سے استفادہ کر کے باطنی تحقیق سے حکم متعین کر کے شیخ کو اصلاح کرے کہ میں لٹاں عمل کو جائز نہیں سمجھتا اور علماء سے طلبہ میں اس کی تعلیم ہے مجھ کو کیا کرنا چاہیے؟

اس پر اگر شیخ پھر بھی وہی قسم دے تو اس شیخ کو چھوڑ دینا چاہئے اور اگر وہ ترک کی اجازت دے تو یہ بھی اس

کی متابعت (فرمانبرداری) ہے یہ معنی ہیں اتباع کامل کے یعنی جو عرض نفسانی اس نے تجویز کیا ہو یا جو تدبیر اس نے تجویز کی ہو یا جو عمل شروع ہو جس کا شروع ہونا شیخ و مرید میں متفق علیہ ہو تجویز کیا ہو ان چیزوں میں اتباع کامل کرے ذرا بھی اپنی رائے کو دخل نہ دے اور باقی باتوں میں اتباع مراۃ نہیں امید ہے۔ سارے شبہات کا جواب ہو گیا ہوگا اگر کوئی جزئی باقی ہو تو تینیں و تشریح کے ساتھ تحریر فرمائیے۔

اس باب میں خلاصہ بحث یہ ہے کہ اتباع کامل (جگہ کہ اتباع کس جا۔ کرنی چاہئے) اور قیود (کہ اتباع کرنے کے لئے کون سی باتیں ضروری ہیں) اور حیثیت (کس حیثیت سے اتباع کرنا چاہئے) معلوم نہ ہونے سے یہ سب شبہات پیدا ہوئے ہیں۔ میں اس کا عمل و وجود و حیثیت متعین کئے دیتا ہوں۔ عمل تو اس کا صرف شیخ کی خاص قوی تعلیمات ہیں جن کا تعلق تربیت و اصلاح باطن سے ہے اور قید اس کا یہ ہے کہ وہ فعل جس کی تعلیم کی جارہی ہے شرعاً جائز ہو جس کا جواز طالب کے اعتقاد میں بھی ہو اور حیثیت اس کی شیخ و مصلح ہونا ہے یعنی مصلح ہونے کی حیثیت سے صرف تعلیمات سلوک میں اس کے اقوال پر عمل کرنا شرط قطع ہے۔

اب ان قیود کے فوائد و احراز یہ آتا ہے قوی تعلیمات کی قید سے خود شیخ کے افعال بھی نکل گئے۔ خواہ وہ افعال طالب کے اعتقاد میں جائز ہوں۔ جیسے شیخ پانچ سو رکعتیں روزانہ پڑھتا ہو یا صوم واذکاری (چرمینہ اسلامی کے ۱۲، ۱۳، ۱۵ تاریخ کو روزہ رکھتا) ہمیشہ رکھتا ہو اس میں اتباع ضروری نہیں اور خواہ وہ افعال طالب کے اعتقاد میں جائز نہ ہوں خواہ مختلف فیر ہونے کے سبب جیسے شیخ فاطمہ خلف الامام پڑھتے ہو اور طالب اس کو مکروہ جانتا ہو اور خود شیخ غلطی سے اس نا جائز فعل میں مبتلا ہو جیسے غیبت کرنا ہے اس میں اتباع جائز بھی نہیں اور اسی قید سے شیخ کے کشفیات نکل گئے۔ خصوصاً جبکہ طالب کا کشف اس کے خلاف ہو۔

اسی طرح سارے اصولی و فرائضی مسائل جن کا تعلق تربیت سے نہیں خواہ روح ہو گئے ہاں ان میں جو باتیں شرعاً بھی ضروری ہیں ان پر عمل کرنا ضروری ہے۔ شیخ بھی نہ کہے اور اگر شیخ حکم دے تو یہ حکم امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی حیثیت سے ہوگا مصلح ہونے کی حیثیت سے نہ ہوگا اور ان میں خلاف کرنا شریعت کی مخالفت ہوگی نہ شیخ کی مخالفت ہوگی لیکن شریعت کی مخالفت کی بنا پر شیخ ایسے طالب سے قطع تعلق کر سکتا ہے اور یہ قطع تعلق شیخ کے ساتھ خاص نہیں ہر مسلمان کو اس کا حق حاصل ہے اس کا تعلق مسئلہ متابعت شیخ سے کچھ نہیں ہے۔

اسی طرح اس قید سے امور معاشیہ نکل گئے مثلاً شیخ کسی طالب سے کہے کہ تم اپنی لڑکی کا رشتہ میرے لڑکے سے یا اور کسی سے کر دو۔ یہ بھی متابعت کا عمل نہیں اور قید جواز کا فائدہ یہ ہے کہ شیخ جس چیز کی تعلیم کرتا ہے وہ اگر شرعاً ناجائز ہو اس میں اتباع جائز بھی نہیں خواہ اجماعاً (سب کے ہاں) ناجائز ہو جیسے کوئی معصیت فرمادے وگناہا

(بعض کے ہاں) ناجائز ہو جیسے مسائل مختلف فیہا (جن مسائل میں علماء کا اختلاف ہے) کی کوئی خاص فتن جو طالب کے اعتقاد میں جائز نہیں اور اسی تقریر میں ضمناً حیثیت کا فائدہ بھی مذکور ہو گیا۔ اب اس کے متعلق سب سوال حل ہو گئے اس لئے یہ تو طے ہو گیا کہ بعض امور عمل متابعت (اتباع کی جگہ) نہیں۔ جن میں بعض میں تو متابعت واجب نہیں جیسے امور معاشرہ (زندگی گزارنے کے نام) اور بعض میں جائز بھی نہیں خواہ ان کا جائز نہ ہونا متعلق علیہ (سب کے ہاں) ہو جیسے معاصی خود بخلاف فیہ (جن میں اختلاف ہو) جیسے مسائل اختلافیہ (جن مسائل میں علماء کا اختلاف ہو) جو طالب کے اعتقاد میں جائز نہیں۔

اب یہ بات باقی رہی کہ جو امور عمل متابعت نہیں اس میں اگر شیخ حکم دے اگر وہ شرعاً جائز اور طالب کی قدرت میں ہیں تو مروت کا مقتضایہ ہے کہ ان میں متابعت کرے۔ جیسے کوئی لہذا ذاتی کام یا کوئی خاص خدمت کرنے کی فرمائش کرے اور اگر وہ شرعاً ناجائز ہے خواہ حقیقت میں بھی خواہ اس کے اعتقاد میں تو ادب سے عذر کرے۔ اگر وہ اصرار کرے تو اس سے تعلق قطع کر دے مگر گستاخی و ایذا کا معاملہ کبھی نہ کرے۔ یہ تو اس وقت ہے جب وہ خلاف شرع کا حکم دے اور اگر طالب کو یہ حکم نہ دے مگر خود کسی لغزش میں مبتلا ہو۔ اگر اس (لغزش) میں تادیل کی گنجائش ہے تو تادیل کر لے اور اس سے قطع تعلق نہ کرے اور اگر تادیل کی گنجائش نہیں تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر یہ غلطی کبھی کبھی ہوتی ہو تو بشریت اور توبہ کر لینے کا سمجھ قطع تعلق نہ کرے اور اگر اصرار یعنی عادت بنا لینے کے طور پر نہ کہ اس پر جم جانا اور پردہ ز کرنے کی وجہ سے ہے تو اگر وہ صبر کرے تو قطع تعلق نہ کرے اور جو کبیرہ اور فتن و فجور یا ظلم و خیانت کے درجہ میں ہے تو تعلق قطع کر دے مگر ان سب حالات میں اس کے لئے دعائے صلاحیت کرتا رہے کہ احسان کے حقوق میں سے ہے۔ غلام کو مختصر لکھنے کا ارادہ تھا۔ مگر وہ اصل سے بھی زیادہ لمبا ہو گیا۔ واللہ اعلم۔ اس وقت خود خود ذہن میں آیا کہ اس تحریر کا ایک لقب تجویز کر دیا جائے۔

الاعتدال فی متابعة المرء جال۔ (اور بعضی رہنما۔ شمل ۱۳۹۲ء)

نوٹ: اس کے متعلق بقیہ مضمون باب چشم میں درج ہے۔

مرید کو شیخ سے مناظرہ نہیں کرنا چاہئے

خیر خواہانہ مشورہ

چونکہ آپ سے دوسرا تعلق بھی ہے جس کا درجہ اور حکم اوپر مریض اور طیب کی مثال میں واضح ہوا ہے اور اس تعلق کی بنیاد خالص نصیحت اور خالص محبت ہے اس لئے ضرورت کی وجہ سے مطلع کرتا ہوں کہ یوں تو آپ کی

فہمت میں پہلے ہی سے عنوان خطاب میں آزادی و بے باکی و خشکی ہے جو میرے مذاق کے خلاف ہے مگر اس اختلاف کو اختلاف فطری پر محمول کر کے بھی نہیں لیا اور جواب میں اپنے مذاق (مزاج) کے موافق حدود ادب کی رعایت رکھی جو آپ کے ذمہ تھی اور میرے ذمہ نہ تھی مگر تعلقات پر نظر کر کے حقوق دیا گئے لیکن چند روز سے میں اندازہ کرتا ہوں کہ یہ منعت جس کو آپ صفائی کہہ سکتے ہیں بڑھ گئی اور بڑھتی جاتی ہے جس کا سبب میرے نزدیک تاریخ کا مطالعہ ہے اور اس پر وثوق جس سے آزادی کے علاوہ ایک رنگ و بوی کا بھی پیدا ہو گیا اور یہ تبھتا ہوا ذوق ہے اور اگر یہ میرا ذوق صحیح نہیں تو اس شبلی کا سبب میرے مزاج کی خرابی یا مزاج کا اختلاف ہو سکتا ہے۔ بہر حال دونوں کے مذاق میں اختلاف زیادہ ہو گیا اور یہ نافع ہے ان فوائد سے جو اس (محبت و اخلاص والے) تعلق سے مقصود ہیں کے لئے رکاوٹ ہے۔ اس لئے خیر خواہ مشورہ دیتا ہوں کہ اگر ان تحقیقات کی خدمت مجھ سے لی جائے تو تعلق اصلاح کبھی اور جگہ پیدا کیا جائے پھر آپ کے سوالات کو ایسی فکر سے دیکھوں گا جیسے عام اہل علم سے مکاتبت ہوتی ہے اور انقباض طبیعت بالکل تنگ نہ ہوگی اور ادب کی رعایت کی جگہ ضابطہ بھی رہوں گا اور اگر اس تعلق کے بانی رکھنے میں مصلحت کبھی جائے تو ان تحقیقات کو جس میں مناظرہ کا رنگ پیدا ہو جاتا ہے بالکل حذف کیا جائے۔ یہ دونوں ضد میں ہیں جو جمع نہیں ہو سکتی ہیں۔ (نور شعبان، رمضان، شوال ۱۴۱۲ھ)

شیخ سے مناسبت کے بغیر مخاطبیت و مکاتبت نافع نہیں

بخال: احقر کو حضرت کے سریروں کے حلقے میں داخل ہو کر اپنی ظاہری و باطنی اصلاح مقصود ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ بابت شرف مخاطبیت و مکاتبت بخشے بغیر حاصل نہیں ہوگی۔ اس لئے آنحضور کی زور نوازی سے امید ہے کہ حاضری کی اجازت مرحمت فرما کر احقر کی اصلاح کی طرف توجہ فرمائیں گے۔

پیشینوی: ”اھل جزاء الصدق الا الصدق“ (راج کا جواب بھی صحیح ہی ہوتا ہے) جب اصلاح کی شرط مخاطبیت، مکاتبت ہے تو شرط مخاطبیت و مکاتبت کے مفید ہونے کے لئے ایک دوسرے میں مناسبت ہونا بھی شرط ہے۔ وہ آپ تک حاصل نہیں ہی کے لئے یہ سمجھنا خاصے زمانے تک خاموشی کے ساتھ شیخ کی محبت میں رہا جائے جب مناسبت ہو جائے (جس کی کوئی مدت نہیں) پھر اس کے بعد مخاطبیت و مکاتبت کی اجازت دی جائے اس وقت اصلاح اس پر مرتب ہوئی غائبانہ مکاتبت اس سے جدا ہے۔ (نور شعبان، رمضان، شوال ۱۴۱۲ھ)

شیخ کے حالات پوچھنا طالب کی گستاخی ہے

بخال: حضرت! جب ہمارا مقصد رضائے حق ہے جو نیک عمل کرنے سے اور بد عمل کے بچنے سے اور ظاہر و باطن

کے سنوارنے سے حاصل ہوتا ہے اور آنحضرت خود ہر ایک دفعہ فرمانے کے بعد فرماتے ہیں کہ اب دعا کیجئے کہ حق تعالیٰ توفیق عمل اور ہم سلیم عطا فرمائیں تو اس مضمون سے جو ہمیشہ میرے خیال میں آتا ہے کیا مطلب ہے۔ حضرت! مجھے میرے فہم موافق ارشاد فرمائیں کہ مجھے تسکین حاصل ہو جائے اور جو پریشانی رہتی ہے وہ دور ہو جائے سو اس کی تقریر یہ ہے کہ آپ سلسلہ التبلیغ کے چھ سو بیس وعظ شکر الملوٰی میں صلوٰۃ ۳۰ میں فرماتے ہیں خود میرا واقعہ ہے کہ ابتداء میں جبکہ جوش زیادہ تھا ایک مرتبہ خیال ہوا کہ ہم کو طب بھی ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ حق تعالیٰ کو ہماری حالت کا علم ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ ہم کو پوری قدرت بھی حاصل ہے اور کریم رحیم بھی ہیں۔ پھر ان باتوں کے ہوتے ہوئے (حصول مقصد) میں دیر کیوں ہے۔ اس کا جواب میری سمجھ میں کچھ نہیں آیا۔ جب بہت پریشانی ہوگی تو خیال ہوا کہ سولہ نادی (کے حکم) سے مشورہ لوں سو یہ خیال کر کے شغوی کمبونی تو پہلے ہی مسخہ پر یہ اشعار نکلے۔

چارہ نی جود پنے من درد تو ۞ سے ششوم درش آہ سرد تو
 سے تو اہم ہم کہ بے این انتظار ۞ رہ غنائم و ادبہ ماہ مزار
 ۲ ازیں طوفاں دوران وہ دہائی ۞ بر سر صبح و صالم پانی
 یک شیرینی و لذت مثر ۞ بہت بر اندازہ رنج سفر
 آگہ از فرزند و خوشیلاں خوری ۞ کز غریب رنج و حسنا بری

== ترجمہ ==

① (خود) میرا درد دیر سے ملنے کی تدبیر کر رہا ہے (اس لئے اس درد کو اچھا سمجھ چنانچہ) کل میں تہماری ٹھنڈی آہ سن رہا تھا۔ (مطلب یہ ہے کہ وہ کمبود کی وجہ سے آہ نکلتی ہے تو اس کے ذریعے سے مجھ سے شغوی ہوئی)۔ (معارف ص ۲۰۵، ص ۲۰۶)

② بے شک میں ایسا کر سکتا ہوں کہ اس (جدائی سے درد اور) انتظار (کی مصیبت) کے بغیر مل جاؤں (اور) تجھے آنے کا راستہ دکھا دوں۔

③ تاکہ تو زمانے کے اس چکر سے چھوٹ جائے اور میرے وصال کے خزانے پر پاؤں رکھے۔

④ لیکن ٹھکانے پر پہنچنے کی لذت اور حُرے سفر کی تکلیف کے اندازے پر ہیں۔ (یعنی ہم سے ملنے میں جتنی تکلیف اٹھائے گا اتنا زیادہ لطف اٹھائے گا)۔ (معارف ص ۲۰۵، ص ۲۰۶)

⑤ تو اپنے وطن اور رشتہ داروں (کے دیدار) سے اس وقت فائدہ اٹھائے گا جب کہ بے وطنی کی تکلیف اور

مہینے میں برداشت کرے گا۔

اب عرض یہ ہے کہ حد میں آپ کس چیز کی طب کرتے تھے جس میں دیر ہو رہی تھی جو آنحضرت نے مشغولہ روزی سے مشورہ لیا تھا اب مقدمہ تک میں ہیں اور دوشے کیے ہیں جو بزرگوں کے پاس ہیں اور ہمارے پاس نہیں۔

تحقیق: بہت سی بدترہیبی و گستاخی کا فط ہے، تم مریض ہو جو شفا چاہتے والا ہوتا ہے یا طیب اور شیخ بنا چاہتے ہو جو فن کی تحقیق کیا کرتا ہے۔ اگر مریض ہو تو مریض اپنے حالات مرض کے متعلق عرض کر کے نسخہ کا طالب ہوتا ہے۔ پھر نسخہ کا استعمال کر کے طیب کو اطلاع کرتا ہے۔ وہی ہذا۔ نہ یہ کہ طب کے نکات و تحقیقات کی لکھ شرا پڑتا ہے۔ اگر ایسا کرے گا تو مطب میں سے نکالے جانے کا مستحق ہوگا اور اگر شیخ اور طیب بنا چاہتے ہو تو پہلے مجھ سے اس کی درخواست کرو کہ میں امراض کا علاج نہیں پوچھتا مگر محقق بننا چاہتا ہوں۔ مجھ کو ایسے سوالات کی اجازت دی جائے اگر میں صلاحیت دیکھوں گا اجازت دوں گا ورنہ انہیں نہ ہونے کی اطلاع کر کے باہر کر دوں گا۔ (انور معین ص ۵۵)

شیخ کی محبت کا حق تعالیٰ کی محبت پر غالب ہونے کا ازالہ

مثال: آج کل حضور کے ساتھ طلبہ محبت کا یہ حال ہے کہ معلوم ہوتا ہے وہی میں آپ کی محبت کے غدار اور کوئی محبت نہیں ہے اور نہ کسی دوسرے شخص کا خیال ہے۔ آپ کو بحیثیت اپنے شیخ کے صاف کھانا زیادہ بہتر ہوگا۔ یعنی ان دنوں اللہ تعالیٰ کی محبت بھی کم محسوس کرتا ہوں۔

تحقیق: یہ شہد صحیح نہیں حق تعالیٰ کی محبت میں غفلت کی شان غالب ہوتی ہے اور اپنے ہم جنس (اپنے جیسے) کی محبت میں طبیعت کی شان غالب ہوتی ہے اور سرسری نظر میں عقلی محبت ضعیفی محبت کے سامنے ضعیف و کمزور معلوم ہوتی ہے اس سے وہ شبہ ہو جاتا ہے حالانکہ بات اسے ہے۔ چنانچہ اگر اسی محبوب صلی سے نغور باللہ حق تعالیٰ کی شان کے خلاف کوئی قول یا فعلی معاملہ ہوتا ہے تو اسی محبوب نور مہموض ہو جائے جس سے ثابت ہوا کہ حق تعالیٰ کی ہی محبوبیت غالب ہے۔ (انور معین ص ۵۵)

بیعت کے بعد محبت کے ساتھ رعب کا نہ ہونا مبارک حالت ہے

مثال: چونکہ حضور نے ایک دن مجلس میں ارشاد فرمایا تھا کہ ہمدی کو سب جزایات (بھولی بھولی باتوں) کی اطلاع دینا لازم ہے اس لئے عرض ہے کہ بیعت کے بعد ایک بات معلوم ہوتی ہے کہ بیعت سے پہلے حضور سے

محبت تھی مگر رعب معلوم ہوتا تھا مگر اب بیعت کے بعد محبت تو الحمد للہ ہے مگر رعب بالکل معلوم نہیں ہوتا ہے۔ طبیعت میں شوخی معلوم ہوتی ہے اور بروقت خواہش ہوتی ہے کہ حضور سے خوب باتیں کیا کروں۔

پتھریقی: مبارک حالت ہے وہ پہلی حالت بھی مبارک تھی۔ اس سلوک کے واسطے میں جو غیر اختیاری حالت پیش آئے خالص خیر ہے اور اس میں سب حد مصالح و منافع ہوتے ہیں جو اس وقت تو سمجھ میں نہیں آتے مگر آگے چل کر ایک وقت میں سب خود بخود سمجھ میں آنے لگتے ہیں۔ (المرموم ص ۱۳۰)

شیخ سے دلی تعلق بہت زیادہ نافع ہے

بخاری: اب تو مسلسل ہی چاہتا ہے کہ آپ کے ہاتھ کو سینہ سے لگائے رکھوں اور قدموں کو بوسہ دیتا رہوں۔ رات عشاء کے بعد آپ کی چائناز پر مسجد میں جہاں پر آپ کے پیر رہتے ہیں خوب اپنے سر سے لگا کر لٹھ پیتا رہا۔ کبھی تو یہ خیال ہوتا ہے کہ آپ کے بغیر گلاب بارش (جگ) میں کیسے رہوں گا میرے لئے تو اب آپ گل ہیں۔ اللہ تعالیٰ قلب میں سکون دے۔

پتھریقی: دل میں تعلق کا رہنا بعض منافع میں ظاہری قرب سے زیادہ مفید ہو جاتا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایمانی ہوگا۔ (المرموم ص ۱۳۱)

تجدید بیعت جائز ہے مگر تعلیم بیعت پر موقوف نہیں

بخاری: سرشد کے انتقال کے بعد دوسرے تبع شریعت شیخ سے تجدید بیعت کرنا جائز ہے یا نہیں سلوک کے واسطے کے خلاف تو نہیں ہے؟

پتھریقی: تجدید بیعت ایسی حالت میں اگرچہ جائز ہے اور سلوک کے واسطے کے خلاف بھی نہیں لیکن (اس کی) ضرورت بھی نہیں ہاں اگر تعلیم کی ضرورت ہو تو بیعت کے بغیر ہی کسی سے تعلیم کا سلسلہ جاری کر دیا جائے کوئی نفع اور برکت بیعت پر موقوف نہیں۔ (المرموم ص ۱۳۲)

مجاز کو بیعت کرنے سے شرم آنا بیعت کرنے سے رکاوٹ نہ ہونا چاہئے

بخاری: ایک اجازت یافتہ کی جانب سے۔

اگر کوئی میرے پاس بیعت ہونے آتا ہے تو اپنے حلقہ پر نظر کر کے بہت شرم آتی ہے کہ یہ میرے سے ہر طرح اچھا ہے میں کیا اس کو بیعت کروں۔ حضور کی خدمت عالی میں بخدا عرض کرتا ہوں جہاں میں مجھ سے زیادہ کوئی خراب و گنہگار نہیں۔ یہ خیال ہمیشہ سے مجھ پر غالب ہے اس لئے مرید کرتے ہوئے شرم آتی ہے اگرچہ

بیعت ہونے کو آتے بھی کم لوگ ہیں۔ یہ میری حالت کیسی ہے۔

تحقیقی: اچھی ہے۔

حکال: اور کیا کروں۔

تحقیقی: مرید کر لیا کریں تاکہ یہ قرائع اور زیادہ برہمے۔ (امروہی لسانی معصوم)

مرید خود سے کوئی ذکر تجویز نہ کرے

حکال: انہار شیخ کا ذکر کرتے کو دل بہت چاہتا ہے مگر حضرت والا اجازت فرمائیں تو پڑھ لیا کروں۔

تحقیقی: اگر طبیب سے کہو کہ خمیرہ گاؤں زبان کو کی چاہتا ہے اجازت دے دو تو وہ کیا یہ جواب نہ دے گا کہ جب تم خود اپنے لئے تجویز کر سکتے ہو تو مجھ دوسرے سے کیوں رجوع کرتے ہو۔ طبیب سے تجویز کراؤ کرتے ہیں یا خود تجویز کر کے اس سے اجازت لیا کرتے ہیں۔ (امروہی معادی دینی معصوم)

اصلاح کا طریقہ

حکال: جواباً عرض ہے کہ مجھے اصلاح کا طریقہ نہیں معلوم۔ میں اس سے بالکل جاہل ہوں۔ آپ تقدیر کے لئے کوئی طریق اصلاح تجویز فرمائیں۔

تحقیقی: طریقہ یہ ہے کہ تم اپنے نفس کا ایک ایک عیب ظاہر کرو اور مجھ سے اس کا علاج پوچھو اور میں جو بتاؤں اس پر عمل کرو اور عمل کر کے اطلاع دو۔ (امروہی لسانی معصوم)

مجاز کا اپنے آپ کو ذلیل و خوار سمجھ کر تعلیم و تلقین سے رکنا جائز نہیں

حکال: ایک اور بات قابل عرض ہے حضرت نے مجھے تعلیم کی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی اصلاح رکھے مگر حضرت میں تو اپنے آپ کو دنیا سے زیادہ ذلیل اور خوار اور ناامنی سمجھتا ہوں۔ پہلے تو مجھ سے (بیعت ہونے کو) کوئی کہتا ہی نہیں اور کہتے تو اس کو میں اپنے سے ہزار درجہ اچھا سمجھتا ہوں میں کس بے حیائی سے اسے تعلیم کروں۔

تحقیقی: کیا چھوٹا کو ذلیل سے تعلیم سے محروم رہ جائے۔

حکال: یہ کیفیت ایسی غالب ہے کہ ہر وقت خدمت میں ڈوبتا ہوں بلکہ کبھی تو یہ خیال ہوتا ہے کہ تجھے اجازت نہیں دی بلکہ درحقیقت تیری ناانگہی کا علاج فرمایا ہے کہ اسی سے شرمندہ ہو کر کچھ آدمیت آجائے۔

تَحْقِيقُ: معائنہ اللہ۔ یہ خیال تو مصلح کا کامل مقدمہ ہے۔ (فقیر، تہذیب، ۱۱، ص ۱۳۱۰)

عیوب کو معلوم کر کے اپنے مصلح سے مشورہ لیا جائے

مَحَالٌ: حضرت والا بھی کوئی تدبیر تجویز فرمائیں گے کہ نفس کے عیب، برائیاں اور گندگیاں معلوم ہوں۔

تَحْقِيقُ: اس کی تدبیر بھی ہے۔ آئندہ طریق کے ایسے رسالے بھی تیار جن میں عیوب کی تہمت اور علاج بھی ہیں۔ جیسے امام غزالی رَحْمَةُ اللہ عَلَیْہِ کی لمبی مختصرہ بیانات جن میں سے لوہین کے مطالعہ کا اکثر مشورہ دیتا ہوں۔ اس سے یہ غرض مصل ہو جائے گی۔ لیکن صرف مطالعہ کو کافی نہ سمجھ جائے بلکہ عیوب معلوم کر کے اپنے مصلح سے مشورہ لیا جائے۔ یہ تو عیوب و نقائص کو معلوم کرنے کی تدبیر ہے اپنی اس کے ساتھ اس کی بھی ضرورت ہے کہ اپنے جن محاسن پر نظر پڑتی ہے ان کے بارے میں غور کیا جائے کہ جس بیعت سے یہ پسندیدہ ہیں یا جس بیعت سے ان کا حکم کیا گیا ہے اس طرح سے مجھ میں پائی جاتی ہیں۔ مگر بیعت موجودہ بیعت مطلوبہ کی تحقیق کی جائے گی اس وقت کھل کر سامنے آئے گا کہ جن محاسن کا خیال رہتا ہے وہ فعلی محاسن کی نقل بھی نہیں تو وہ نظر بھی ختم ہو جائے گی۔ (ابن عمر، ص ۱۳۱۰)

بیعت کا وقت اس وقت ہے جب مصلح سے اتنی محبت ہو جائے کہ اس

سے کسی حالت پر انقباض (تنگی) نہ ہو

مَحَالٌ: یہ تو اپنا حال ہے حال ہے اب حضرت انا کے سابقہ گزشتہ نام کے ایک ارشاد کے بارے میں عرض کرتا ہوں۔ حضرت نے یہ تحریر فرمایا تھا کہ کیا یہ مشورہ قبول کیا جاسکتا ہے کہ بیعت کا ارادہ ہمیشہ ہی کے لئے ترک کر دیا جائے کہ نفع اس پر موقوف نہیں ہے۔ (بیعت نہ ہونے میں) فائدہ یہ ہے کہ اگر مصلح کی تعلیم مزاج کے خلاف ہو تو بدلتا آساں ہو۔ اس کے بارے میں کچھ عرض کرنے کی ضرورت تو تھی نہیں کیونکہ میں اپنا نقلی فیصلہ عرض کر چکا ہوں کہ حضرت کی مخالفت کے خلاف پراسرار کر کے دہر کی بھی قلب میں قطعاً جگہ نہ ہوگی لیکن چونکہ اس عبارت میں شفقتاً ایک تو مشورہ کے الفاظ ہیں دوسرے جملہ مشروط و متعذر ہے جس کے معنی یہ بھی معنوم ہوتے ہیں کہ مصلح کی تعلیم اگر مزاج کے مطابق ہو تو تبدل کی جگہ استحکام و رسوخ حاصل ہو۔ اس لئے اس مجموعہ کے باعث اتنا عرض کرنے کو دل چاہتا ہے کہ جب ترک کے ارادے کی وجہ مزاج کی موافقت کو نہ جانتا ہے اور ہمیشہ کے لئے نہیں ہے اگر فی الحال حاصل نہیں ہو تو اور وہ کچھ عرصہ بعد ممکن ہے حاصل ہو جائے تو ہمیشہ کے لئے ترک قصد

سمجھ میں نہیں آتا۔ اس کو بھی عارضی ہی رکھنا چاہئے جیسا کہ جب یعنی معصوم نہ ہونا عارضی ہے۔ پہلے تو مزاج کے خلاف نہ ہوتا اس فقرہ پر بھی واضح ہے لیکن اگر اتنا جاننا کافی نہیں تو کچھ زمانہ بعد ممکن ہے اور اگر ہی معلوم ہونے کے وقت تک بھی ترک کا ارادہ رہے تو بھی یہ عرض صرف اسی مخاطب کی وجہ سے ہے کہ ادھر تو حضرت نے اس کو مشورہ فرمایا امرئیک فرمایا اور نہ ضرورت ہی نہ تھی ابھر اس کو تنبیہ بھی فرمادیا کہ جس پر عرض کی جرات ہوگی۔ بہر حال فیصلہ تو اس کا کردار کا وہی ہے کہ قدس کی مٹا کے خلاف پر اصرار کی جرات نہ ہوگی البتہ جی کہنا چاہتا ہے اس مخاطب پر نظر کرتے ہوئے اگر یہ سمجھ ہے کہ ترک قصد و ودان نہ رکھا جائے اور اگر مصلحت یہی ہو تو بہت اچھا ٹھوڑا سا مال بھی نہیں جبکہ نفع بھی اس پر موقوف نہیں۔

پیشینوی:

حکم اللہ کرے زور قلم اور زیادہ

ماشاء اللہ تعالیٰ مقصود کو خوب ادا کیا نہ ادا میں کمی رہی نہ اوپ میں۔ ”اللہم زد غود“ میرا مقصود اس مشورہ سے آپ کو آزاد رکھنا اور راحت پہنچانا تھا کہ کبھی تنگی نہ ہو ورنہ مجھ کو تو جس قدر ارتباط ہو جایا جائے گا راحت ہی راحت ہے۔ اس مشورہ کو مسئلہ فتن کے ساتھ تبدیل کرتا ہوں وہ یہ کہ اس خاص رسم کا جس کا نام عرف میں بیعت ہے اس کا وقت اس وقت ہے جب اپنے ربی خادم سے اس وجہ محبت اور خیر تعلق ہو جائے کہ اگر وہ سراپا نقص ہی نقص بن جائے تب بھی خواہ اس سے اعتقاد نہ کرے یا ضعیف ہو جائے لیکن اس سے انقباض نہ ہو۔ جب تک اس کی تعلیم دل کو لگتی رہے تعلیم کا سلسلہ اس کے ساتھ جاری رکھے اور اگر تعلیم دل کو نہ لگے تو تعلیم بھی ترک کر کے اطلاع کر دی جائے تاکہ وہ غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو اور دوستی کا تعلق پھر بھی اس کے ساتھ باقی رکھے مثلاً (کے کام) میں اس کی اطاعت نہ کرے ایمان کے باقی رہنے کی شرط کے ساتھ۔

”ولو ضعيفا كما ورد في اطاعة الامام وعدم الخروج عليه ما نصه السمع والطاعة على المرء للمسلم فيما احب وكره ما لم يامر بمعصية واذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة متفق عليه وفي حديث اخر على ان لا تنازع الامر اهله الا ان تروا کفر ابوا حاضرا عندکم من اللہ فیه برهان. متفق عليه وفي رواية الامن ولى عليه وال فراه ياتى شيئا من معصية اللہ فليکوه ما ياتى من معصية اللہ ولا يتوغلن بلمن طاعة.“ (رواه مسلم)

ترجمہ: ”امام کی اطاعت کرنے اور اس کی اطاعت سے نہ نکلنے کے بارے میں جو حدیث آئی ہے

کہ سسکننا مراد پر (امام کی بات کا) سننا اور ماننا واجب ہے خود اس کو پسند ہو یا نا پسند ہو جب تک کسی گناہ کا حکم نہ کیا جائے ورنہ نہ اطاعت کرتا ہے نہ سنا ہے، دوسری روایت میں ہے کہ ”تم کسی امیر کی مخالفت نہ کرو جب تک تم کھلے گھر کو نہ دیکھو جس کے بارے میں تمہارے پاس اللہ کی طرف سے دلیل ہو۔“ متفق علیہ۔ ایک روایت میں ہے کہ خبردار جس شخص کو تم پر حاکم مقرر کیا جائے اور تم ایسے فعل دیکھو جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہو تو اس کے اس گناہ کے فعل کو برا سمجھنا چاہئے لیکن اس کی اطاعت اور فرما برداری سے لکھنا نہیں چاہئے۔“

اور خود اس مسئلہ میں بھی تحقیق طویل ہے۔ اس جگہ پر بعض (ذیلی باتیں) قروغ نقل کر دیئے ہیں جو بعض احکام میں طے کے ایک ہونے کی طرح ہیں۔ امانت کے متعلقہ احکامات کے بارے میں باقی احکامات یہ اس کی جگہ نہیں ہے۔ (الموعودہ ص ۱۱۰)

مرشد کا خوف اللہ تعالیٰ کی وجہ سے ہے

مُتَخَالِف: ایک عرض یہ ہے کہ جب کوئی معمولی غلطی ہوتا ہے تو بندوق و زیادہ پریشانی حضرت والا کو اطوار کے خیال سے ہوتی ہے۔ لہذا عرض ہے کہ باندی اس بات پر حنبکا رہ تو نہیں ہوتی کہ اللہ تعالیٰ کے غصہ کے خیال کے مقابلے میں حضرت والا کی خدمت میں معمولات غلط ہونے کی اطوار سے قلب پر خوف طاری ہوتا ہے۔
تَجَرُّبِ قَلْبِی: یہ خوف بھی اللہ تعالیٰ ہی سے ہے کیونکہ مجھ سے جو خوف ہے اس کی وجہ میری ذات تو نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا قتل ہے۔ رہا یہ کہ میرا واسطہ اللہ تعالیٰ سے ایسا خوف کیوں نہیں۔ اس کی طبعی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے رحم و کرم کی بھی زیادہ امید ہے جو حقوق سے نہیں سب لے لے اس میں کوئی بات نہ گناہ کی ہے نہ نقصان کی۔

(الموعودہ ص ۱۱۰)

عقلی اور اعتقادی قرار مطلوب ہے نہ کہ طبعی (قرار مطلوب ہے)

مُتَخَالِف: غنڈہ لٹا کا جواب گرامی لکھنؤ میں ملا تھا۔ اس غنڈہ حیدر آباد ناہوا۔ گھر کے حالات سے گھبرا کر چلا تھا اور خیال تھا کہ اب کے کچھ دن تو حیدر آباد ضرور غنیمت معصوم ہو گا لیکن خدا جانے طبعیت کا کیا رنگ ہو گیا ہے اور دل کیا چاہتا ہے کہ کہیں قمر نہیں کڑھتا۔ اب بھی بارہ ہی دن یہاں آئے ہوئے ہیں اور دل اچاٹ ہے لیکن اب کے گھر جانے کو بھی جی نہیں چاہتا اور جو کچھ چاہتا ہے وہ صرف والدہ مظلہ کی عیادت کی وجہ سے (چاہتا ہے) ایک شعر سنا کر تھا اس کو چاہتا ہوں۔

شہر میں لگا نہیں معزز سے گھبراتا ہے دس
اب کہاں لے جا کے بیٹھیں ایسے دیوانہ کو ہم

حضرت کی خدمت میں سب ہی کچھ عرض کر دیا ہوں، اس لئے اس دیوانگی کا حال بھی عرض کر دیا۔ یہ عجیب بات ہے کہ جب نئی صحت اُٹھ لہہ ہمیشہ سے بہت زیادہ وطن میں بہتری اور دکن میں بھی ہے مگر باطن کو اب نہیں چھن نہیں۔ گذشتہ عرصہ کے جواب میں حضرت نے ایک شعر بانگل میرے حال کے مناسبہ تحریر فرمایا۔

فہم

سہ مگر مریزی بر امید راجھ

ہم ازل جا چیت آید آئے

ترجمہ: ”اگر تم کسی راحت کی امید پر مصیبت سے بھگومے تو اس طرف سے بھی تمہارے سامنے نئی مصیبت آئے گی۔“

اس آفت کا حقیقی عالم بھی وہی ہے جو حضرت نے تحریر فرمایا کہ تجویز کو فنا کر کے تقویٰ (اپنے دے معاملات اللہ تعالیٰ کے حوالے کر دینا) کے دامن میں پناہ لوں۔ عقلی طور پر خوب سمجھتا ہوں کہ راحت بھی تقویٰ ہی میں ہے۔ ساتھ ہی یہ تحریر بھی اب سا لہا سال سے مسلسل بوریا ہے کہ پہلے جس طرح میری مشکل تجویز پوری ہو کر رہتی تھی اب آسان سے آسان بھی پوری نہیں ہوئی مگر تجویز بنانے والی بلکہ تجویز والی طبیعت کچھ ایسی بے حیا واقع ہوئی ہے کہ اس پر بھی باز نہیں آتی جب کوئی تجویز سامنے آتی ہے۔ جب سے حضرت نے یہ تحریر فرمایا خصوصیت سے اس سے بھاگتا اور بھگتا چاہتا ہوں مگر ہر پھر کے مسلط ہی رہتی ہے۔ نماز میں ذکر میں مشکل میں بیکاری میں باکاردی میں جب ذرا بھی موقع پائی ہے اور حدیث نفس (دس میں بائیس) شروع کر دیتی ہے۔ جب طبیعت کا یہ حال ہے تو حضرت ذیل عقل سے تقویٰ کو حق جان کر راحت تو بہر حال نصیب نہیں ہو سکتی نہ تمویزی اور کے لئے تجویز سے قسلی نہ حاصل کر لیتا ہوں۔ پھر وہی حال۔ ایک ہی بات کو اتنا لہا کر دیا مگر کہ کروں کہ حضرت کی خدمت میں خوب کھل کر عرض کئے بغیر قسلی نہیں دیتی۔

حقیقی: خط کیا ہے پڑھنے والے کے دل کو کھال (خفی) کرتے و منتشر ہے۔ سب کا حاصل یہ ہے کہ طبیعت قسلی و قرہ کی کوئی صورت نہیں مگر الحمد للہ عقلی اور ائمہ دی قرار حاصل ہے۔ اب سب کا جواب یہ ہے کہ یہ ہی عقلی و اعتقادی قرار مطلوب ہے۔ لیکن اسی کا حکم ہے اور یہی تقویٰ ہے جس کو عبادت سمجھ کر اختیار کیا جاتا ہے نہ کہ راحت کا ذریعہ سمجھ کر۔ بلکہ عارفین کا طہین نے جب تقویٰ میں لذت طبعیہ محسوس کی تو بہت ہی عاجزی کے

ساتھ اس لذت سے پناہ نہ ملے گی اس کے راز دو ہیں۔ ایک یہ کہ لذت کی ملاوت سے اخلاق کی کمی کا شہہ ہوتا ہے کہ نفس مزے کے واسطے تقویٰ کو اختیار کیا حق تعالیٰ کا حق کچھ کر اختیار نہیں کیا۔ دوسرے جہاں میں دنیاوی کامیابی و ناکامی کے بارے میں حدیثوں میں صاف آیا ہے پہلی (یعنی دنیاوی کامیابی کی) صورت میں اجر کامل اور دوسری (یعنی ناکامی والی) صورت میں اجر مکمل ملتا ہے۔ اسی طرح تقویٰ میں راحت طویل ہونے سے اجر غیر کامل اور راحت نہ ہونے سے اجر کامل ملتا ہے اور جو آخرت ہی مقصود ہے پس ان دو رازوں کی وجہ سے عارفین نے لذت سے پناہ مانگی لیکن ہم شعفا کے لئے اس میں اتنی تہذیبی ہے کہ ہم کو پناہ مانگنا بھی مناسب نہیں بلکہ تقویٰ کے ساتھ اس میں لذت و راحت کی بھی دعا مانگئے اور جب تک وہ عطا نہ ہو اس عطا نہ ہونے کی حقیقت پر صبر اور اس عطا نہ ہونے پر شکر کہ کمال اجر اور شہد بالمقام لین ہے شکر کیا جائے اور اسی کو ہمیشہ کے لئے وظیفہ بنا لے۔ (الروز بقدرہ ص ۱۱۰)

اپنے شیخ سے اختیاری محبت زیادہ ہونی چاہئے

مخالف: کہا جاتا ہے کہ اپنے شیخ کی محبت و عقیدت تمام بزرگوں سے زیادہ ہونی چاہئے اور جب میں دیکھتا ہوں اور قہر کرتا ہوں تو مکمل آنکھوں حضرت کی محبت و عظمت اپنے شیخ سے زیادہ اور مقدم پاتا ہوں۔
 حقیقی: اختیاری طور پر یعنی خود یا بے اختیار یعنی خود بخود اگر مکمل بات ہے تو اس کی ضد بھی اختیار میں ہے اور اگر دوسری بات ہے تو یہ نقصان دہ نہیں ہے۔
 مخالف: کیا ایسی صورت میں اپنے شیخ سے قطع حاصل کر سکتا ہوں۔
 حقیقی: کیا حرج ہے۔ (الروزی ص ۱۱۰)

تھانہ بھون آنے سے پہلے آپ سے زیادہ محبت اور کبھی مولانا سے اور کبھی برابر ہونا۔۔۔ یہ کوئی بری حالت نہیں

مخالف: حضرت اقدس سے ایک مشورہ طلب ہے وہ عرض یہ ہے کہ تھانہ بھون آنے سے پہلے حضرت مولانا مولوی... صاحب کے ساتھ زیادہ محبت تھی مگر جب تھانہ بھون آیا تو کبھی آپ کے ساتھ زیادہ محبت ہوتی ہے اور کبھی ان کے ساتھ زیادہ محبت ہوتی تھی اور کبھی برابر ہوتی تھی۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ کیا مورد ہے۔
 حقیقی: سمجھنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ کیا یہ کوئی بری حالت ہے جس کی فکر ہوئی۔ اگر کسی تندرست آدمی کو کبھی

پارہ کی طرف زیادہ رغبت ہو گئی زردہ کی طرف تو اس میں فکر کی کوئی بات ہے۔
 فتاویٰ: اس وجہ سے کہ مجھ کو اپنی اصلاح مقصود ہے اس گفتگو میں ہوں کہ کیا کروں۔
 پیچیدگی: کچھ بھی نہ کرو جو ہوتا ہے ہونے دو۔ (الدرم ۱۵۸)

بیعت کی ترغیب دینا کسی کو مناسب نہیں ہے

بخاری: بقرعید کی نماز ہم لوگوں کے یہاں گزشتہ چار شہد کو ہوئی مولانا صاحب کہ حضرت والا کا عطیہ میں نے پہنایا اور علامہ حضرت والا کا عطیہ اور اسی طرح اپنے دادا امیر حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا علامہ ابن کے سر پر باندھ کر میدان میں امامت کے لئے لے گیا۔ ان کے قدم کی لکڑی برکت ہوئی کہ سب لوگوں نے سکون کے ساتھ خطبہ سنا۔ ایسا سکون تیرہ برس سے میدان کی نماز میں ہم لوگوں کو نصیب نہ ہوا تھا۔ سب لوگوں سے تعارف بھی کر لیا۔ انشاء اللہ لوگ ان سے یہاں مرید بھی ہوں گے مگر ابھی شرماتے بہت ہیں۔ رات دن ذکر اللہ میں رہتے ہیں۔

پیچیدگی: اخلاص سے جو کچھ کیا گیا انشاء اللہ قبول ہے مگر دل تو یہی چاہتا ہے جو اپنے بزرگوں کا طریق ہے کہ۔

۱۔ باشد اہل باطن اور بے آرائش ظاہر

۲۔ فحاش احتیاج بیعت دیوار گلستان را

تقریباً: ”اہل باطن ظاہری زیب و زینت کے پیچھے نہیں چلتے فحاش کو باغ کی دیوار کی ہرگز

ضرورت نہیں ہے۔“

اسی طرح بیعت کی ترغیب خود دیا اپنے بزرگوں کی وضع کے خلاف ہے۔ رد و قبول اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے جس میں اسباب و اسباب (کمالی) کا دخل نہیں۔ (الدرم ۱۵۹)

مصلح کے خیال سے رکنا یہ بھی حق تعالیٰ کے خوف سے رکنا ہے

بخاری: مولانا میں اپنے دوسرے باطنی امراض کی اس خیال (مذکورہ ذیل) سے بھی اصلاح کرتا ہوں اور مجھے اس میں کافی کامیابی حاصل ہوئی ہے کہ مولانا شرف علی صاحب کے ساتھ تعلق رکھ کر جان بوجھ کر ایسی بری حالت نکھار رہا بہت ہی بے سروقی ہے۔ مولانا یہ خیال رکھنا کہ سا ہے۔

پیچیدگی: کیا حرج ہے۔

بخاری: مولانا! اللہ تعالیٰ کی وعید اور ایسے ممانوں کے بارے میں جو عذاب آیا ہے اس کو یاد کرنے سے اتنا اثر

نہیں ہوتا جتنا مذکورہ بالا خیال سے بڑا ہے۔

تحقیق: مسلح کے خیال سے رکب جانا یہ بھی حق تعالیٰ کے خوف سے رکنا ہے۔ کیونکہ مسلح کا اثر بھی تو قلب میں اسی وجہ سے ہے کہ اس کو حق تعالیٰ سے تعلق ہے۔ اس لئے اس کا ادب عین حق تعالیٰ کا ادب ہے۔ اتنا فرق ہے کہ ایک صورت میں حق تعالیٰ کا ادب بلا واسطہ ہے نیک صورت میں بواسطہ اس کی وجہ ادب بالواسطہ کی قوت تاثیر نہیں بدلتا چنانچہ ہونا اور حق تعالیٰ کا انتہائی بلند ہونا ہے کہ بلا واسطہ قوی معلوم کرنے والے کو وہاں تک رسائی نہیں تو یہ صورت تو زیادہ غلط و واضح کی ہے۔ (انور جلد اول ص ۱۵۱)

خدا تعالیٰ کے قرب کے لئے ضرورت بیعت کی نہیں البتہ تعلیم کی ضرورت ہے
تحال: تقریباً ذرا سا سال کا عرصہ ہوتا ہے کہ بندہ نے ایک خط لکھا تھا جس میں بیعت کی درخواست کی گئی تھی۔ حضرت کی طرف سے اس کا جواب یہ ملا تھا کہ بغیر بیعت کئے ہوئے بھی قرب خداوندی حاصل ہو سکتا ہے۔ یہی مسلمانوں، بندہ مسلم فساد اور کاروبار میں نقصان کی وجہ سے دل پر بیشک رہتا تھا اور اب بھی رہتا ہے اس وجہ سے خط لکھنا بند کر رکھا تھا۔

تحقیق: آپ کے بقول میں نے یہی تو لکھا تھا کہ بیعت کے بغیر قرب خداوندی حاصل ہو سکتا ہے یہ تو نہیں لکھا تھا کہ اس کے لئے تعلیم کی بھی ضرورت نہیں۔ تعلیم تو اس کے لئے شرط عادی ہے پھر بھی خط کا بند کر دیا نہ ملے تعلیم اور تہذیب کی دلیل ہے۔

تحال: بندہ مناجات خلیل کا ورد رکھتا ہے۔ قرآن شریف بھی پڑھتا ہے اور غزوات بھی ادا کرتا ہے۔
تحقیق: یہ تو سب اعمال صالحہ ہیں مگر غذا یا دوا کے ساتھ کچھ پرہیز بھی ہوتا ہے اور خود غذا یا دوا کی قوت تاثیر کے لئے کچھ شرائط بھی ہوتی ہیں ان سے تو خالی رہے۔ (انور جلد اول ص ۱۵۱)

تحال: صرف بندہ کی عاجزانہ درخواست ہے کہ آپ خداوند تعالیٰ کی درگاہ میں دعا فرمائیں۔
تحقیق: دعا صرف معین ہے اصل طریقہ تعلیم پر ہے۔

تحال: آپ کی تعبیغات خوب پڑھ چکا ہوں اور اب بھی مطالعہ کرتا ہوں۔
تحقیق: اس میں بھی دینی کام ہے جو اعمال کے بارے میں پوچھنا۔ (انور جلد اول ص ۱۵۱)

بیماری کے پوچھنے کے خط پر اجماعی تنبیہ

(تمہید نوٹ) ایک صاحب کا خط پڑھی کہ پوچھنے کے لئے آیا تھا ان کو جواب میں لکھا تھا کہ راوی کا نام

ہو جس نے آپ کی پریشانی اور ہراساں کام یا حایہ اس تو معمولی شخص کی اطلاع ہی کیا نہ ہر قسمی۔ پھر اوقات کی بھی اطلاع کر دینا چاہئے تھا۔ اس کے بعد خطا اٹل آیا جو جواب کے ساتھ جواب دیا جاتا ہے۔

خدا تعالیٰ: آپ کا خدا مبارک باد جس داغ ہوا۔ بہت سے بچے کہ معلوم نہ ہو سب بہت کم ہوں۔ اسے قحط نہ ہوں شکر الہی لے گئے تھے۔ وہاں سے آکر انہوں نے یہ کہا کہ مولانا کو بخار آگیا تھا اب آرام ہے۔ اگرچہ انہوں نے صحت کی خبر دے دی تھی مگر پھر بھی طبیعت کو سکون نہ ہوا اور طبیعت بے چہرہ تھی اور یہ پانی بھی کہ کسی طرح مولانا نے لکھ کر معلوم کروں کہ حضرت و انکا مزاج آتیا ہے۔ ان تکلیف دو پہلوؤں پر میری باطل نظر نہ تھی صرف فراطہت کا خط پامخت ہوئی۔

تحقیق: اس کا تو قصہ اللہ نہیں مگر طریقہ اس کا یہ تھا جو وقت پر کیا گیا بلکہ اس پرچہ میں جتنا وقت متصل لکھا گیا ہے اس طرح لکھ کر پوچھا جاتا کہ سب کیا نصیحت ہے تو مجھ کو کتنی سائی ہوئی اور اس کے بغیر طبیعت پر اتنا بوجہ ہوا کہ شروع سے آخر تک کس مرتبہ انھوں نے فرصت و قوت اور اجملی نوکائی نہ سمجھیں اس لئے انھیں ہرگز دلوں پر غصہ نہ ہو۔ سب معلوم ہوا کہ ان پر غصہ کم کرنا چاہئے تھا۔ آپ پر یہ دوسرا چاہئے تھا۔ وہی نے تو درد کے ساتھ وہاں (۱۰) بھی لکھا۔ ان کی یہ خط یہ بڑی ہلکائی آپ کی تھی کہ محکمہ مولیٰ ملکہ کر یوچہ ۱۹۱۹ اور نصیر ہونے کا جو مدد لکھا ہے واقعی صحیح ہے کیونکہ سب بہت کم ہوتی ہے تکلیف دو پہلو پر نظر نہیں جاتی۔

(اس کے بعد دوسرا خط آیا جو فیصل میں جواب کے ساتھ درج ہے)

خدا تعالیٰ: آپ کا خدا مبارک باد اس کوئی مرتبہ پڑھا۔ ہند کر ٹیپ دست ہوئی اگر کا نو بدن میں خون نہ لکھ کر ٹیپ پڑا بھی ایسی خطا نہیں ہوئی۔ پریشانی کی وہ دست ہے کہ مجھے کوئی ایسے الفاظ نہیں ملتے جو میری خستہ دست و ناکہ وے اور۔ عذرت تو یہ چاہتی تھی کہ اپنی عقلیں خطا کی معافی اس صدمے سے چھوٹا کہ قحط ہوں پہنچ کر بے اختیار سر و آفتاب کے قدموں میں ڈالیں اور ان کے آٹھ دھڑکے کی تکلیف پہنچی اس سے دینی تکلیف نہ ناکائی کو پہنچ جائے اور اگر خدا عقل و تیرا نہایت دایں آجائے اور آئندہ کے لئے سبق چتر کی طرح ہو جائے اور جہدی سے معاملہ جو ہر سکون حاصل ہو کر یا کہوں مجبور ہوں۔ میری زندگی بھی کوئی زندگی ہوگی خدا۔ آپ کو میری طرف سے تکلیف پہنچے۔ اگر "مخلصیت" نظر نہ لے کر یا نہیں گئے تو یہ تین دین کار باند دیا۔ اللہ کا واسطہ آتا ہوں کہ میری بیورہ اور تکلیف دو پہلوؤں کو معاف فرمائیں۔ آئندہ بے سوچے سمجھے کسی تحریر نہ بھیجوں گا۔ میری ہے دو دو خطوں پر یہ "مخلصیت" سے رہا ہے اور خطا کا مقصد ہے۔ اگر کوئی شخص مجھے غور سے دیکھے تو یہ

خیال کرنے کا کہ شاید کسی غم کی وجہ سے عقل چھین گئی ہے۔ کسی کام میں جمیعت نہیں لگتی۔ ہر وقت آپ کی ناراضگی کا خیال قلب پر ہوا ہے۔ نہ کھانے پینے میں لطف ہے نہ عبادت میں حزم ہے۔ بسی فطار ہار ہوں۔ فطار کی باتوں باندھ کر معافی چاہتا ہوں۔

تحقیق: ماضی سے غم اور مستقبل میں بیداری سب کا کفارہ ہو گیا۔ "فلم یسروا۔" (خوشخبری ہو)

(امداد شعبان ۱۴۱۵ھ)

بیداری میں یہ معلوم ہونا کہ شیخ پاس ہیں اور آفتاب کی سی روشنی ہے
یہ مقصود نہیں محمود ہے

ایک نجات یافتہ کا حال: میں جب مکان پر موجود تھا تو قہجد کے بعد ایک روز یہ کیفیت پیش آئی بیداری میں یہ معلوم ہوا کہ میں حضور والا کے پاس ہوں اور قلب مبارک ایک آفتاب کی طرح روشن ہے میرا قلب جناب والا کے قلب کے ساتھ مل کر تھوڑی دیر تک ایک عجیب و غریب کی کیفیت طاری رہی اس کے بعد سے یہ کیفیت پیدا نہیں ہوئی لیکن اس کا انتظار باقی ہے۔ اگر یہ خیال بھی ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو کر دے حضور والا اس کے لئے دعا و توبہ فرمائیں۔

تحقیق: مبارک ہوا ایسے احوال اگرچہ مقصود نہیں مگر پسندیدہ اور بعض اوقات مقصود میں مددگار ہوتے ہیں اگرچہ ہمیشہ نہ ہوں کبھی کبھی اور عطا ہو جانا بھی نعمت ہے۔

سے در بزم عیش یک دو قدر خوش کن برد

یعنی طمع طمع حاصل دوام نا

(امداد شعبان ۱۴۱۵ھ)

ترجمہ: "در شراب کی محفل میں ایک دو پیالے لی اور چلتا رہی ہمیشہ رہنے کی امید نہ رکھ۔"

اپنے امراض کا فیصلہ مرلی (ترہیت کرنے والے) سے کرا لینا چاہئے

تخلی: اس فقر کو روحانی امراض اپنے اندر نظر آتے تھے ان کو وقتاً فوقتاً حضرت والا کی خدمت اقدس میں پیش کیا اور علاج سے شفا یاب ہوا۔ وہ امراض بد نظری، غلبہ شہوت اور بے فکری وغیرہ تھیں۔ اب حضرت والا کی خدمت اقدس میں عرض ہے کہ کیا امراض کا نظر آتا ہے اور اپنے آپ کو شفا یاب سمجھنا ہی مرض تو نہیں ہے اگر ہے تو علاج فرمایا جائے۔

تجلیق: اپنے سے زیادہ جاننے والے کو خصوصاً جوابدار پر اور صلح ہے جو حالت خوش آئے اسے بتا کر اس سے فیصلہ کرایا جائے۔ یہی علاج ہے۔ (الزبدی ص ۱۰۷)

فیض صحبت کا اثر

نہال: حضرت کے فیضانِ صحبت میں جو حقائق مجھ پر ظاہر ہوئے وہ حسب ذیل ہیں۔

① پہلی چیز ہر حال میں زبانِ دل سے ذکرِ اللہ ② ہر کام میں ریاضت اور تقویٰ کا لحاظ ③ بہت اچھے طریقے سے فرائض کے ادا کرنے کا اہتمام ④ کبیرہ صغیرہ دونوں قسم کے گناہوں سے بچنا۔ یہی چار باتیں غماض معلوم ہوئیں اور انہیں کے اہتمام میں سرگزار رہا ہے۔

تجلیق: عین (بالکل) عرفان (پہچان) ہے لیکن متن کے درجہ میں ہے جو شرح کا محتاج ہے جیسا مشہور ہے کاینکافی است (کافیہ عربی گرامر کی کتاب) کافی ہے) باقی دروسر ہے۔ یعنی شرح جاری کے ساتھ (جو کافی کی شرح ہے) اس شرح کی مثالیں پیش ہیں۔

① یہ حدیث انفس (مئی کی بات) و کلام نفسی (ذہن میں کسی بات کو سوچنا) کے درجہ تک ہے اس کے ساتھ فکر کی ضرورت ہے۔ خواہ اپنی اصطلاح (مجھ) میں اس کو ذکر کا ایک حصہ بنا لیا جائے۔ قرآن مجید میں ”یذکرون اللہ“ (اللہ تعالیٰ کے ذکر کرنے والوں) کے بعد یفکرون (فکر کرنے والے) بھی ہے۔

② ظاہر بھی باطن بھی ”کما ورد التقویٰ ھینا و اشار صلی اللہ علیہ وسلم الی صدرہ“ (تقویٰ اہتمام ظاہری اور باطنی دونوں طرح کرنا چاہئے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ تقویٰ یہاں ہے اور آپ ﷺ نے سب کی طرف اشارہ فرمایا)۔

③ ”مع التواضع من السنن والتطوعات لان الطاعات کلھا سوامتہ فی لزوم اداء حقوقھا۔“ (فرائض کا اہتمام سنتوں اور نفلوں کے ساتھ کرنا چاہئے کیونکہ طاعات ادا کرنے حقوق کے لازم ہونے میں ساری برابر ہیں)

④ ”سواء كانت ظاہرہ او باطنیہ لقولہ تعالیٰ و ذروا ظاہرا الانام و باطنیہ و تدخل فیھا الکبیر والریاء وحب المال والجاه وغیرھا من الرذائل ویتبع الاحترازا الاستغفار اذا صدر شیء منہ لا سبعا حقوق العباد من الاموال والاعراض۔“ (کبیرہ صغیرہ گناہوں سے بچنا ظاہری اور باطنی دونوں طرح سے ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے ”گناہ ظاہری اور باطنی دونوں طرح چھوڑ

لو! اس میں کبر، دیا، مالی زور منصب کی محبت اور دوسرے رذائل شامل ہیں اور اس سے بچنے کے ساتھ جب کوئی "مناہجہ" سے توسعہ کرنا چاہے مالی اور جانی حقوق ادا کرے۔

اس تفصیل کے ساتھ ان کا سلوک کا خلاصہ ہوتا ہے "وہ سب آتھ تو ہیں۔" ولا مشاحۃ فی الاصطلاح ولکل اصطلح وجهہ۔" (اصطلاح میں کوئی انکار نہیں ہے اور ہر اصطلاح کی اپنی ایک وجہ ہے۔)

تحال: بانی جوش و خلیات مغلوب نہیں وارد ہوں تو بہتر۔ ورنہ جان بوجھ کر ان کے حصوں کے درپے نہ ہو۔
تحقیق: بالکل صحیح ہے لیکن اس کے ساتھ ہی اگر پسندیدہ کیفیات عیش آمیز (نویہ) حق تعالیٰ کی نعمتیں ہیں جن پر شکر واجب ہے ہائی ان کا پسندیدہ اور نفع پہنچانے والا ہونا شکر کی تحقیق پر موقوف ہے لیکن ان سے محرومی یا مطالبہ کرنے کے بعد پھر نہ ہونا (گم ہو جانا) عطا کے فقدان یہ بھی خاص معارف (حکمتوں) کے اعتبار سے نعمت ہے اور یہ بھی شیخ کی رائے پر ہے۔

تحال: حضرت میرے اس بیان کے بارے میں یہ نہیں کہ صحیح ہے یا نہیں۔
تحقیق: اگرچہ مجھ میں اتنی ایفقت (قابلیت) نہیں لیکن مشورہ کے درجہ میں حکم پورا کر دیا دعائے توفیق و ہدایت کا طالب ہوں۔ (انور ذی الجلال ص ۷۷)

شائم امدادیہ کا مطالعہ، یہ بھی ایک قسم کی صحبت ہے

تحال: کل شائم امدادیہ کا مطالعہ کیا تھا۔ راست ہجرینہ میں واپس مضافین اور حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ کا تصور بلا زیارت و رویت قائم رہا۔

تحقیق: یہ بھی ایک قسم کی صحبت ہے۔ رزق اللہ تعالیٰ پر کا تھا۔
تحال: حضرت کے ایک مخطوط کے نقیوں ذکر میں جب کیفیت ہو تو اس کو غذا سمجھو اور جب نہ ہو تو اس کو دوا سمجھ کر کرو۔ اس لئے دوا سی پینے کی ہائی ان دنوں زیادہ آتی ہے۔

تحقیق: "ہدی اللہ تعالیٰ لا کمل وانفع من هذا۔" (اللہ تعالیٰ اس زیادہ کامل اور نفع دہی چیز کی طرف رہنمائی فرمائیں۔)

شیخ سے اہم کاموں میں مشورہ کرنا مناسب ہے

تحال: (حضرت کے) جواب اقدس نے الحمد للہ بڑی شفا بخشی۔ "عسی ان تحبوا شینا وهو شر لکم"

(ثایہ کہ تم کسی چیز کو پسند کرو اور تمہارے لئے بری ہو) اکثر مٹ بدہ ہوتا رہتا ہے نہ بھی "اولئہ" واللہ بعلم انتم لا تعلمون" (کہ اللہ تعالیٰ جانتے ہیں وہ تم نہیں جانتے) برسات میں اللہ تعالیٰ کا غم اور ہٹا جہل یقینی ہے پھر بھی یہ دوسرے ہوتا ہے کہ اگر حضرت کی خدمت میں حاضری میں شرکیہ نہ لگتا تھا کہ "عسی ان نکرو ہوا شہتا و هو خیر لکم" کا ایک عجیب راہ سے تجربہ ہوا ہے۔ ہشتادہ سال ہوئے معلوم ہوا کہ ایک بار ایک جگہ رہتے دیکھا تو مکان کے بہت قریب اور بہت بھی شہ ہے۔ ہمارے ڈاکٹر عبدالحی صاحب نے بھی دیکھتے ہی "عسی ان نکرو ہوا شہتا و هو خیر لکم" (کہ ثایہ کہ تم کسی چیز کو پسند کرتے ہو اور وہ تباہ رہے لئے بہتر ہوتی ہے) کی آیت پڑھ دی۔ پرسوں آٹھ ہزار پر بیعت ہو گیا۔ پھر سوال ہوا کہ حضرت کی خدمت میں ماضی کے مقابلہ میں یہ دعویٰ نقل فرمائیے ہو سکتا ہے۔ اس کا جواب کچھ یہ کچھ میں آیا کہ عقیدہ وہی قلب کے لئے خصوصاً اس زمانہ میں بہت پریشانی کا سبب ہوا تھا اور دلی کی پریشانی کا نقصان ظاہر ہے۔ کیا عجیب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس خیر کے ظہور کے لئے یہ عذر لکھ (بے کار بہانہ) بھیج دیا ہو۔

پیشینویسی: یہ مصلحت (حکمت) بھی ہو سکتی ہے اور "ما اوتینکم من العلم الا قلیلاً" (کہ تمہیں تو وہی علم دیا گیا ہے) کی وجہ سے جو حکمتیں معلوم نہیں ہیں ان حکمتوں سے جو معلوم ہیں کیفیت و مقدار میں بہت زیادہ ہیں جن کا تعجب بھی طور پر نہ فرمے ہی میں نظر سے نکلا۔ یہ تو اس کا جواب ہے کہ دعویٰ مقصود میں دینی مقصود سے زیادہ کیا خیر ہو سکتی ہے۔ اب اس کا جواب اور حقائق کیا جا سکتے ہیں کہ یہ سارا آنے میں کس شرک کا احتمال تھا تو اس کا جواب ہوتی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا عمارت دے چکی ہیں جبکہ حضور ﷺ نے ان سے نکال کا پیام بھیجا اس پر وہ جواب دیتی ہیں کہ "استفسر" یعنی "استخبر" رہی" (کہ میں اپنے رب سے استخار کروں گی) یہاں کیا تردد تھا کہ استخار کا اہتمام کیا۔

تحال: عذر لکھ (بے کار بہانہ) اس لئے کہ بغض اور وغیرہ کی تکلیف زیادہ نہیں رہی۔ لیکن چونکہ پاؤں کا معاملہ ہے۔ انگلی کا اور ہمیں ایک حالت پر تقریباً ظہر ہے جس سے بھی تک نہ جڑ نہیں سکتا ہوئی نہ زیادہ چل پھر سکتا ہو۔ ڈاکٹر صاحب پاؤں کی جوت میں نہ چھنے کی زیادہ احتیاط کی تاکہ یہ فرما رہے ہیں۔ واللہ اعلم لیکن حضرت اب کی یہ عجبتا رہتا ہے کہ نہ کوئی سوال ہو نہ جواب نہ درود نہ مراد اس پر افسال (مراد بدست زندہ) کا مان ہو۔ لیکن فطرت (مادت) کچھ ایسی ہے کہ سب کچھ سمجھنے کے باوجود نہ ارادہ سے باز آتی ہے اور نہ قلب خدشات (امساں و خیانات) سے رکھتا ہے۔

پیشینویسی: یہی تو مجاہد ہے جس میں بروقت اپنے علم کی کسی عمل کی ضرورت کا مشاہدہ ہے۔

حُثَال: حضرت نے اپنی انتہائی شفقت سے آزمائش پر وعدوں کی عادی بنے نقل فرما، میں ان میں "اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله السخط" (جب اللہ تعالیٰ کسی قوم سے محبت فرماتے ہیں تو اس کو آزمائش میں ڈالتے ہیں جس پر راضی ہو جاتا ہے اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی رضا اور جس پر ناراض ہو جاتا ہے اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی ناراضگی ہے) کو کبھی کبھی اپنی کیفیت ناراضگی ہی کی محسوس ہوتی ہے یعنی غصہ سا معلوم ہوتا ہے حضرت اس کا یہ علاج بھی تجویز فرمایا۔

تحقیق: اس سلوب کے روتے میں مرض کو مرض سمجھا ایک یہ بھی علاج ہے اور اس سے زیادہ عین بنفس اپنے بارے میں بدظن ہونا یہ ہے کہ غیر مرض کو مرض سمجھ کر دینی کی کا احتضار اور اس پر زبان سے کہہ کر یا عمل سے استغفار کیا جائے اور صبری رائے میں یہاں یہی ہے کیونکہ یہ ذرا عقلی ہی نہیں ناراضگی کی صورت اور اس کے مشابہ ہے۔ جیسا کہ اپنے کہا کہ غصہ سا جس کی حقیقت یہ ہے کہ اعتقادی ناراضگی نہیں درندہ اس کا نم نہ ہوتا اور طبعی ناراضگی مرنا نہیں۔

حُثَال: اور دنا بھی (فرمائیں) کہ نفس کے ارادوں سے نجات پاؤں۔ اگرچہ یہ بھی نفس ہی کی مراد معلوم ہوتی ہے مگر اب کسی طرح جو قلب کی راحت کی بے حد طلب ہے۔ اور ظراف طبع باتوں کی برداشت نہیں ہوتی ہے۔ تحقیق: ایسی کشمکش میں دعا کا صیغہ زیادہ ادب کا حدیث سے یہ بہت ہے "اللهم خزلني واخزلني مع العاصية" میں بھی دعا کرتے ہوں۔

حُثَال: باغ فریہ رہا ہوں استخارہ بھی کر لیا ہے۔ وہ پتہ ٹھکانے لگ جانے سے کچھ یکسوئی کی بھی امید ہوتی ہے۔ پھر بھی ساتھ ہی اس سے بھی ڈر رہا ہوں کہ اس کے انتظام کی بدولت یہ شدید آئے کہ ایک نیا دوسرا فرید لیا۔ تحقیق: اس کو بھی اسی دعا میں شامل کر لیا جائے۔

حُثَال: حضرت دعا فرمائیں کہ سائی و برکت عطا ہو۔

تحقیق: اول سے دعا ہے۔ (مذکورہ ص ۳۱۶)

اچھی صفات کے اپنا اور بری صفات میں سے جس مرض کا احساس ہو

طیب کے مشورہ سے شروع کیا جاوے

حُثَال: اب دل میں غمش یہ ہے کہ اس کے چھوڑنے کا کام کس کوچ اور کس ترتیب سے شروع کیا جائے کہ "الاہم فالاہم" (پہلے جواہم ہے اس کو کیا جائے پھر اس کے بعد جواہم ہو اس کو کیا جائے) کے اصول کے

مطابق جواب اس کے لئے حضرت ہی کی خدمت بابرکت میں درخواست ہے کہ میرے لئے میری صلاحیت و نفس استعداد کے پیش نظر کوئی طریقہ متعین فرمایا جائے۔

تحقیق: اگرچہ بعض حکام نے (جیسے امام غزالی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) منہاج الدین) اس میں کچھ ترتیب کی بھی رعایت فرمائی ہے مگر ممکن ہے کہ وہ بنی کے اجتہاد کے مطابق اکثر ہوتا ہو اور اس وقت تجربہ سے اکثر ہونا بھی نہیں رہا اور میرے ذوق میں تو کبھی بھی اکثر نہیں ہوا بلکہ شریعت کے دوسری خواہشوں اور سائنسوں میں سے ایک۔ یہ بھی ہے کہ علاج طبیب یا سریف کو ایسے قیدوس کا پابند نہیں کیا گیا بلکہ میرے تجربہ میں چلنے کا راستہ ہی رہا کہ اس وقت جس مرض کا احساس ہوا "هذا یختلف باختلاف الاحوال والمزاجات کما فی الطب النجسانی" (یہ لوگوں اور حالات کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے جیسا کہ جسمانی طب میں ہوتا ہے) اسی وقت طبیب سے مشورہ کر لیا گیا۔ اور اس مشورہ پر عمل کر کے علاج کر لیا گیا اور اس علاج کے نافع اور موثر ہونے کے لئے کسی دوسرے مرض کا رہنا مانع (رکاوٹ) نہیں ہوتا۔ "وبهذا یتمیز هذا الطب من الطب الجسانی" (اس طرح یہ طب روحانی طب جسمانی سے الگ ہو جاتا ہے) اور یہ حق تعالیٰ کی نعمت ہے "انلهم الاقلیلا واذا وقع ہر اعبہ الطیب" (بہت کم اس کے خلاف ہوتا ہے اگر ایسا ہوتا ہے تو ضعیف اس کی رعایت کرتا ہے) امید کہ جواب ہو گیا ہوگا۔ والسلام

پیر سے دعا ہے کہ طلبی مستحسن (اچھی بات) ہے

تعالیٰ: خادمہ اپنی اصلاح ظاہر و باطن، فلح دارین حسن خاتمہ شوہر صاحب کی اصلاح و غلات و صحت چشم و مشق و محبت رب العالمین، فہم سیم، عمل صالح کی توفیق، حج برور، وسیع مبارک، مکر و صحت، رزق حلال، اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں میں شامل ہونے اور آپ کی خدمت میں طہوض و رکات کے ساتھ نصیب ہونے کے لئے عاجزی سے دعا کی درخواست کرتی ہوں۔ والسلام مع الاکرام۔

تحقیق: آخری دعا کے علاوہ سب متاخذ کے لئے دعا کرتا ہوں۔ آخری دعا میں دونوں کے لئے خیر اور شر منکوک ہے اس لئے یہ دعا خلاف ادب ہے۔ (اور روح المعانی ص ۳۱۰)



دوسرا باب

اخلاق حمیدہ کے بیان

روحانی امراض کا علاج

تخالف: یہ تو جسمانی امراض کی حالت ہے۔ رہے روحانی امراض ان کی حالت جسمانی امراض سے بھی بدتر ہے۔ جسمانی امراض کا اہتمام تو ہے امراض روحانی کے بارے میں یہ بھی نہیں ہے۔ اگر اسی حالت میں خاتمہ ہو گیا تو "عصر الدنيا والاخرۃ" (دنیا و آخرت میں نقصان ہو جائے گا) مجھے آپ کی دعا اور توجہ کی سخت ضرورت ہے جس وقت یاد آجائے میرے لئے دعا فرمادیا کیجئے۔ جب میں اپنی حالت پر غور کرتا ہوں تو خوب رونا ہوں مگر کیا توجہ۔ ایک پارہ قرآن شریف کا پڑھ لیتا ہوں اور بارہ سو مرتبہ لا الہ الا اللہ مختلف حصوں میں عام طریقے سے پورا کر لیتا ہوں۔ ہر نماز کے ساتھ ایک قضا نماز پڑھتا ہوں۔ مغرب کے بعد چار تفسیر زائد پڑھ لیتا ہوں۔ عشاء کے بعد چار تفسیر بہ نسبت تہجد پڑھ لیتا ہوں۔ اس وقت تک یہ معمول ہے۔ اظہارِ اعترافِ خدمت ہے۔

تجسس: روحانی امراض کا جس طرح ایک علاجِ اعتباری ہے اور اس میں اہتمام کی ضرورت ہے۔ دوسرا اعتقاد غیر اعتباری بھی ہے یعنی سقم یا ہر یا غم اگرچہ حوائتِ غمیرہ جبہ ہیں مقدار کے اعتبار سے یا طاعات واجبہ میں کیفیت کے اعتبار سے کچھ کی یاد رکھتے ہو جائے تب بھی باطنی قطع اس کے نتیجے میں حاصل ہوتا ہے اگرچہ تکلیف کے غلبہ سے یا اور اک (سمجھ) کی کمی سے اس وقت محسوس نہ ہوگا مگر نتیجہ تو اسی وقت اور احساسِ بعد میں ہوتا ہے۔ اب اس کا غم نہ کیجئے اور اگر غم کو قسم کرنے پر قدرت نہ ہو تو پھر یہ غم بھی علاج ہے۔ باقی دعا میں اس جزو کو بھی شامل کر دیا ہے۔ (ادھر قرآن ۱۳۱)

طبعی محبتِ بری نہیں

تخالف: اللہ تعالیٰ امتحان میں نہ ڈالیں مگر (سیری حالت ایسی ہے کہ مجھے) معلوم ایسا ہوتا ہے کہ جائزوں روپیہ کے مقابلہ میں ناجائزوں ہزار ملیں تو نہایت کی طرف انفسہم تعالیٰ آنگہ اٹھا کر بھی نہ دیکھوں مگر چہ سیری حالت تو : نفقہ (بیان کے قابل نہیں ہے) ہے مگر حضرت کی برکت تو درہام میں اس چیز کو ساف ساف نظر آ رہی ہے۔

جہاں شریعت عقل اور صورت تہ ضابطہ کی وہاں خوشی خوشی خرچ کرتا ہوں۔ ہر ایک کی حق تلفی سے بچتا ہوں اور کوئی کچھ اوصار لے سے اور وہاں جس طے کی امید نہ ہو تو سچے دل سے عاف کرو جاتا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ خدا یا اس پر بزم فرما۔ تمیں اور قیامت میں میری جہ سے بکڑن فرمائیں مگر چند باتوں سے۔ اس کی محبت کا شبہ ہے مثلاً ایک دوکان سے کوئی چیز خریدیں اور دوسری میں وہی چیز سستی نظر پا کوئی دھوکہ سے ایک دو پیسے ہی زیادہ لے لے تو وہاں سستی نہیں کرتے مگر رنج کافی ہوتا ہے۔ یہ جس وقت بخونہ آئے یا کسی ماہ خرچ کر لے کے بعد کچھ زیادہ بیجا جائیں یا کوئی چیز سستی ملے تو دل میں خوشی ہوتی ہے حضرت اقدس ارشاد فرمائیں کہ اس عاجز میں محبت مال کا مرض تو نہیں اگر ہو تو اصلاح کس طرح ہو۔

تحقیق: یہ محبت بری نہیں اتنی محبت طبعی ہے اور اس میں شکستیں ہیں۔ (اور مضمون ۱۲)

حدیث ”اعْبُدُ اللّٰهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ“ (اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو کہ

گویا اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو) کا صحیح مطلب

یہ سوال: (الف) جو بندہ کے دل میں نر نہیں ہو دوسرا ہے۔ اکثر قریب انبیاء کا رہتا ہے پھر جب معلوم کر لیتا ہوں اس سے توجہ ہٹا لیتا ہوں۔ پھر کچھ دیر کے بعد دوسرا ہو جاتا ہے پھر معلوم ہوا تو اس سے توجہ ہٹا لیتا ہوں) اس طرح سے اکثر اوقات گزرتے رہے اور بعض وقت اختیار سے بھی ہو جاتا ہے۔ یعنی جب کوئی بات دل میں آئی دل کو اس اس سے متوجہ نہ کیا بار بار دل اس طرف رجوع ہو جاتا ہے۔

(ب) دوسرے یہ کہ حدیث ”اعْبُدُ اللّٰهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ“ الحدیث (اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو گویا اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو) کا مطلب غمہ کی سمجھ میں یہ کہ تم خدا کی عبادت اس طریقہ سے کرو کہ تم خدا کو دیکھتے ہو۔ میرے جناب امیں خدا کو کس طرح سے دیکھیں خدا تو ہمارے دیکھنے سے پاک ہے اور چہرہ و صورت سے بھی پاک ہے جس کو میں تصور کر سکتا ہوں جیسا کہ حاکم کے اجلاس وغیرہ میں حاکم کے سامنے کھڑے ہو کر سامنے بات کر جاتی ہے وہ عرض کیا جاتا ہے تو اس میں کیا تو یہ انکال ہے اور اگر یہ خیال دل میں نہ آئے کہ یہی تو خدا ہے ہمارے سامنے موجود ہے ہم کو دیکھتا ہے کہ کیا کرتا ہوں اور کیا کہتا ہوں (دیکھتے سنتا ہے) تب خدا کی رغبت اور بہت دل میں نہیں آتی ہے۔

دوسری بات یہ کہ غلو اس کے معنی بندہ کی سمجھ میں یہ آیا کہ سر اللہ و جو خدا کے سامنے کھڑا ہوا ہوں اس میں خدا کے علاوہ کسی جسم کا کوئی خیال اور کسی طرح کی بات کوئی اور صورت کا خدا درج میں نہ آئے۔ بس میں ہوں اور

خدا ہے گویا کہ دنیا میں اب کوئی اور کچھ نہیں ہے۔ بندہ کے حال پر کرم کر کے تو اصلاح سے منور فرمائیں۔

حقیقت:

(الف) بندہ اپنے اختیار کی حد تک کا مکلف ہے اور اختیار اتنا ہے کہ حدیث النفس کو قصد و ارادہ سے نہ لائے اور جب بغیر قصد و ارادہ آجائے اس کو دفع کر دے اور دفع کی پہلی صورت یہ ہے کہ کسی دوسری ایسی چیز کی طرف متوجہ ہو جائے جس کا عبادت سے تعلق ہے اس کی بھی صورتیں ہیں۔

ایک یہ کہ ذات حق کی طرف متوجہ ہو جائے خواہ تصور کے درجہ میں خود ہو کسی قصد ہی کے درجہ میں ہو۔۔۔ مثلاً اللہ تعالیٰ مجھے دیکھ رہے ہیں۔

دوسرے یہ کہ حساب و کتاب کے آنے والے وقت کو مثل موجود کی طرح فرض کر لیا جائے کہ گویا میں حق تعالیٰ کے سامنے حساب کے لئے کھڑا ہوں اور مجھے قلم ہوا ہے کہ عبادت مطلوبہ کا نمونہ پیش کرو۔ وہ اگر پسند کے مطابق ہوئی تو حساب میں رعایت کا سبب ہو جائے گی۔

تیسرے یہ کہ فرض کر لے کہ یہ گویا بالکل آخری نماز ہے شاید اس کے بعد عمر ختم ہو جائے اور پھر فنا و نصیب نہ ہو۔

چوتھے یہ کہ خاندانہ کعبہ گویا میرے سامنے ہے اور اس پر تجلیات نازل ہو رہی ہیں اور اس سے وہ تجلیات میری طرف آ رہی ہیں۔ جتنی بھی نماز پڑھوں گا وہ تجلیات زیادہ آئیں گی۔

پانچویں یہ کہ منہ سے جو الفاظ نکلتے ہیں ان کی طرف توجہ رکھے خواہ معافی کے تصور کے بغیر خواہ معافی کے تصور کے ساتھ اور اس توجہ کی پہلی صورت یہ ہے کہ کوئی لفظ یا دے نہ بڑھے بلکہ مستقل ارادہ سے بڑھے یا شیخ کمال اور کسی ایسی چیز کا تصور تجویز کر دے اس کا استعمال کرے۔

ان تدابیر سے دو وساوس جو بلا اختیار آئے تھے دفع ہو جائیں گے اور شروع شروع جب تک اس طریقہ کی مشق نہ ہوگی کبھی کبھی یہ تصورات ذہن اور وساوس پھر حاضر ہو جاتے ہیں اس کا علاج یہ ہے کہ جب معلوم ہو فوراً اس توجہ کو دوبارہ کر لیا جائے۔ آہستہ آہستہ عبادت کی طرف توجہ کو رسونج ہو جائے گا اور اگر اس رسونج میں دیر ہو گھبرائے نہیں اس عمل کو جاری رکھے کیونکہ یہ رسونج کا مکلف نہیں عمل کا مکلف ہے۔ حتیٰ کہ اگر عمر بھر بھی رسونج نہ ہو تو مقصود میں کوئی خلل نہیں کمال عبادت اور اجزاء اور قرب میں ذرا کمی نہ ہوگی۔

(ب) یہ مطلب نہیں کہ تم یہ تصور کرو کہ میں خدا تعالیٰ کو دیکھتا ہوں تاکہ یہ اشکات لازم آئیں اگر یہ مطلب ہوتا تو حدیث کی عبارت یوں ہوتی "ان نعبد الله ونقتد بالذک قراءہ" (کہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور ایسا کر

کہنے ہو کہ تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو مگر عورت یہ ہے "ان تعبدوا اللہ کانک تراء" (کو اللہ تعالیٰ کی عبادت ہی طرح کرو کہ گویا تم اللہ کو دیکھ رہے ہو) اور کائناتیں کہنے لگے ہوتا ہے تو معنی یہ ہوئے "ان تعبدوا اللہ حال کو نک مشابہا جانک تراء" یعنی گو تم خدا تعالیٰ کو دیکھ نہیں سکتے مگر فرض کیا جائے کہ تم خدا تعالیٰ کو حقیقت میں دیکھتے تو اس وقت عبادت کیسی کرتے ظاہر ہے کہ نہایت عمل عبادت کرتے اور عبادت کے پورے حقوق ادا کرتے جیسا کہ حاکم کو دیکھنے کا حق تقاضا ہے۔ پس اب نہ دیکھنے کی حالت میں بھی اسی حالت کی طرح عبادت کرو۔

اب ایک اشکال تھا کہ جب خدا کو نہ دیکھتے نہیں تو دیکھنے کی طرح عبادت کیسے ہو سکتی ہے۔ وہ تو اسی حالت کے ساتھ خاص ہے (اس لئے) آگے اس مسئلہ کی ایک علت (جہ) بیان فرما کر جو اب دے دیا کہ ایسی مکمل عبادت صرف حاکم کو دیکھنے ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ حاکم کو دیکھنے والی حالت اور دوسری حالت دونوں حالتوں کو شامل ہے اور دوسری حالت یہ ہے کہ حاکم تم کو دیکھتا ہے تب بھی ایسی ہی عبادت ہوگی۔ چنانچہ مشابہ ہو رہا ہے کہ اگر حاکم کسی کام کا حکم دے اور خود ایسی جگہ کھڑا ہو کہ کام کرنے والا تو اس کو نہ دیکھے اور وہ اس کو دیکھے اور اس کے دیکھنے کی اس کو خبر بھی ہو تب بھی ایسا ہی کام کرے گا اس جواب کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ق کے علت (اگر امر کا ایک اصول ہے) کے ساتھ فرمایا۔ "فان لم تکن تراء فانہ یراءک" یعنی ایسی عبادت کا حکم جو حاکم کے دیکھنے کی حالت کی طرح ہے اس لئے کہا گیا ہے کہ اگر تم اس کو نہیں دیکھتے تو وہ تم کو دیکھ رہا ہے اور عمل کو مکمل کرنے اور حقوق کو ادا کرنے اس کے دیکھنے کا اثر بھی دیتی ہے اس کی حالت کا۔

اب سوال کے اشکالات میں سے ایک اشکال بھی باقی نہیں رہتا سوال میں جس خیال کو رغبت و رغبت (شوق و خوف) کی شرط ٹھہرا ہے یہ اس کے خلاف بھی نہیں ہوا جگہ یہ وہی خیال ہے جس کو جواب میں پہلی صورت قرار دی گئی ہے۔ اسی طرح سوال میں جو خصوص کی تفسیر کی ہے وہ بھی یہی پہلی صورت ہے کچھ عنوان کے اختلاف سے اور اس میں اس کا عنوان حسان ہے جو مخلص کا ہم معنی ہے یعنی نیکو کردار عبادت۔ کیونکہ مخلص یہی نیکو کردار کامل گزارا ہے۔ (الہ مفرد ص ۱۳۷)

جسمانی کمزوری کی وجہ سے پیشگی کا نہ ہونا

حنان: میرا تہ حال یہ ہے کہ مختصر سے مختصر ذکر کا معنوں رکھا تھا اس پر بھی پیشگی نہیں ہوتی۔ جماعت کی نماز میں بھی اکثر مسبوق (جس کی کوئی رکعت امام کے ساتھ نہ ہو) ہونے کی نوبت آتی ہے۔ جب ایسا ہوتا ہے تو آنکھ

کے لئے احتیاط کا اعزاز کر لیتے ہوں۔ مگر پھر بھی بس دینی یا انہوی اشغال میں ہوتا ہے اس کو فہرہ و اجور دینے اور برکت اور تکبیر اولیٰ کی طرف جلدی کرنے میں غفلت ہوتی ہے۔ چاہتا ہوں کہ شعور و احتیاری ہے اور احتیاط کے استعمال کرنے کی کوشش بھی کچھ کرنا ہو۔ مگر غفلت سب پر غالب آجاتی ہے۔ آخر شب کے نو افس تو مدت سے وقت پر نہیں جوتیں۔ صبح کو اشراف کی نماز کے ساتھ تھکا کرتے ہوں۔

ع۔ خواں نصیحتیں دور از طبیان

(کہ ہم ضعیفوں سے اپنے دور پچھا نہیں سکتے)

میرا وجود اگر میرے لئے ہی باعث تک ہوتا تو اتنا فکر نہ ہوتا مگر شرم اس کی آتی ہے کہ معرفت والا کی غائی کی نسبت لوگوں میں مشہور ہوگئی۔ جی چاہا ہے کہ کوئی اس نسبت کو نہ سنا تو اچھا ہوتا اس لئے وعادہ امت کا بہت زیادہ محتاج ہوں۔

تحقیق: اس کا سبب جسمانی کمزوری ہے جس کا اثر عزم پر پڑھا ہوتا ہے جس میں ایک ایک قسم کی غیر خیریت کا بھی درجہ ہے۔ مگر یہ اللہ تعالیٰ کی برکت سے درجہ مطلوبہ بھی حاصل ہو جائے گا۔ حقیقت یہی ہو جائے گا کہ نہایت ہی ابرو اور آریہ لیت مضاعف و اکثر پیش آتی ہے۔ لیکن یہ

پچھو خواب سے جگی جائے اسہ پچھو مگر نہیں وصل تو حسرت نہی سہی
پانے سے نہ رکس۔ (امیر دہلی صلیو)

اہل قبر سے فیض کی قسمیں

مخالف: ایک بات تحقیق سے قائل ہے۔ وہ یہ کہ قبر والوں سے فیض وہی لوگ حاصل کر سکتے ہیں جن کو کشف ہوتا ہے یا کچھ جیسے اور کچھ حاصل کر سکتا ہے تو اس کا کیا طریقہ ہے۔

تحقیق: فیض دو قسم کے ہیں ایک تعیم کا ہے۔ ایک تقویت نسبت کا ہے۔ پھر ایک فیض ہے۔ اور ایک فیض کا درجہ پھر ایک کا درجہ فوی ہے ایک آہستہ آہستہ ہوتا ہے۔ یہ کئی صورتیں ہو سکتیں۔ فیض تعیم تو اہل کشف کے ساتھ حاصل ہے مگر وہ تعلیم ضروری تربیت کے لئے کافی نہیں اور نسبت کو قوت دینے والا فیض اہل کشف کے ساتھ خاص نہیں۔ غیر اہل کشف کو بھی ہو جاتا ہے۔ اتنا فرق ہے کہ وہی کشف کو اس کا درجہ فوری ہوتا ہے اور غیر اہل کشف کو آہستہ آہستہ ہوتا ہے۔ لیکن یہ فیض جب تک اغلال کو ہمیشہ باقی رکھ کر اس کو باقی رکھنے کا اہتمام نہ کیا جائے باقی نہیں رہتا ہے۔ پھر اس آہستہ آہستہ ہونے میں بھی فرق ہے۔ بعض کو فہرہ (پیرائی طور پر) یا

انفعل کو ہمیشہ پابندی سے کرتے رہنے کی وجہ سے خیالات کی یکسوئی اور نگروں کا نہ ہونا حاصل ہو جاتا ہے جو جلدی اور آگ ہونے میں مددگار ہوتا ہے اور بعض خیالات کا یکسو نہ ہونا غالب ہوتا ہے جو جلدی اور آگ ہونے میں رکاوٹ ہوتا ہے۔

طریقہ اس کا سب کے لئے یہ ہے کہ قبر کے قریب بیٹھ کر اپنی اور میت کی روح کا تصور کرے اور دونوں کا ملنا تصور کرے اور یہ تصور کرے کہ اس لحظے سے غلام کیفیت مثلاً محبت یا عنایت وغیرہ میت کی روح سے میری روح پر فائز ہو رہی ہے۔ اگر شروع شروع میں جی نہ لگے تک نہ ہو۔ تھوڑی دیر میں یکسوئی حاصل ہوگی اور نفع ہوگا اور اس مراقبہ سے پہلے ایصالِ ثواب شرط نہیں۔ لیکن اگر ایسا بھی کرے تو اس میت کا نفع بھی ہے جس سے نفع لینا چاہتا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ (عجل جزاء الاحسان الا الاحسان) (اللہ تعالیٰ کا اور شاد ہے کہ احسان کا بدلہ احسان ہی ہے) مگر یہ جب ہی ہوگا جب وہ نسبت پہلے سے وصل ہو۔ اس میں قوت ہو جائے گی۔ باقی صرف نسبت یہ اعمال یا صحبت احیا (زندہ لوگوں یعنی اللہ والوں کی صحبت) سے حاصل ہوتی ہے۔ (الترغیب والترہیب ص ۱۳۵)

مبتدی کے لئے اسباب کے ساتھ کام کرنا زیادہ مناسب ہے

تعالیٰ: حضور جب کوئی واقعہ پیش آتا ہے کوئی کام کرنا ہوتا ہے تو احقر کی حالت دو قسم کی ہوتی ہے۔ کبھی تو بغیر اسباب کے اختیار کئے ہوئے تو کمال علی اللہ (اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر) اس کام کو کر ڈالا اور اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا۔ الحمد للہ کام طبیعت کے موافق ہوتا ہے۔ مگر یہ اس وقت جبکہ طبیعت کے اندر قوت ہوتی ہے۔ تذبذب (تردد) شک (نہیں ہوتا یقیناً) ہوتا ہے۔ اسباب اختیار کرنے کو دل نہیں چاہتا۔ جب ضعیف ہوتا ہے اور قوت قلب خیال کے وقع پر قادر نہیں ہوتی دل میں دھڑکنا پکڑ رہتی ہے تو انہی صورت میں ظاہری اسباب کو اختیار کر کے اللہ تعالیٰ سے پیرا کر دیتے ہیں۔

ہر حال اسباب کو اختیار کر کے توکل کرنا چاہئے۔ یا وقتی حال پر عمل کر لینا چاہئے۔ کبھی قلب میں ایسی قوت ہوتی ہے بلکہ اثرِ اوقات کہ بدوں اسباب کے بغیر اللہ تعالیٰ ہی پر نظر رہتی ہے ان پر توکل اور الحمد للہ کام بھی حسبِ مشاعرہ ہو جاتا ہے۔ رہا کا تجربہ ہے الحمد للہ کبھی خلاف نہ ہو بلکہ کبھی اسباب کو اختیار کر کے توکل کیا تب خلاف طبیعت ہوا۔ تو کیا حضور ہم کی دل کی قوت کی حانت میں مستحب توکل بغیر اسباب والا کرنا کرے اور دل کی کمزوری کی حالت میں اسباب اختیار کرنے والا توکل کر لیا کرے۔

پتھریقی: ہر جیسے مبتدیان کے لئے اسباب عمل کرنا زیادہ مناسب ہے اور اس تفصیل پر عمل کرنا کہ قوت قلب کے وقت اسباب کو اختیار نہ کیا جائے اور ضعف کے وقت اسباب کو اختیار کیا جائے۔ یہ خود قلب پریشان کرنے والا ہے کہ ہر موقع پر سوچ کریں کہ اس وقت قلب میں قوت ہے یا ضعف ہے مبتدیان کو پریشانی اور نقصان پہنچانے والی ہے اور کبھی اس (قوت و ضعف) کا فیصلہ سوچ کا محتاج ہوگا اس وقت زیادہ پریشانی ہوگی اور کبھی اس میں غلطی ہوگی جو بعد میں ظاہر ہوگی تو اس وقت تاسف افسوس کا غلبہ ہوگا۔ جو پریشانی سے بھی زیادہ نقصان دینے والی ہے۔ کبھی ترک اسباب اور بھرک میانی سے مجب پیدا ہوتا ہے جو سب سے زیادہ نقصان دہ ہے تو صرف ایک غیر ضروری بات کو استعمال کرنے میں ان سب سے من ہے اور ساتھ ہی اپنے بھر و ضعف متاثر ہوگا مشاہدہ ہے۔ جو طریق میں مطلوب بھی ہے اور مفید بھی ہے۔ لیکن اہل حشمت و اہل راسخ کے لئے دوسرے انکار ہیں۔ (انور شعبان ص ۱۳۱)

رضا الہی معلوم کرنے کی صورت

حشمت: جس ایسے حالات میں اللہ تعالیٰ کی حقیقی رضا معلوم کرنے کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟
پتھریقی: اللہ تعالیٰ کا وعدہ اور اس وعدہ کی شرائط کا ہونا اور اس کے ساتھ اس غیبت کا ہونا جو مومن کے لئے لازم ہے۔ اس کی وجہ ہیں ایک تو آنکھ میں یہ احتمال کہ شاید کوئی اختیار کی کوتاہی ہو جائے۔ دوسرے کہ شاید کوئی اختیار کی کوتاہی فی الحقیقہ ہو جس کا علم بھی توبہ کرنے سے ہو سکتا تھا اور توبہ کرنے میں بھی کوتاہی ہوئی ہو کہ یہ بھی اختیار کی ہے۔ (انور شعبان ص ۱۳۱)

تخلیہ کاملہ (بریں صفات کو پوری طرح ختم کرنے) سے تجلیہ (اچھی صفات

کا حصول) بھی ہوتا ہے

حشمت: چونکہ ان حضرات کے تربیت کے طریقے سے اہتمام صرف تخلیہ (بریں صفات کے ختم کرنے) کا معلوم ہوتا ہے اس لئے کبھی کبھی دل میں یہ دوسرے بھی دیتے ہیں کہ یہ سلوک کیسے طے کرانے ہوں گے اس کا علاج ارشاد فرمائیں۔
پتھریقی: شیوخ مجتہد ہوتے ہیں ان کی یہی رائے ہے کہ تخلیہ کاملہ سے تجلیہ بھی ہو جاتا ہے۔ (انور شعبان ص ۱۳۱)

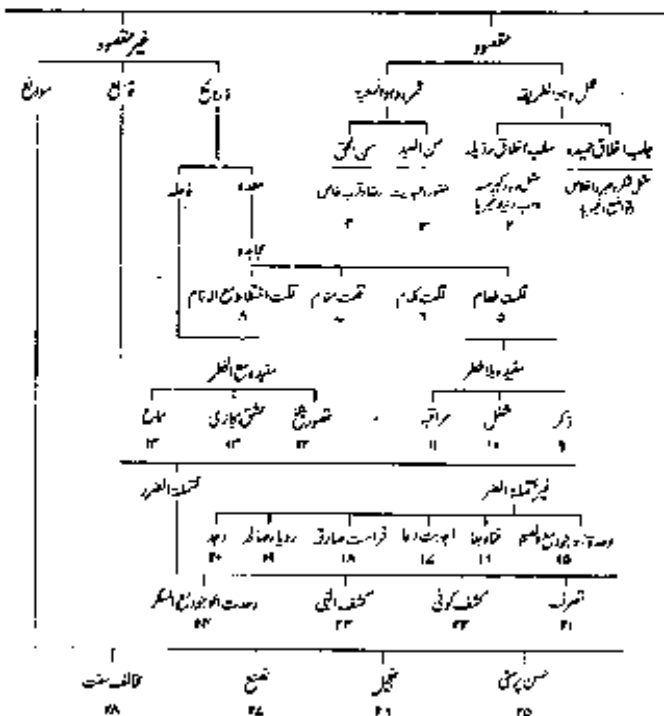
تصوف میں پیش آنے والی باتوں کا نقشہ

ملفوظ (مکتبہ شجرۃ المراد۔ ۱۲) ضبط کردہ مولوی آغی علی صاحب کاندھاری در ۱۳۱۱ھ تقریباً۔ نافع اور جانت

مسجد کو نقل کیا گیا۔ روزے حضرت اقدس مولائی و استاذی مولوی اشرف علی صاحبہا حسب بعض احباب خاص راہِ دہ
لہ و خود مدعو کر دئے و خلاصہ راہِ سلوک یعنی تصوف بیان فرماتے۔ خاکسار ہم ح ضرر بود در اشائے بیان تقریر جناب
مروج راہِ رائے و اختصار بصورت ذیل لکھا گشت۔

نوٹ: اس صورت میں صاحب محفوظ نے تصرف کر کے زیادہ بھل کر دیا۔

وہ باتیں جن کے بارے میں قرنِ تصوف میں بحث کی جاتی ہے
امورِ محوٹ عنہانی و التصوف



انتهت شجرة: المراد

اسباب و سبب کو ترک کرنا توکل نہیں

حکایت: حضرت امام احمد (میری مانت یہ ہے کہ) جس شخص سے مجھے جسد ہوا اس سے ملاقات کے وقت میں سلام کرنے میں پیسے ہی سے نہیں رستا ہوں، لہذا سب ارشاد حضرت اقدس ایسے موقع پر جبکہ محمود (نمبر شخص پر حسد ہے) کی ترقی کا تذکرہ ہوتا ہو بیٹھا کروں گا اور اس کے لئے ترقی کی دعا کرتا ہوں گا۔

تحقیق: اللہ تعالیٰ قلعہ فرمائے اللہ! اللہ تعالیٰ اور نافع ہوگا۔

حکایت: دوسری بات ایک دن بندہ موٹر میں سوار جا رہا تھا کہ ایک جگہ موٹر ٹیک طرف کو زیادہ تیز چلی ہو کر قریب لٹنے کے ہو گئی اور موٹر ڈرائیو کرنے والے پیچھے ل کر دوسرے راستہ پر چلنا چاہا مگر بار بار چلا ۱۲ اور موٹر واپس آ کر تیز چل گئی۔ آئے جگہ اوپر تھی بہت سواریاں تھیں میں بہت گھبرایا اور اتر کر شروع کیا بلکہ بہت کوشش کی مگر دروازہ نہ کھل سکا اس خیال سے کہ شاید پھر واپس آئے مگر ہاتھ سب لوٹ الیمینا سے پیٹھے رہے۔ اور مجھے برا بھلا کہنے لگے کہ خدا پر بھروسہ نہ کرنا چاہئے جو خدا پر میں لکھا ہے، نوکر رہے گا انہوں تم دیندار معلوم ہوتے ہو۔ جس پر میں بہت غم نہ رہا ہوں، لہذا میرا اللہ پر پورا ایمان ہے اور حضرت عیسیٰ کے مواعظ میں متعدد جگہ آیت کریمہ قرآن اصابکہ ... بعد ازکلمہ کی تفسیر اچھی طرح سمجھ چکا ہوں اور اپنی خیال سے کتاب کسیرنی اثبات اللہ پر مطالعہ بھی کر چکا ہوں اور ایسے ہی معمولی سے ٹھہرے پریشان ہو جاتا ہوں۔ معلوم ہوتا ہے کہ مجھ میں توکل نہیں ہے صرف اسباب پر ہی انحصار ہے۔ مسووب پر انحصار نہیں ہے۔ حضرت امام اس معصیت سے بچنے کا خانہ ارشاد فرمائیں۔

تحقیق: نہ یہ گناہ ہے نہ توکل کے خلاف ہے کیونکہ توکل کی حقیقت نظر بنانا اور یہ نظر بنانا اعتقاد اور فرض ہے اور نہی اسباب کو چھوڑنے میں بے پرواہی کے قائل ہو مستحب ہے۔ اور جو اسباب حادثہ یقینی یا یقینی کی طرف ہیں ان کا ترک کرنا اہل علم کے علاوہ مکرر ہے کہ ان کو اس کی بھی اجازت ہے اور یہ سب تفصیل اسباب و سبب میں ہے اور اسباب و سبب کو ترک کرنا توکل نہیں ہے۔ (عزای الجہاد)

گندہ گناہوں پر توبہ کرنے سے دل پر بوجھ رہتا مطلوب ہے

حکایت: گندہ گناہوں پر توبہ کرنے سے دل پر بوجھ رہتا ہے کہ توبہ کے اس قسم کی غلط کاریاں ہوتی ہیں۔ کا صدور وہ ہے اور توبہ میں باطنی اعتراض ابھی تک اسی طرح موجود ہیں۔ ان سب کے ساتھ تو حق تعالیٰ کو کیا ملو کھائے گا۔

تحقیق: ان احتمالات پر دوسرے رحمت کے احتمالات کو بھی حاضر رکھنا چاہئے۔
خیال: کیا طائب کو بھی یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ اب حیرتی اصلاح ہو چکی ہے اور کبھی اطمینان کی حالت بھی نصیب ہو جاتی ہے۔

تحقیق: اصلاح کا کوئی منتہا نہیں اس لئے جب ایسا خیال ہوگا غلط ہوگا۔
خیال: نفس کے امراض پر مطلع ہونے کے باوجود بعض باتوں میں اپنا خامی کی وجہ سے نفس کا اجتماع کرنا یا شیخ کے علاج فرمانے کے بعد بھی نفس کی کسی بات میں طاعت کر گزرتا یہ حالت تو ایسی معلوم ہوتی ہے جیسی غار کی حالت تھی۔

تحقیق: کیا اس میں صرف غار ہی سے مشابہت ہے ایمان کی حیثیت سے مومنین کے ساتھ مشابہت کی کوئی وجہ نہیں۔

خیال: جب اپنے اندر یہ بات دیکھتا ہوں تو یہ خیال ہوتا ہے تو پھر اس زندگی سے تو موت اچھی ہے بلکہ خود کشی کر کے جگہزوی ختم کر دیا جائے تو پھر اس جدائی میں اضافہ تو نہ ہونے پائے۔

تحقیق: اور کیا خود کشی کے اضافہ ہونے میں کوئی شک ہے۔ (یعنی خود کشی بھی تو بددینی کا ایک اضافہ ہے تو اس کے اضافہ ہونے میں شک ہے)

خیال: اپنی امراض میں مبتلا ہونے سے رنج بھی بے حد ہوتا ہے اور عمل بھی ہو جاتا ہے۔ عمل کے بعد تکلیف بھی بہت ہوتی ہے۔ بہت اہتمام کرتا ہوں مگر پھر بھی اپنی خامی کی وجہ سے کبھی نہ کبھی کچھ عمل ہوتا جاتا ہے اس کے بارے میں جو تہذیب مناسب ہو اس پر دل و جان سے عمل کرنے کو تیار ہوں۔

تحقیق: نفس صدور ہمت اور بعد صدور توبہ عمل ہونے سے پہلے ہمت (کہ امت کر کے نہ کیا جائے) اور عمل ہو جانے کے بعد توبہ (کچھ نہ)۔ (ابو خرم موسیٰ)

اپنے کو ذلیل نہ سمجھنا اچھی حالت ہے

خیال: میں اپنے کو کسی سے بڑا نہیں سمجھتا مگر اس کے باوجود نفس اس بات کو بالکل برداشت نہیں کرتا کہ ذلت ہو۔ بس دل یوں چاہتا ہے کہ کوئی عزت بے شک نہ کرے بڑا قطعاً نہ سمجھے مگر کوئی ایسی بات نہ کرے جس سے ذلت ہو۔ کیلے کپڑے پہننے سے بھی عار آتی ہے کہ دیکھنے والے ذلیل سمجھیں گے۔

تحقیق: یہ شریعت میں بھی حکم ہے "لا یضنی للؤمن ان یدل نفسه" (کہ مومن کے لئے مناسب

نہیں کہ وہ خود ذلیل کرے) جب تک حالت غالب نہ ہو یہی طریقہ ہے مگر جب حال غالب ہو جاتا ہے تو ذلت کو عزت سے عزیز سمجھتا ہے مگر وہ غیر امتیازی ہے اگر نہ ہو تو تمنا نہ کرے اگر ہو جائے ختم نہ کرے۔

(المطهر ص ۱۳۱)

قلب کا تنگ ہونا برا نہیں

حکّان: مجھ میں کوئی حال نہیں جس کو عرض کروں اور کوئی حال نہیں پاتا ہوں سینہ اور قلب بالکل تنگ بلکہ بند ہیں۔ قلب میں کام کے ابھار کی قوت کا نام و نشان نہیں معلوم ہوتا۔ کئی دنوں سے قلب میں انشراح و انقباض (کشادگی فروغی) نہیں بلکہ تنگی ہی تنگی ہے۔ محبت مجلس سے بھی کچھ بھی حالت نہیں بدلی۔ مجھ کو سخت خطرہ تھا کہ کہیں "فائلین قلوبنا غلف" (کہ ہمارے دلوں پر غلاف چڑھا ہوا ہے کہنے والوں) یا ارشاد "لا بجاؤ زحنا جرحہم" رنکے المحدث کا مصداق بن گیا ہوں۔

تحقیقی: جو لوگ اس کے مصداق ہوتے ہیں ان کو اس کے مصداق ہونے کا احتمال تک بلکہ توجہ تک بھی نہیں ہوتی ہے یہی اس کا مصداق نہ ہونے کی دلیل ہے۔

حکّان: مجھ کو اس اندھیروں کے گڑھے سے نکال کر نور کی طرف پہنچایا جائے۔

تحقیقی: اندھیرے میں ہی نہیں ان اندھیروں کی خاصیت ہے "افلا انشراح یدہ لم یکن یدرہا" کہ جب ہاتھ اگلے قریب ہے کہ وہ نظر نہ آئے اور یہاں روایت کی دولت نصیب ہے اس اندھیرے نہیں ہیں۔

(المطهر ص ۱۳۱)

خلافِ اخلاص امر دنیوی ہے نہ دینی

حکّان: تہجد کے وقت اٹھتے ہوئے جب نفس میں کاپی و سستی پیدا ہو جاتی ہے تو کبھی خیال ہوتا ہے کہ اگر تو نے اس کی یعنی تہجد وغیرہ کی پابندی نہیں کی تو حضرت کو یعنی جناب کو اپنی حالت سے کیا اطلاع دے گا۔ اس خیال سے اٹھا ہوں اور چڑھتا ہوں بلکہ اکثر اعمال و مستحبات کی پابندی کے وقت یہ بات دل میں آ جاتی ہے تو کیا اس سے عمل کا اخلاص تو باطل نہیں ہوتا اور آئندہ کے لئے نقصان دہ تو نہیں ہے۔

تحقیقی: نہیں کیونکہ اخلاص کے خلاف جب ہوتا کہ ابھارنے والی دنیاوی بات ہوتی یہاں تو ابھارنے والا دینی بات ہے کیونکہ مجھ سے تعلق دین ہی کے لئے ہے تو تعلق فی اللہ والے کی رضا کا مادہ اللہ ہی کی رضا کا ارادہ ہے

اور دینِ اخلاص ہے۔ (المطهر ص ۱۳۲)

تقویٰ مض (سارے کام اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دینا) اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنے کو چھوڑ دینا ہے

خدا تعالیٰ ایک بات احقر کو یہ پیش آئی ہے کہ احقر یہاں وہی شے کام کرتا ہے جو اس کام میں محمد سے احقر کو نقصان ہو رہا ہے۔ اب تک احقر آنکھ دلا کر دیکھنے پر دلی تخی سے نقصان برداشت کرتا رہا ہے مگر اب کچھ دنوں سے شب میں ایک نئی حالت یہ معلوم ہوئی ہے کہ اس نقصان سے جو وہاں دل میں تخی نہیں معلوم ہوئی (جو پہلے احقر کو معلوم دلتی تھی) وہاں میں یہ بات سنا گئی ہے کہ ہم کو تدبیر کر کے اللہ تعالیٰ پر مجبور نہ کرنا چاہئے اور اپنی تجویز کو اللہ تعالیٰ کی تجویز میں فدا کر دینا چاہئے ہمارے لئے وہی بہتر کریں گے جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہوگا۔ ہمیں جو نقصان ہوا ہے اس میں بھی اللہ تعالیٰ کی نکتہ دہمکت ہی ہے (جس کو ہم نہیں سمجھ سکتے) جو ہمارے لئے بہتر ہی ہے۔ اب سے یہ بات اس میں سنی ہے اس نقصان سے اس حالت میں یہاں ہر حالت میں رضی ہے تخی وغیرہ سب دور دینی تو کیا کہ اللہ تعالیٰ نے زاد امانی تمہارے لئے منظور فرمایا ہے۔ تحقیق یہ تقویٰ مض ہے۔

خدا تعالیٰ ایک عرض یہ ہے کہ کبھی اس نقصان سے غیبت پر رنج بھی ہو رہا ہے یہ تقویٰ مض کے خلاف تو نہیں (مگر احقر زبان سے کوئی بات کہی نہیں کہتا) مگر (تقویٰ مض کے خلاف) ہے تو اس کی کیا تدبیر کریں جیسا ارشاد عالی ہوگا احقر اس پر اللہ تعالیٰ عمل کرے گا۔

تحقیق: اگر عرض طبعی ہو مگر حق تعالیٰ پر اعتراض نہ ہو تو وہ تقویٰ مض کے خلاف نہیں ہے۔

خدا تعالیٰ ایک عرض یہ ہے کہ احقر تقویٰ مض کو یہ سمجھا ہے کہ بندہ اپنی تجویز کو اللہ تعالیٰ کی تجویز میں نہ کرے اور اپنے لئے تجویز مجبور نہ کرے۔

تحقیق: یہ معنی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ پر اعتراض کو چھوڑ دینا تقویٰ مض ہے۔

خدا تعالیٰ ارشاد کر کے یہ سمجھتا ہے کہ تدبیر کر کے اللہ تعالیٰ پر مجبور نہ کرنا۔

تحقیق: تدبیر کی جگہ میں یہ ٹھیک ہے اس میں ایک ارشاد ہے کہ وہ تدبیر مہلت ہو اور اس میں اشہاک نہ ہو۔

خدا تعالیٰ یہ احقر ٹھیک سمجھ رہا نہیں۔ ارشاد سمجھا ہے تو اصلاح فرمائی جائے۔

تحقیق: اوپر لکھا گیا۔ (اور ان دونوں میں)

تفویض و توکل میں فرق

حکایت: اُس میرے فہم کے لائق ہو تو تفویض و توکل کے فرق کو سمجھا دیا جائے ورنہ خیر۔

تحقیق: توکل بعض کے لئے صرف نفسی (مافی) تہیہ کو ترک کرنا ہے اور بعض کے لئے یہ ہے کہ جو تہیہ مہیا نہ ہو اور جو تہیہ مہیا ہو اس میں اضافہ کو چھوڑ دینا ہے۔ تفویض یہ ہے کہ اس کے بعد اگر تہیہ میں ناکافی ہو یا وہ معاملہ کا تعلق تدبیر سے نہ ہو جیسے غیر اختیاری مصائب تو حق تعالیٰ پر اعتراض نہ کرے۔

حکایت: حضرت والا! بعض باتیں جو آخر کو پچھنی ہوئی ہیں میرے سال کے مطابق (ان کا جواب) تو یہی تربیت انسانیت یا داخلہ میں جواب لی جاتا ہے تو عرض یہ ہے کہ وہ سوال مع تربیت انسانیت یا مواضع کے جواب کے خدمتِ اقدس میں لکھ دیا کروں۔

تحقیق: اگر شروع صدور ہو جاوے تو کھٹے کی ضرورت نہیں اگر تہیہ تو لکھ دیا جائے۔ (۱۰۰۰ جلد ۱، ص ۱۰۰۰)

ایک اجازت یافتہ کا حال

مقصود مشابہہ ہے اور اس کا طریقہ مجاہدہ ہے

حکایت: (مختصر) یہ ناکارہ غنائی تک خائف و دہر رہے جس ناکارہ حالت میں ہے اس کی کچھ اصلاح غالباً حضرت والا کو بھیجی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ میں اپنی حالت کی صحیح طرح نہ نہیں سکتا ہوں جس کام کا ارادہ کرتا ہوں وہی خراب ہوتا جس چیز کا عزم کرتا ہوں فوراً ٹوٹ جاتا ہے۔ رات کو عزم کو نینا تار کر رہا ہوں تو صبح ہی سے اس کے خلاف کا ظہور شروع ہو جاتا ہے۔ اور اسباب کچھ ایسے پیش آتے ہیں کہ مجھے یہ بھی پوری طرح فرقی معلوم نہیں ہوتا کہ اختیاری ہیں یا غیر اختیاری۔ اور کام بھی نہیں ہوتا ہے اور اور یہ دیکھتا ہوں کہ بے فکر ہو کر آدم کیا ہو یہ بھی نہیں ہوتا ہے۔ رمضان المبارک کے مہینہ میں حضرت والا کی خدمت و محبت نصیب ہوئی۔ مگر یہ ناکارہ اپنی اعمال کی برائی کی وجہ سے اسی طرح برقرار ہے۔

۱۔ نادریم مشائے کہ توانست شنید

ورنہ ہر دم و ذرا از گشتن و ملت نجات

ترجمہ: ”میں سوچنے کی قوت نہیں رکھتا کہ ساکھ سہول ورنہ ہر وقت گشتن سے خوشبو میں آتی رہتی

ہی۔“

حضرت کی حمایت و توجہ سے الحمد للہ یہ تو بواک اپنی حقیقت کا ناکارہ دُعا کچھ کچھ بھل گیا اور جہل مرکب

(خالص جہالت جس میں یہ بھی معلوم نہ ہو کہ میں جو حق ہوں) سے کچھ نجات (حاصل) ہوئی اور احمد اللہ یہ محسوس ہو گیا کہ تمام خاندان میں سب سے زیادہ اُنکی گھمٹائیں ہی ہوں۔ اچھر کا سہارا صرف حضرت کی دعا و توجہ ہے اس سے کچھ کام بنے تو بے درت اپنے محل اور خوشی کا خیر یہ نہ کیا۔

(جواب)۔ اہل اسلام علیکم۔ مقصود تو مقصود کا مشاہدہ ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ جب تک اس میں کمی رہے تو اس مقصود مشاہدہ کی ابتداء ہو جو نہ ہونے کا مشاہدہ ہے جس سے انشاء اللہ تعالیٰ مجاہد کی توفیق ہو جاتی ہے۔ پھر اس سے مقصود کا مشاہدہ نصیب ہوتا ہے جو کہ مقصود ہے۔ اسی ترتیب کا سلسلہ شروع ہے جو انشاء اللہ تعالیٰ اچھ کی اور خیر کے ساتھ آہستہ آہستہ چاہئے اُلتر کام میں کو یہی ہو جائے اس لئے رہنے میں لگا رہنا چاہئے۔ انشاء اللہ تعالیٰ عموماً نہ ہوگی۔ میں بھی دعا کرتا ہوں۔ (المودہ جلد ۱ صفحہ ۱۰۷)

ایک اجازت یافتہ کا حال

صاحب تکوین کا ایک خاص منصب (عہدہ) ہے

خَالِد: ایک عرصہ سے یہ خیال بھی دل میں آ رہا ہے کہ خدمت تکوین میرے سپرد ہوئی ہے۔ پہلے تو اس کو معمولی خیال سمجھ کر نال دیا مگر جب آثار نظر آئے تو فکر ہوئی اور یہ خیال کیا کہ اگر عرصہ دراز تک بھی خیال دل میں رہا اور آثار بھی بڑھتے رہے تو حضرت سے عرض کروں گا اور نہ دوسرے کچھ کرناں دوسرا گا۔ اب عرصہ دراز ہو گیا ہے تقریباً چھ ماہ اور شروع اس وقت سے ہوا جب کہ خواب میں دو تین ہزار گویا کورسالد۔ کا ترجمہ کرتے ہوئے یہ کہتے ہوئے سنا تھا کہ حضرت شیخ... اللہ سرہ تجھ سے بہت خوش ہیں اور تجھ کو ان کی جماعت میں داخل کر لیا گیا اور قیامت میں تو ان کے ساتھ ہوگا۔ اس خواب کے بعد یہ آثار شروع ہوئے کہ پہلے تو خداں مقام کا حسب خدمت مجذوب جب تجھے ملے تو احترام سے سلام کرتا۔ دوسرے جب تکوین کے بارے میں کوئی واقعہ ختم یا نشان ہوتا تو تجھے اسی کا ٹرمسوار ہو جاتا (پہلے یہ حالت نہ تھی) مثلاً خداں معاند جب پیش ہوا تو تجھے فکر سوار ہو گیا، اور پھر اللہ جی باری باری میں وہ معاند بحث میں آتا اس معاملہ کا کہ ہے اسی طرح مسلم نہ بندے جن کو میرے دل نے چاہا وہ کامیاب ہوئے۔ فلاں عہدہ کا انتخاب میرے سامنے شروع ہوا۔ جس کو میرے دل نے چاہا وہی کامیاب ہوا۔ غرض اس طرح بہت سے واقعات میں ظہور ہو جن کی تفصیل دینا اور بیکار ہے۔

تحقیق: اس خیال کے قائم کرنے میں ذہن نے جلدی کی۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ آثار تکوین میں تصرف کی خاص علامات نہیں ہیں اور نہ صاحب تکوین ہونا دلائل و علامات سے معلوم ہوتا ہے۔ یہ تکوین کا تعلق ایک خاص منصب

ہے جس کو ملاحظہ ہوتا ہے اس کو اس کا ضروری صغیر استدلالی دیا جاتا ہے کہ اس میں تدریج (آہستہ آہستہ ہونا) ہے نہ تدریج و تفلک ہے یہ تو امر جو سوں کو ذکر سے دے جس کی برکت کے نتائج بھی ہوتے ہیں اور بھی وہاں کے (نتائج ہوتے ہیں) بھی دوسرے شخص کی توبہ کے (نتائج ہوتے ہیں) جس کی اس خیال واسطے کو اطلاع بھی نہیں ہوتی۔ صاحب تکوین کی شان تو حضرت حضرت علیہ السلام کے ساتھ بھی ہوتی ہے کہ وہ بغیر رکے یہ کہہ سکتا ہے "وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنِ امْرِئٍ" (میں نے یہ کام خود نہیں کیا) غرض یہ اگر برکت کے نتیجے میں بھی ہو جاتے ہیں اور صاحب تکوین صاحب حرکت (یعنی حرکت میں) ہوتا ہے، اس لئے یہ خیال بے اصل ہے۔ (اور بقدرہ ضرورت)

صاحب تکوین صاحب تقویٰ نفس ہوتا ہے

حَقَّال: ان سب باتوں کے پیش کرنے کے بعد یہ بھی عرض ہے کہ جب میرے دل میں یہ خیال پہلے پہلے آیا کہ میں صاحب تکوین بنایا گیا ہوں تو میں نے دل سے سوال کیا کہ تو واقعی نہیں کچھ نہیں تو اس جماعت میں داخل ہو تو جواب دل میں یہ آیا کہ "اِنَّ اِلٰهَ فِدَا يٰوَسَّوْا هٰذَا الْمَدِيْنَةَ بِالْمَالِ جِئْنَا بِطَٰغُوتٍ اِلٰہِیْنَ کِیْ لَا تَدْرٰی" (مناہگار آدمی سے بھی کرویتے ہیں)۔

تَحْقِیْقِی: تانیہ اور تقویٰ نفس ایک ایک چیز ہیں۔ تانیہ کلمہ کے ساتھ ہوتی ہے مگر تقویٰ نفس اس کے ساتھ نہیں ہوتی۔ اور صاحب تکوین صاحب تقویٰ نفس ہوتا ہے۔ (مدرسہ فقہاء دہلی)

مجاہدہ صرف نفس کی مخالفت کا نام نہیں

حَقَّال: مجاہدہ کے بارے میں ایک ضروری بات یہ بتانا ہے کہ کوئی نفس کی مخالفت کر کے تسلیم چاہتا ہو کہ یہ کہ مجاہدہ نفس کی مخالفت کا نام ہے۔

تَحْقِیْقِی: (مجاہدہ) صرف نفس کی مخالفت کا نام نہیں ہے بلکہ جہاں نفس کی پسند یہ چیز کا حکم نہیں کیا گیا ہو (دہاں مجاہدہ ہے) اور نفس مطمئنہ بھی خود وہ کام درجہ کا مطمئن نہ ہو جس کاموں کا اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے اس کا شوق ہوتا ہے حالانکہ اس کی مخالفت مجاہدہ نہیں۔ (آپ ﷺ کا فرمان) "جَعَلْتُ غَرَّةَ عَيْنِيْ فِیْ الْفِتَنِ" (کہ نماز میں میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے) سے نماز کا شوق مضبوط ہوتا ہے اور یہ بات بھی ظاہر ہے کہ اس کو چھوڑنا مطلوب نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا حکم ہونا یہ وحی سے معلوم ہوگا اس لئے مجاہدہ کی جگہ وحی سے متبعین ہو کر نہ شوق نہ کرنے کی جگہ پانہ نہ کرنے کی جگہ سے معلوم ہوگی۔

حَقَّال: اور نفس کے تقے سے مختلف اوقات میں مختلف ہوتے ہیں تو انواع مجاہدہ کی قسمیں بھی مختلف ہوتی ہیں جن کی

جی تو مسکراتا اور ہنستا بھی مجاہد ہے جیسا کہ حضور پر نور ﷺ کی شان "کان دائم المذکرۃ متواصل الاحزان وللمصروفہ اوزیر کازیر العرجل" (کہ آپ ﷺ ہمیشہ لمبی سوچ میں اور فکرمیں رہتے تھے اور آپ کے سینہ مبارک سے بانڈی کے پٹنے کی طرح کی آواز آنے) کے باوجود آپ ﷺ کا مسکراؤ، درمیان فرما نا اہل ترین مجاہد و فکرمآتا ہے۔

تحقیق: یہ حکم اس پر موقوف ہے کہ آپ کے مسکرانے کو طبی نہ کہا جائے (کہ آپ مختلف مسکراتے ہوں) اور یہی حکم غلط ہے بلکہ خشیت (اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی حالت) میں بھی طبعی مسکراہٹ پیدا ہو سکتی ہے جیسا غلبہ خشیت میں طبعی ہلکے پھسکے پیدائش اور خند بھی پیدا ہو جاتی ہے۔

حکال: دل میں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ کبھی مسئلہ کی حالت میں علانہ کو تقریر و تحریر یا مطالعہ کتب دیکھنے میں خوب یکسوئی ہوتی ہے اسی طرح دائرین کو ذکر و فرائض میں بہت مزہ حاصل ہوتا ہے تو اس وقت مجاہد کا نقصان یہ ہوتا چاہئے کہ اس پسندیدہ عمل کو چھوڑ کر کسی کے پسندیدہ اچھے شے میں لگنا چاہئے تب ہی اصل مجاہدہ ہوگا کس ورنہ کے مزہ کے ساتھ مل جانے کی وجہ سے مجاہدہ ناقص ہوگا۔

تحقیق: ان طاعات کا حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیا ہے اس لئے ان کا چھوڑنا مجاہدہ نہ ہوگا جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا ہے۔

حکال: اس میں جو غلطی ہو اصلاح فرمائی جائے۔

تحقیق: غلطی کی وجہ بتا دی گئی ہے۔ (امام ربیع الاول ۳۵۰ھ)

بیماری کی وجہ سے معمولات میں کمی نقصان دہ نہیں ہے

حکال: میں بہت بیمار ہوں ابھی تک بحمد اللہ معمول چھوڑا نہیں ہے۔ کسی دن خند کے غلبہ یا بیماری کی وجہ سے ناخوش ہو جاتا ہے۔ اس دن غماں ہوتا ہے اور ہر وقت یہ معلوم ہوتا ہے کہ میں بھوکے ہوں۔ دن میں جب (معمول) پورا کر لیتی ہوں تو تسلی ہوتی ہے۔

تحقیق: مبارک حالت ہے۔

حکال: علاج کے لئے کھنکھو آئی ہوں حکیم صاحب زیادہ سونے کی رائے دیتے ہیں جس سے معمول میں کمی ہوگی اب حضرت جیسا ارشاد فرمائیں۔

تحقیق: جتنا سونے کو دیا جاتا ہے اس سے زیادہ سونے۔ صحت کاملہ حاصل ہونے تک معمول میں کمی کر دو تو اب

پڑا ملے گا۔ (نور و فہم ص ۱۲۳)

حقائق مقصود ہیں لطائف مقصود نہیں

حکال: (حضرت والاکئی) خدمت سے واپسی کے بعد بڑی تبدیلی آئی ہے جس سے میں سخت گھبرا گیا ہوں۔
(وہ تہ لگی) یہ ہے کہ ذوق شوق و جوش، رقت اور خشوع غائب ہو گیا۔ شروع میں تو تھا مگر اب تو بالکل نہیں ہے۔
تحقیق: کیا (اس سے) کوئی دینی قصداں ہو گیا۔

حکال: اور طبیعت نہایت رکی ہوئی اور جچی ہوئی ہو رہی ہے۔ مجھے ذکر کرتے ہوئے بہت لطف آتا تھا۔ معلوم نہیں کہ اب کیوں نہیں آتا۔ سخت تردد ہے۔

تحقیق: کیا تردد پر اجر نہیں ملا اور کیا ذوق شوق سے بھی اجر ہی مقصود نہیں ہے۔

حکال: اگر حضور اجازت دیں اور مناسب سمجھیں تو جناب... صاحب ایک اجازت یافتہ کو فرمادیں کہ وہ مجھے دو ایک مرتبہ بارہ شیخ کا دورہ کرا دیں۔

تحقیق: اس کی ضرورت نہیں یہ خود غیر مقصود ہیں۔ مقصود صرف ذکر ہے۔ اگر کوئی بہت مناسبت رفتار سے چلے ہو اور دوسرا غیر مناسب رفتار سے چلے ہو تو اصل مقصود منزل پر پہنچنا ہے جو دونوں رفتار سے حاصل ہو جاتا ہے۔
آگے رہا رفتار کا مناسب ہونا اس میں دوسری حکمتیں ہیں جو منزل پر پہنچنے کے لئے ضروری نہیں ہیں۔

حکال: میرا خیال ہے کہ میرا قلبی لہذا اہم ذات اللہ کا ذکر ہے۔ کسی زمانہ میں حضور سے اس کی اجازت لے کر لطائف (چھ لٹریچر) کے ذکر کی کوشش کی کرتا تھا۔

تحقیق: حقائق مقصود ہیں لطائف مقصود نہیں۔

حکال: حضور سے دور ہوں سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ اذکار صحیح طریقہ سے کیسے کروں۔

تحقیق: یہ معلوم کرنا کیا مشکل ہے (ذکر میں) قلب اور زبان دونوں کو شریک رکھنا۔ یہ صحیح طریقہ ہے۔

حکال: اور ان کے ثمرات سے فائدہ اٹھاؤں۔

تحقیق: ثمرات کی رو سے اگر وہ قرب ہے۔

حکال: میں تو پھر اپنے اسی جوش و ولولہ اور سورج کا متعلی ہوں اور بھرپور خشوع اور رقت چاہتا ہوں۔

تحقیق: (اس سے) کیا ملے گا بندہ کا مذہب یہ ہے اور ہونا چاہئے۔

خارجہ سائی مارینت میں لطائف است

(سنائی جو بھی دے دے سب اس کی مہربانی ہے) (انور، رمضان ۱۳۸۱ھ)

خداوند تعالیٰ کے انعامات بے شمار ہیں اور میرا دل سخت گنہگار ہے ان

دلوں کا قلب میں جمع ہونا دولت عظمیٰ ہے

بخالی: (ایک اجازت یافتہ صاحب کا حال) میرے حالات اور اعمال تو بیان کے قابل نہیں ہیں مگر اس کے ساتھ آج کل میرے قلبی انشراح اور دلی اغیاساط کی یہ حالت ہے کہ اللہ کے انعامات اور رحمت اپنی ذلیل حالت کو دیکھتے ہوئے اتنے زیادہ نظر آ رہے ہیں کہ اس کا احاطہ سمجھ اور خیال کی حد سے باہر ہے۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ بیداری اور غفلت ہر حالت میں اس کی رحمت سے گمراہوں اور اس خیال میں ایسا مشغول ہو جاتا ہوں کہ اللہ مہاں سے خیالی باتیں کرتا ہوں کہ آپ نے صرف اپنے فضل و کرم سے عطا فرمایا ہے تو گویا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ سب فضل میرا ہی ہے مگر تم کو سولانا میں کے ذریعہ سے ملے گا۔

لب اللہ مہاں کا خیال بالکل کیفیت کے بغیر دل میں آتا ہے اس سے قلب میں انشا انشراح ہوتا ہے کہ میں جان نہیں کر سکتا۔ حضور! پچھنے کی بات یہ ہے کہ میری اعمال کو تا ہیوں کے ہوئے ہوئے یہ انعامات الہی اور حضور کے باختم ہونے والے فیوض شامل حال ہو سکتے ہیں یا میرے نفس نے یہ خیالات تراشے ہیں۔ اس وقت بھی دل یہی کہتا ہے کہ حضرت کی ہرکات اور انعامات خداوندی ہیں۔ مجھ کو اپنے دل پر اطمینان نہیں کیونکہ یہ ایک سخت گنہگار کا دل ہے حضور کے فیصلہ پر موقوف ہے۔

پیشکش: قلب میں دلوں و احتمالوں کا جمع ہونا یہی بڑی دولت ہے جس کا حاصل "الایمان بین الخوف والرجاء" (ایمانی خوف اور امید کے درمیان) ہے۔ مہارک ہو۔ (انور، اہل ۱۳۸۱ھ)

شوہر مرحوم پر صبر اختیار ہی ہونا چاہئے

بخالی: شوہر مرحوم کے غم کی وجہ سے زیرِ حال سال گزر جانے کے باوجود اس قدر تڑپ ہے کہ ہر چند قلب کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کرتی ہوں لیکن یکسوئی نہیں پیدا ہوتی۔ میری قلبی خواہش یہ ہے کہ حقیقی صبر و رضا کے ساتھ محبوب حقیقی رب العزت کی یاد میں یکسوئی سے عبادت میں گزار دوں۔

پیشکش: زبردستی سکون مطلوب ہی نہیں عمل مطلوب ہے۔ ظاہری بھی باطنی بھی۔ ظاہری تو جانتی ہو۔ باطنی ہر وقت کے واسطے وہ عمل جو اختیار میں ہو۔ مثلاً صبر اختیار میں ہے وہی مطلوب ہوگا۔ سکون و یکسوئی اختیار میں نہیں وہ

مطلوب نہ ہوگی۔ (۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱)

مطالعہ کتب تصوف میں خاص انشراح اور دشمنوں کے اعتراضات کے

جواب میں مشغولی سے کمی کا سبب

مختار: (یہ صاحبِ زہد تربیت نہیں لیکن مضمونِ تربیت ہی کے مناسب تھا جس نے اس مجموعے میں نقل کیا مگر ایک معاملہ اپنے قلب کے بعض کتب ہیں۔ جس زمانہ میں تصوف کی کتابوں کا مطالعہ زیادہ رہتا ہے خصوصاً مشغولی، احیاء العلوم وغیرہ تو اس زمانہ میں کتب میں ایک خاص انشراح محسوس ہوتا ہے اور طبیعت میں نرمی و رقت اور بڑے بڑے پاکیزہ خواب نظر آنے لگتے ہیں۔

اب ایک عرصہ سے (یعنی جب سے امریکی ترجمہ قرآنی میں اور دشمنوں کے اعتراضات کے جواب میں مشغولی رہی) اس حالت میں صاف کی بات ہوں اور گو آپ کی برکت صحبت سے اس پر زیادہ پریشان نہیں ہوں پھر بھی کچھ نہ کچھ انہوں نے جو رہی ہے اب اس قسم کا مطالعہ بالکل چھوڑ دیا ہے۔ اس کی جگہ ہزار ہا بڑے صفحات عقائد مشرکین، معاندین اسلام کے پڑھ رہا ہوں۔ کہیں یہ غلط وقت و مقام (دل کا اندھیرا بین یا ختمی) ایسی کا نتیجہ تو نہیں۔

تحقیقی: اس فرق کا سبب بھی ہے مگر اس کی حقیقت قسارت یا ظلمت (دن کا اندھیرا بین یا ختمی) نہیں کیونکہ عقلی دل کی عقلی یا (اندھیرا بین) ہمیشہ اعتقادی ہوتا ہے اور یہ کیفیت اور اثر طبیعی ہے جیسا کہ گولکھانے سے ایک انتہائی اور نکدر ہو۔ یہ عقلی قسارت و ظلمت کی طرح ہے۔ اور ایک انتہائی باتھ یا پاؤں میں بھست لگ جانے سے ہو۔ یہ اس کیفیت و اثر کی طرف سے جس میں ہماری بات میں رہی ہے۔ ظاہر ہے کہ گولکھانا گناہ ہونے کی وجہ سے باطن کے لئے نقصان دہ ہے۔ خواہست بدن کو گھٹ جانا باطن کے لئے نقصان دہ نہیں ہے بلکہ اگر پاک کرنے کے ارادے سے اپنے جسم یا دوسرے کے جسم کو ہاتھ لگانے تو عامت ہونے کی وجہ سے باطن کو زیادہ نفع ہوگا۔ اس میں جو طبعی کمزورت و تکلیف ہوتی ہے وہ کاہدہ ہونے کی وجہ سے اجز و قرب کا سبب ہوگا۔ اس کے بعد جو عقلی سے صابون سے راز رکھ کر ہاتھ دھو جانے کا پہلے سے زیادہ پاک و صاف ہو جائے گا۔ آپ ماشاء اللہ تفسیر میں مشغول ہیں آپ کی طہارت و نورانیت میں اضافہ ہو رہا ہے ہاں ساتھ ساتھ صابون بھی استعمال میں رہے تو بہتر ہے جتنی کچھ تصوف کا مطالعہ آکر اللہ۔ (۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱)

عجز و ضعف بھی مقصود تک پہنچانے والا ہے

تخالف: اپنی حالت یہ ہے کہ اس وقت ضعف و داغ کی وجہ سے معمولات میں کمی ہوگئی ہے۔ تقریباً تین سال سے مجھ پر ایک ایسی حالت طاری ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں مر رہا ہوں کہ چل پھر کھانے پر قادر ہوں۔ جب تہائی ہوتی ہے تو اس حالت میں اور زیادتی معلوم ہوتی ہے۔ جلوت (لوگوں) میں دل پر جبر و اکراہ سا معلوم ہوتا ہے۔ یہ ہے اپنی حالت مزید دعا کا خواہا ہوں۔

تحقیق: دعا کرتا ہوں باقی مقصود تک پہنچانے والا ایک خریفہ عجز و ضعف بھی ہے۔ غم نہ کیا جائے لیکن اپنے اختیار کی حد تک کوتاہی نہ ہو۔ (انور، ص ۱۱۷)

اپنے عیوب پر نظر ہونا خدا تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے

تخالف: گزارش یہ ہے کہ بندہ اپنی ذاتی حالت کو دیکھ کر حیران بنی رہ گیا کہ کس حالت کی اصلاح کروں کہ غور کرنے سے معلوم ہوا کہ تمام اخلاق رذیلہ (برے اخلاق) میرے اندر موجود ہیں کہ ایسی خراب حالت تو دنیا میں کسی شخص کی بھی نہ ہوگی۔ کیونکہ (حالت) ایسی خراب ہے کہ زبان نہیں کر سکتا۔

تحقیق: یہ خدا تعالیٰ کی بڑی رحمت ہے کہ اپنے عیوب پر نظر ہو جائے۔ (انور، صفحہ ۱۱۷)

دلی محبت کی پہچان

تخالف: اللہ تعالیٰ رحیم و کریم کے فضل پر کامل بھروسہ ہے اور باری تعالیٰ کی محبت کی جو کیفیت قلب میں ہے اس کو تحریر نہیں کر سکتا ہوں۔ الفاظ میں دلی جذبات اپنی ناقابلیت کی وجہ سے تحریر نہیں کر سکتا بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ محبت نہیں ہے لیکن غور کرنے سے اس خیال کی تردید ہو جاتی ہے ہر جوش و خروش بالکل بھی نہیں ہے۔

تحقیق: اس (جوش و خروش) میں کیا رکھا ہے۔

تخالف: ایک بے رنگ کی حالت ہے۔

تحقیق: دلی محبت ایسی ہی ہوتی ہے۔ (انور، صفحہ ۱۱۷)

مصلحتوں اور محابدوں سے ثواب ملنا

تخالف: آج کل المیہ کی بیماری اور اس کی شمار داری اور گھر کے نظم و انش خراب ہونے کی وجہ سے اکثر مشاغل بڑک ہو جاتے ہیں۔ صرف نماز ادا پر اکتفا ہوتا ہے۔ اس صورت میں دل میں پریشانی ہی رہتی ہے کہ یہ باتیں کیوں

ہوئیں جس سے میرے منہ تل میں فرق پڑا۔ اس وجہ سے اور زیادہ طبیعت پریشان رہتی ہے۔

تحقیق: پریشانی کی کوئی بات نہیں اصل مقصود تو ثواب ہے وہ (اللہ تعالیٰ) کبھی اعمال سے عطا فرماتے ہیں اور کبھی معیشتوں اور مجاہدوں سے عطا فرماتے ہیں۔ مقصود دونوں صورتوں میں حاصل ہے۔ (اللہ عباد اللہ اور اللہ)

سلوک کے لئے دل کو فارغ (خالی) کرنا شرط ہے

تحال: آج تربیت الساکہ دیکھنے سے ایک صاحب کے حال میں حضور نے فرمایا ہے کہ (اگر سلوک باقاعدہ کرنا چاہتے ہو تو شادی کرنا بہتر نہیں کہ اس میں اپنے آپ کو فارغ کرنا ایک ضروری شرط ہے) مجھے خیال ہوا کہ میں باقاعدہ چل۔ مابوں یا نہیں اور باقاعدہ کس طرح چلنا ہوتا ہے۔ اب میں اس طرح چلنے کو تیار ہوں۔

تحقیق: (اس کا) مدار دل کو خالی رکھنے پر ہے چونکہ اکثر نکاح کے بعد یہ فراغ نہیں رہتا (اکثر ایسا ہونے کی وجہ سے) ایسا نکھد یا میا اور جس کو نکاح کے ساتھ یہ فراغ حاصل ہو سکے اس کے لئے نہیں اور باقاعدہ کا یہی مطلب ہے کہ اس میں زیادہ وقت صرف کرے اور دوسری پریشانیوں سے دور رہے۔ سو اگر کوئی فصول تعلقات میں مشغول نہ ہو تو یہ شرط اس کو حاصل ہے اور وہ نکاح نہ کرنا بھی جس کے لئے چند روزہ ہے پھر قول کی یکسوئی کے لئے نکاح خود شرط ہوتا ہے۔ (ابن عبدی اللہ از موصی)

اللہ تعالیٰ کی رضا کو مقصود سمجھنا بڑی دولت ہے

ایک اجازت یافتہ کا خط

بندہ کے احوال یہ ہے کہ جو ارشادات حضور نے بندہ کے خط کے جواب میں احوال و کیفیات کے بارے میں فرمائے ہیں بہت ہی تسلی دہی۔ اس لئے حضور کے ارشادات سے متغیر ہو کر اپنے دل میں سوچا اور مطالعہ کیا اور ارشادات کو بغور دیکھا ہے آخر اپنی ناقص فہم میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ حالت و کیفیات مقصود اور سلوک کے لئے ضروری نہیں ہیں اور نہ اس کا حکم ہے کیونکہ (یہ) اختیار ہی نہیں ہیں عطا فی ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف ہر ایک کو اپنی استعداد کے موافق ملنے ہیں اور یہ مثال ذہن میں آتی جیسا کہ انسان پیدا ہوا اس کو روح اور دنیا تو سب کو ایک جیسی (ملی) ہے ہر ایک اپنے کھانے پینے کا اختیار کا کرنا ہے مگر حسن خوبی قد و قامت شجاعت وغیرہ اپنی فطری استعداد کے موافق جو رب العالمین نے رکھی ہے وہی ہوتی ہے۔ اسی طرح علم، جرأت و غیرہ انسان کو اختیار دی ہوئے کی وجہ سے خود کیلئے ضروری ہے و راستہ بھی ایک ہوتا ہے محنت بھی یکساں کرنا ہے مگر راسخ علم (علمی مہارت) نہ ہو وغیرہ علیحدہ علیحدہ اسی فطری استعداد کے موافق ہوتی ہے۔ اسی طرح سلوک میں بھی اختیار

کے موافق شیخ کا دامن بکڑنا اور کام کرنا ضروری ہے اور شیخ کے حضور سے غائب ہرگز کوئی نہ رہے گا مگر استعداد کے موافق کمالات میں فرق ضرور ہوگا اور چونکہ انسان کا اصل مقصود اس دنیا جہان میں عہدیت حاصل کرنا ہے حسن و خوبی قدوۃ مست مقصود نہیں مگر دنیا میں یہ چیزیں اچھی ضرور ہیں مگر حاصل ہو جائیں تو انعام ہے ورنہ عقاب نہیں کیونکہ فیضانِ ربی محبوب من اللہ (اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملی ہوئی) ہیں۔

ایسی طرح سلوک میں مقصود رضائے حق ہے جس کا مدار اطاعت پر ہے دنیا میں جو بندہ اس پر عمل کرے گا اس کو رضا حاصل ہے اور کمالات و کیفیات حسن و خوبی کی خیر لذت ہیں۔ مگر وہ اس جہان میں فنا ہو جائیں گے آگے ساتھ نہ دیں گے۔ یہ ساری حسن و خوبی کی طرح ختم ہو جائیں گے اور اطاعت کا ثمرہ انشاء اللہ تعالیٰ وہاں بھی حاصل ہوگا۔

اب حضور کے متنبہ فرمانے سے دل مضطرب ہو گیا ہے اور رضائے الہی کے علاوہ سب خواہشات کو دل سے نکال دیا ہے کوئی مقصود نہیں رکھتا جس کے حصول کا طریقہ یہ سمجھ رہا ہے کہ اطاعت اور اعتدال شیخ لازمی ہے اور شیخ کو اپنا خیر خواہ سمجھا جائے اور شیخ کے سامنے سرود بدست زندہ (مرید کی طرح زندہ کے ہاتھ میں) رہنا چاہئے پس اسی پر دل کو جمایا ہے دعا فرمادیں کہ اس پر میرا خاتمہ ہو۔

تحقیق: یہ صدق خوش ہوا اللہ تعالیٰ علم و لہجہ میں مزید برکت فرمادے۔ علم دہیم بڑی دولت ہے اور بجلی مشعل راہ ہے عمل و استقامت و حسن خاتمہ کی دعا کرتا ہوں۔

خاتمان: (حضرت والا کے) ارشاد کے مطابق تربیت انسانک اور انفاس عیسیٰ نور موعود حضور دوبارہ مطالعہ شروع کر دیا ہے۔ اور کسی کتاب کا مطالعہ ضروری ہو تو ارشاد فرمایا جائے۔

تحقیق: انشاء اللہ تعالیٰ یہ شب کافی ہیں کہ میں تو بہت ہیں مگر مشکل ہیں دوسرے بعض حالات کے موافق بھی نہیں ہیں۔

خاتمان: معمولات کے علاوہ ذکر لا الہ الا اللہ جو کہ پہلے کا ارشاد ہے ہر وقت چلتے پھرتے کرتا ہوں۔

تحقیق: نہایت نافع ہے۔ (نور بہار ص ۱۰۰)

معمولات ادا کرنے پر قلب کی حالت بدستور رہنا مبارک ہے

خاتمان: تا بعد معمولات ادا کئے جاتا ہے۔ مگر قلب کی حالت بدستور ہے۔

تحقیق: کیا یہ نعت نہیں کہ دو وقت روٹی ملے اور صحت و قوت اپنی حالت پر رہے اگرچہ اس میں ترقی نہ ہو۔

نحوۃ ال: کوئی خاص حالت انہی نہیں جس کو خدمت میں عرض کر دیں۔

تحقیق: یہ حالت بھی تو اطلاع کے قابل تھی چنانچہ اطلاع پر ایک مفید بات معلوم ہوئی مگر اس (بات) کا یاد رکھنا شرط ہے۔

نحوۃ ال: نہ اپنے واسطے قابل پاتا ہوں کہ کچھ عرض معروض کر سکوں۔

تحقیق: (اپنی) کا کلی کا اعتقاد اس راستے میں سبکی قابلیت ہے۔

نحوۃ ال: اس راہ سلوک میں اپنے کو بالکل بے کار سمجھتا ہوں۔

تحقیق: مبارک سمجھتا ہے۔

نحوۃ ال: جرح کچھ ادا کرتا ہوں صرف عادتاً ادا کرتا ہوں۔

تحقیق: کیا مجھے کام کی عادت نہیں۔

نحوۃ ال: کچھ تو سونے والوں کی وجہ سے اور کچھ ٹھکنے والوں کی وجہ سے چند روز سے جہر کی جگہ خفی کر لیا کرتا ہوں کوئی حرج تو نہیں۔

تحقیق: بلکہ زیادہ بہتر زیادہ مفید ہے۔

نحوۃ ال: اب میرا وقت اخیر آ پانچو اب تک اپنے کو فاعل سمجھتا ہوں۔

تحقیق: جرح کر رہا ہوں۔

نحوۃ ال: قصود کی خدمت میں حاضری کے اخیر کامیابی کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔

تحقیق: اطلاع بھی کامیابی کی صورت ہے۔ (نور: صفحہ ۳۰۳)

دین کی پابندی اس لئے کہ دنیوی کام اچھا ہو اس میں اخلاص کا پہچانا

نحوۃ ال: احقر کا تجربہ ہے کہ جب کبھی نماز کے بعد صبح قرآن شریف معمول سے کم پڑھتا ہے یا بالکل نہیں پڑھتا یا کبھی جماعت کی نماز فوت ہو جاتی ہے تو کوئی ایسا کام اچھی طرح سے نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے جہاں تک ہو سکے تلاوت قرآن اور جماعت کی پابندی کی جاتی ہے تاکہ دنیاوی کام اچھی طرح سے ہوں۔ اس لئے کبھی کبھی یہ شبہ ہوتا ہے کہ یہ چیزیں تو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے نہیں نہ کہ دنیاوی کاموں کا اچھی طرح ہونے کے لئے۔ اس لئے ان عبادات میں اخلاص نہ رہا اور اخلاص نہ ہونے کی وجہ سے ساری عبادت بیکار ہوئی۔ کیا احقر کا خیال صحیح ہے یا نہیں اگر نہیں تو کیا ان عبادات سے اچھے نتیجے کی امید رکھنی چاہئے یا نہیں؟

تحقیق: یہ سوچا جائے کہ اگر دین کی پابندی کے باوجود دنیاوی بھائی حاسن نہ اوتو یہ دین کی پابندی چھوڑ دی جائے گی یا نہیں؟ (نور، ص ۱۳۷)

خشوع کی تدبیر

حکایت: محدوی وسطی دامت برکاتہم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ جو عت کی حالت میں خشوع کی جو تدبیر ارشاد فرمائی تھی ہے وہ ابھی طرح ذہن میں بیٹھ گئی ہیں۔ اب مجھے اس کے بارے میں داتا تیس اور پوچھنا چاہیے۔ ایک یہ ہے۔ چونکہ ابتداء میں خشوع کے حاصل کرنے کے لئے زیادہ اہتمام کی ضرورت پڑتی ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ میں جماعت میں خالی الذہن ہو کر ٹریک دو گیا۔ یہ خیال اپنی نہ رہا کہ میں نماز پڑھ رہا ہوں اور یہ کہ مجھے نفس کو کام لفظی کے سنے یا استحضار کا نام نغمی (ذہن جو کام ہوتا ہے) کو ذہن میں لانے میں مشغول رکھنا چاہیے (کیا کرنا چاہیے) اس غفلت میں ایک رکعت ختم ہو گئی۔ اب اچانک یہ خیال آیا کہ میں نے نماز میں یکسوئی کا خیال نہیں رکھا اس وقت طبیعت اس طرف متوجہ ہوتی ہے۔ ابھی نماز کا زیادہ حصہ غفلت میں گزر جاتا ہے تو اور زیادہ غصہ ہوتا ہے لیکن گزرے ہوئے کی حسرت میں زیادہ وقت لگانے کے بجائے فوراً ہی یقیناً نماز کو خشوع کے ساتھ ادا کرنے کے اہتمام میں لگ جاتا ہوں۔ میں چاہتا ہوں کہ کوئی تدبیر ایسی ارشاد ہو کہ غفلت کی باری ہی نہ آئے بلکہ ابتداء ہی سے نفس میں یاد رہے اور بیداری کی شان پیدا ہو جائے کہ ابتداء ہی سے نماز میں خشوع کا خیال اور اس کا اہتمام کیا جائے۔

تحقیق: اس کی تدبیر صرف (عمل کو) عادت بنا کر ہی نہیں کرے ہے انتہاء اللہ تعالیٰ جلدی کا خیال ہو جائے گی اہتمام اور نگہ رہنا جاری رہے۔ (نور، ص ۱۳۷)

بہت کی حالت بلند ہے

حکایت: حضرت چند روز سے یہ کیفیت ہے کہ جب مجلس کا محاسبہ (حساب کتاب) کرتا ہوں اور خداوند کریم کے سامنے جانا تصور کرتا ہوں تو اتنی پریشانی ہوتی ہے کہ گھٹکھوٹ کر مریاواں در نہ بھٹا دنیا میں رہنا ہوگا اتنا ہی مجرم تہم زبوں کا خداوند کریم کو نہ دکھانے کے قابل نہ رہوں گا۔ نہ میری مدد فرمائیں اور نہ میری زندگی بیکار ہو جائے گی۔

تحقیق: یہ حالت بہت کمزوری ہے بلند حالت ہے۔ لیس کا محاسبہ نہ چھوڑیں آہستہ آہستہ برداشت پیدا ہو جائے گی اور اس کے منافع حاصل ہوں گے۔ (نور، ص ۱۳۷)

کسی بات پر بھی دل پر رنج و غم نہ ہونا نعمت ہے

تحال: حضرت دل! اگر کو اس بات کا بہت فکر ہے کہ مجھے کسی بات سے بھی دل پر رنج و غم کا اثر نہیں ہوتا اور نہ کسی حالت اور کسی چیز سے تنہم ہوتا، میں جس سے کبھی مجھے خوف ہو جاتا ہے کہ کہیں یہ حق تعالیٰ شانہ کی مرضی کے خلاف نہ ہوتا ہو کہ تو اختصار و استقلال کیوں کرتا ہے۔

تحقیق: اللہ اللہ نعمت پر یہ قول کیوں ہے۔

تحال: مجھ پر سواٹ گزرے بھی ہیں اور گزر بھی رہے ہیں مگر میرے صبر و استقلال میں ابھی مجھے راحت معلوم ہوتی ہے۔

تحقیق: اس سے جڑھ کر کیا نعمت ہوئی۔

تحال: حقیقت یہ ہے کہ مجھے اس کا کالہ یقین ہے کہ جو کچھ بھی دنیا میں میرے لئے ہوگا وہ میرے مولیٰ تعالیٰ شانہ کی طرف سے ہے پھر بھی خوف عیا ہے۔

تحقیق: یہی (امید و خوف کا) ایک ساتھ ہونا تو مطلوب ہے کہ طاعت کے ساتھ بھی خوف ہو۔

تحال: اب حضرت سلسلے سے عاجزانہ درخواست ہے کہ اس بزرگوار رسوا کی اصلاح فرمائیں۔

تحقیق: قدرت ہی سے اصلاح نورانی ہے۔

تحال: دعا کی درخواست مزید ہے۔

تحقیق: دل سے دعا کرتا ہوں۔ (اور، جاری، دہلی، ۹ ص ۱۱۱)

جو کثرت کلام مخلوق سے انبساط اور انقباض کی وجہ سے ہو خود مستقل نعمت ہے

تحال: اپنے ساتھیوں میں ہمیشہ بہت بحث کرنے والا اور بکوس کرنے والا مشہور رہا ہوں مگر اب ایک مدت سے یہ حال ہو گیا ہے کہ جس طرح پہلے پہ تکلف چپ رہتا تھا اب یہ تکلف یوں ہوں۔ ذہن کند اور زبان گونگی معلوم ہوتی ہے۔ پہلے تو کسی سے ملنا جلنا ہی بہت کم رہ گیا ہے خصوصاً کھانا ملنے سے بہت گھبراتا ہوں کہ سننے کے ساتھ بولنا بھی پڑے گا ورنہ بد اخلاق بد مزاج وغیرہ خدا جانے کیا سمجھا جاؤں۔ یہ خیال اس پر توجہ کر اور تو اسہ کئی مرتبہ دل چاہا کہ کسی عنوان سے حضرت کی خیر معمولی شغفوں کا کچھ شکریہ ادا کرنا چاہئے مگر نہ کوئی عنوان سمجھ میں آیا نہ زبان کھلی سکی۔ ظاہر ہے کہ حضرت تو اس کا ذہن بھی نہ فرماتے ہوں گے۔ مگر مجھ کو اپنی اور ہر طرح کی ناپاہوں کے ساتھ اس مزید ناکافی پر مزید شرمندگی ہوتی ہے۔ سوچتا ہوں تو بغیر کسی زیادتی کے حضرت کی مجلس

میں قدم رکھنے کا میں کسی طرح اہل نہیں ہوں۔ پھر بھی ان شفقتوں سے نوازا جاتا ہوں۔ کیا عجب ہے کہ اللہ تعالیٰ بھی اسی طرح پرورش فرما کر بخش دے۔

حقیقت: کثرت کلام انبساط کی وجہ سے ہوتے ہیں اور احتیاط اس سے پیدا ہوتا ہے اسی طرح مصیب کی ضدیں سبب کی ضدوں کی وجہ سے ہوتی ہیں۔ مخلوق سے انقباض خود مستقل نعمت ہے پھر اگر اللہ تعالیٰ سے اسے ہوتو یہ نور علی نور اور اگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس بھی کو مل نہ ہو تو نور نور کی طرف سے لے جانا والا ہوتا ہے۔ یعنی دو انقباض اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس پیدا کرنے والا ہو جاتا ہے اور کبھی کبھی طبعی اسباب، نصیبت اور وحشت کا سبب ہو جاتے ہیں جیسے طبیعت کی کمزوری، سستی، فکر پر پختائی، نشاط و فرح، انسانی احوال کی مدت تو یہ قسم خود نہ کمال ہے نہ کوئی کمی ہے مگر آثار کے اعتبار سے قلت کلام اکثر نافع ہوتا ہے اور زیادہ مقابلے کا محتاج ہوتا ہے کہ حدود سے تجاوز نہ ہو جائے۔ ہر حال کا اہتمام و مطلوب ہر حال میں حدود ہیں خواہ کسی کیفیت کے ساتھ ہوں نہ کہ کیفیات ہی مطلوب کے مطلوب نہ ہوں اور غیر مطلوب کے مطلوب نہ ہونے کے بارے میں ارشاد ہے

مَنْ دُرِّ دَفْتِ مَكْرُوبٍ بَاكَ نَمِيتَ ﴿۱﴾ تو برہن اے آنکھ چوں تو پاک نیست
تَنْزِیْهِكَ (اگر یہ کیفیات) جائیں تو ان سے ہو جاؤ کوئی حرج نہیں ہے اے وہ (محبوب کمد) جس
سے پاک کوئی اور نہیں ہے تو موجود ہے (قوس کی کیا پرواہ ہے)۔ (یعنی ان کیفیات کے نہ رہنے
میں کوئی حرج نہیں ہے اصل چیز اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق ہے وہ موزون ہو کسی کیفیت کے ہونے نہ
ہونے سے کوئی فرق نہیں پڑتا ہے)

اور اس تقریر سے اس حدیث کا صحیحی محسوس ہوا۔

"قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيَا وَالْإِيمَانُ شِعْنَانِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْبِنَاءِ وَالْبَيَانِ
شُعْبَتَانِ مِنَ الشَّاقِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي إِمَامٍ لَأَنَّ أَصْلَ اقْتِنَا الْإِيمَانِ
الْإِنْقِبَاضُ عَنِ الْخَلْقِ وَأَصْلُ اقْتِنَا الشَّاقِ الْإِنْسَانُ مَعَ الْخَلْقِ"

تَنْزِیْهِكَ: "رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: شرم اور کم ہول ایمان کی شاخیں ہیں اور بدکلامی اور
چرب زبانی شقاق کی شاخیں ہیں (ترمذی) ایمان، اقْتِنَا اللہ تعالیٰ سے معقول ہے کہ ایمان کی اصل
چاہت مخلوق سے انقباض ہے اور نہ توئی اصل چاہت مخلوق سے نصیبت ہے۔"

آخر کا مضمون اس نعمت کو ظاہر کرتا ہے کہ اپنے کونہوں کا مستحق نہیں سمجھا گیا کہ (یہ) نہ مطلوب کا ایک
خاص درجہ اور نعمت ہے مگر اس کے ساتھ ہی نعمت کو نعمت سمجھا اور عقلا اس پر خوش ہونے کا حکم ہے اس مشیت سے

نہیں کہ وہ ہماری طرف منسوب ہے بلکہ اس حیثیت سے انعام کرنے والے (یعنی اللہ تعالیٰ) کی طرف منسوب ہے۔ یہی بات (یعنی اس کو اپنی طرف منسوب کر کے خوش ہونے کے بارے میں) اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ﴿وَلَا تَصْرُحْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَحِبُّ الْمُرْحِیْنَ﴾ (کہ خوش نہ ہو اللہ تعالیٰ خوش ہونے والے کو پسند نہیں کرتے ہیں) اور دوسری بات (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے) (اس کے بارے میں) اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا اللّٰهَ وَبِرَحْمَتِهِ قَبْلَ ذٰلِكَ فَلْيُغْضِبْهُ﴾ (کہ آپ فرما دیجئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا نقص اور اس کی رحمت ہے اس لئے خوش ہونا چاہئے)۔ (اللہ رب العالمین)

رسالہ الدلالة لاهل الضلالة

تصوف کی حقیقت علم باعمل ہے

تہذیب

ایک طالب نے جو سلسلہ کاوریہ و متہذیب کے بعض بزرگوں سے تعلق رکھنے والے تھے و سادہ و خیالات کی زیادتی اور بعض خارجی اور داخلی اثرات سے بچ کر حضرت ولادہ ظہیم العالی کی طرف رجوع کیا اور پہلے بزرگ کا تہذیب اور پھر حضرت خدمت مقدس کو کر زبانی عرض کیا۔ اس پر حضرت ولادہ ظہیم العالی نے مضمون ذیل تحریر فرما کر ان کو دیے اور زبانی فرمایا کہ ایک بار اس کا ضرور مطالعہ کیا کریں۔

یادداشت ضروری

آپ کی حالت کے بارے میں مختصر طور پر اپنے اس خط میں لکھ چکا ہوں جو آپ کے پاس ہے۔ کل شام کو آپ کی زبان سے سارے حالات سن کر اس مختصر اور ضروری تحصیل احتیاطا لکھتا ہوں تاکہ معاملہ میں کوئی شبہ نہ رہے پھر آپ کا دل جس شے کو قبول کرے میں نہایت آزادی اور خوشی سے اس کی اجازت دیتا ہوں۔ کچھ کو ذرا براہ اس میں کدورت نہ ہوگی۔ وہ تحصیل یہ ہے:

① ہمارے نزدیک تصوف کی حقیقت صرف علم باعمل ہے اور عمل وہی جو رسول اللہ ﷺ نے تعلیم فرمایا ہے اور جو سالک کے اختیار میں ہے اس کے علاوہ سب چیزیں ناکہ ہیں۔ اگر وہ عطا ہو جائیں اور شیخ ان کو اچھا بنائے تو نعمت ہیں اور شکر کے قابل ہیں اور اگر عطا نہ ہوں یا عطا ہو کر ختم ہو جائیں تو ان کو حاصل کرنے کی فکر یا ان کے ختم ہونے پر غموس طریق (یعنی سلوک کے راستے) میں ناچار اور باطن کے لئے بہت نقصان دہ ہے خواہ

وہ کچھ ہی ہو۔

① شیخ کو سب حانات کی اطلاع دینا تو ضروری ہے لیکن اپنی رائے سے یا کسی خواب یا اور کی وجہ سے کوئی کام کرنا طریق میں جہل نہیں۔ پھر اس اطلاع کے بعد شیخ اس کی تدبیر کرے گا جس کا تعلق امر و نہی سے ہو بقدر کی ذمہ داری کے ذمہ نہیں ہے۔ اس لئے طالب کو اس کا مطالبہ یا انتظار کسی طریق میں ناجائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی مرض یا کوئی حقیقی اثر یا خیالی تکلیف وہ یا کوئی داخلی یا خارجی عارض آنت یا لازم ہو جائے وہ بھی شیخ کے فرض منصبی کی حدود سے باہر ہے۔

② نفس کی اصلاح میں بدن کی اصلاح کا کافی حصہ کھانا پینے اور ضرورت کے مطابق غذا و دوا کا اہتمام بھی عبادت اور صحت ہے۔ "ان نفسک علیک حقا، ان لجسدک علیک حقا" (کہ تمہارے نفس کا بھی حق پر حق ہے تمہارے جسم کا بھی حق پر حق ہے) حدیث ہے۔

③ اسی طرح اہل حقوق کے حقوق شرعیہ مقدورہ (جو ادا کئے جاسکتے ہیں ان میں) غفلت یا کوتاہی کرنا گناہ ہے جو مقصود کے لئے چور ہے "ان لزو جک عنیت حقا، ان لزورک علیک حقا" (کہ تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے تم سے طلاق کے لئے آنے والے کا تم پر حق ہے) حدیث ہے۔

④ آپ کی ساری تقریر سے شیوخ کی جو تعلیمات معلوم ہوئیں اگر آپ کا یاد اور نقل و نقل صحیح ہے تو اس سے صاف معلوم ہوا کہ آپ کو اب تکہ صحیح اور صاف سامنے معلوم نہیں ہوا۔ ممکن ہے کہ اس وقت آپ کی موجودہ حالت کو وہی شغل یا الہ کی خطائے اجتہادی ہو اس لئے ان سے بھی بدگمان نہیں ہونا چاہئے لیکن وہ آپ کو بہت نقصان دہ ہوئی اور اس وقت کی حالت کے تو وہ کسی طرح مناسب نہ تھیں۔ اس لئے ان سب سے اس وقت ذہن کو خالی کر دینا چاہئے۔ اسی طرح کتابوں کا مطالعہ کر کے جو آپ نے اپنے لئے کوئی نظام تجویز کر لیا ہے وہ بھی اسی وجہ میں ہے۔ اب میں اس بارداشت کو دعا پر ختم کرتا ہوں۔ (الغزالی، باب ۱۵ ص ۱۵۸)

حضرت کے علوم پر بے حد تعجب ہوتا ہے یہ علوم ان صندوقوں سے ہیں

جو اوپر ہیں اور وہ دریا سے ہیں

تَحَالٌ: حضرت محمد مہترم بوام اللہ فیہ عنکم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ جب والا نے سعادت بخش تھی۔ حضرت کے علوم پر بے حد تعجب ہوتا ہے اور بے حد رشک آتا ہے۔ کاش! تراشیا کچھ سب (اپنی کتابی) کو دخل ہوتا کہوں میں تو حضرت مجھ کو یہ چیزیں ملتی نہیں یا کہ میں سمجھ میں نہیں آتی مگر پھر حضرت کی باتیں کیوں سمجھ

میں آ جاتی ہیں۔

حقیقی: یہ سب آپ کی محبت اور حسن نیت ہے۔ جزا کہ اللہ تعالیٰ۔ اب اس تعجب کی وجہ عرض کرتا ہوں وہ وجہ یہ ہے کہ ان علیہ کی ظاہری طور پر اس زمانہ کی طرف منسوب ہونے پر نظر کی تو تعجب ضروری ہے اور اگر نظر کو بڑھایا جائے تو کچھ صندوق نظر آئیں گے۔ جن سے یہ معلوم نکلتے ہیں کہ ان صندوقوں سے اوپر ایک دریا نظر آئے گا تو جب قسم ہو جائے گا۔ ایسا ایک انجام اپنی اس وقت بھی شکر کا سبب ہوگا وہ ان صندوقوں کے ساتھ تعلق (جو جز) ہے جس کی محنت دکایت یہ ہے۔

سینہ را صندوق مرہا کردہ § ناند دان مخروں گھر ہا کردہ
ربہ والی سینہ رابا سینہ § ربہ این از صنع خود اے رب مجید
نقش این آئینہ در دیگر پیدا § کردی از صنع خود اے رب مجید
آب از جوئے بجوئے سے رود § ہر یک سو شستہ در دریا رود
————— تفسیر —————

① تم نے سینہ کو دریاں کا صندوق بنادیا ہے اور اسے بہت ساری موتیوں کا خزانہ بنا دیا ہے۔

② سینہ کو سینے سے ملادیا ہے اسے رب مجید تو نے خود یہ کام کیا ہے۔

③ اس آئینہ کے نقش کو دوسرے میں ظاہر کر دیا ہے اسے رب مجید تو نے خود یہ کام کیا ہے۔

④ پانی ایک نہر سے دوسری نہر میں جا کر رہتا ہے پھر ایک دریا کی شکل میں بہتا ہے۔

مخال: اللہ تعالیٰ کہ مخلوق سے بھی تو عرصے سے خود مخلوق کے سلوک میں نے پیدا کر دی ہے لیکن حضرت! جب تک یہ اللہ تعالیٰ کے انس کا درجہ ہو اس وقت تک نہ اس سلب ہی سلب ہے اور اللہ تعالیٰ سے انس کی وہ بھی اپنے اندر نہیں پاتا ہوں۔

حقیقی: اس انس نہ ہونے کا قلق یہ بھی اللہ تعالیٰ سے انس کا ایک درجہ ہے یا اللہ تعالیٰ کے ساتھ انس کا تم سے کم درجہ تو ہے کہ ایک رکاوٹ کا دور ہونا ہے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ انس قریب تو ہو گیا یہ کیا کم نعمت ہے۔ آگے تھوڑی توجہ مقصود کے حاصل ہونے کے لئے کافی ہو سکتی ہے۔ (نور اللہ علیہ السلام)

قرآن میں اسم ذات ”اللہ“ کی تعلیم معلوم ہوتی ہے

مخال: آج کل اچانک ایک عجیب سوال دل میں پیدا ہو گیا ہے کہ حدیثوں سے تو مالہ لا اللہ کے ذکر کی

انصاف معلوم ہوتی ہے لیکن کام عید سے اللہ یا اسم اللہ کے ذکر حق کی تعلیم معلوم ہوتی ہے اور لا الہ الا اللہ صرف دعوت تبلیغ کا کلر معلوم ہوتا ہے اور اس دعوت تبلیغ کو قبول کر کے جب ایمان حاصل ہو گیا تو پس اس کا کام ختم ہو گیا۔ اس سے اللہ اور اس کی ربوبیت (رب ہونے) کو غیرہ کا جو علم ملا اس کے ذکر میں لگ جانا چاہئے۔ یہ خیال بالکل نادر ہے ورنہ مجھے طبعی طور پر ہم ذات کی جگہ لا الہ الا اللہ کے ذکر کا شوق تھا۔ خود حضرت نے بھی اسی کے لئے ارشاد فرمایا تھا جس پر غصہ بھی برا بھلا بھو اللہ جاد کی ہے۔ ہاں اس خیال سے پہلے ایک بات غرض سے چلی آتی ہے کہ کچھ علم ذات (اللہ تعالیٰ کے ذاتی نام) کا شوق بڑھ گیا ہے۔

پتہ تحقیق: یہی خیر میرے بعض فضاہ احباب نے پہلے بھی پیش کیا تھا مگر زانا تا مل فرمایا جائے تو جواب واضح ہے وہ یہ کہ ہم ذات (کا جو طریقہ مشہور و معروف ہے) اس طریقے پر نکالت کرنے میں آیات نص (دلیل) نہیں ہیں جیسا ظاہر ہے اس بات کا مقصد کیونکہ مطلق (بغیر کسی قید کے) ہے اس لئے اس کا بھی احتمال ہو سکتا ہے لیکن "اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال" (کہ جب احتمال آجائے تو استدلال (دلیل حاصل کرنا) باطل ہو جاتا ہے) اس وجہ سے اس احتمال دلی صورت کو ترجیح نہیں ہوگی۔ پھر رسول اللہ ﷺ اور مجتہدین صحابہ سے اس پر عمل منقول نہ ہونے سے اس کی ترجیح نہ ہونا ثابت ہو گیا۔ اس سے مطلق (بغیر قید کے ہونا) نام نہیں ہوگا (کہ دونوں صورتوں کو شامل ہو)۔ پس یہ اطلاق عمیم نہ ہوگا کیسا اجمال ہوگا "افبعو الصلوٰۃ" کی طرف جس کی تفسیر حضور کے قور و فضل سے ہوگی۔ (اللہ سبحانہ و تعالیٰ)

(اللہ تعالیٰ کی) ذات کے علم کا داعیہ بڑھ گیا وہ غلم ایمان ہے اور

اس کی تمنا عین مطلوب

تخالف: (۱) امام احمد (عطا مبارک) نے گفتگو میں (اس کر) معادیت حاصل ہوئی جس سے مشہور و معروف اسم ذات کے ذکر کے قرآنی آیات سے جہت ہونے کا شبہ ختم ہو گیا۔

پتہ تحقیق: الحمد للہ۔

تخالف: اس سلسلہ میں ایک بات یہ عرض کی تھی کہ غرض سے کچھ (اللہ تعالیٰ کی) ذات کے علم (نام) کی چاہت بڑھ گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کو دیکھنا تو اس عالم میں ہے ہی نہیں۔ پھر کیا کسی اور طرح کسی وجہ سے ایمان کے خدا (اللہ تعالیٰ کی) ذات کا کوئی علم اس زندگی میں نصیب ہو سکتا ہے؟

پتہ تحقیق: وہ علم ایمان ہی ہے اس عمر میں ترقی اور قوت ایمان ہی کی قوت بڑھتی ہے۔ یہی کے مراتب

(درجوں) کے فرق سے عوام اور خواص اور اخص الخواص (بہت ہی خاص بندوں) کے ایمان میں فرق ہوتا ہے۔ اسی قوت کو فرق و وحدت میں ازدیاد ایمان (ایمان کی زیادتی) کہہ دیا ہے۔ ان ہی مراتب (درجوں) کا نام ہم یقین و یقین و یقین و یقین و یقین ہے۔

مخالف: اور اس قسم کی جاہست کا غلبہ کچھ نقصان دہ تو نہیں ہے؟

تحقیق: حقیقت کے واضح ہو جانے کے بعد اس کا سوا اس کی ترناہیں مطلوب ہے۔

مخالف: حضور ﷺ نے "لَذَّةُ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ" اور "شَوْقًا إِلَى لِقَاءِكَ" (اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ) اپنے چہرے کے دیکھنے کی لذت اور اپنے سے ملنے کا شوق عطا فرمائیے کے بارے میں جو سوال فرمایا تو اس کا مطلب تو یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہاں صرف ملاقات کا شوق حاصل ہو سکتا ہے اور چہرے کو دیکھنا تو حاصل ہے ہی مطلب صرف لذت النظر دیکھنے کی لذت ہے۔

تحقیق: ایشاء اللہ خوب سمجھ و لہجہ میں آئی اس سے پہلے یہاں بھی اس تفسیر کے ساتھ اس طرف نہ دیا تھا۔ "فَجَزَاكُمُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى هَذِهِ التَّجْبِیْهِ" اللہ تعالیٰ اس بتانے پر آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

مخالف: لیکن حضرت! اپنے اندر اللہ تعالیٰ سے ملنے کا شوق تو کسی درجہ میں پاتا ہوں جس کو اوپر اللہ تعالیٰ کی ذات کے علم کا تقاضا کہ ہے لیکن "ایمّا تَوَلَّوْا فَنَمَّ وَجْهَ اللَّهِ" (جس قوم منہ پھیر دو ہیں اللہ تعالیٰ ہیں) کی صاف آیت کے باوجود جب چاہتا ہوں اللہ تعالیٰ کو دیکھنے میں کچھ ذوق و لذت پیدا ہوتا ہو یا نہیں پیدا ہوتی بلکہ ایسی چیزیں جو طبعاً ناپسند ہوتی ہیں ان پر وہ اللہ کے اعتبار سے نظر کرنے میں طبیعت رکھتی ہے۔

تحقیق: نہ لہذا آپ کے نزدیک وہ (اللہ تعالیٰ کے ہونے) کی تفسیر کا حاصل مظاهر و مظاہر (ظاہر ہونے اور نظر آنے والی چیزیں) ہیں تو اس کے لئے دلیل کی ضرورت ہے اور اس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ سلف سے (اس وجہ یعنی اللہ تعالیٰ وہ ہونے کی) دو تفسیریں مقول ہیں۔ ایک جہت یعنی قبلہ اور اس جہت کی اللہ تعالیٰ کی طرف انشا اللہ تعالیٰ کہ رضا کے اعتبار سے ہے یعنی تم جس مکان میں بھی "تَوَلَّوْا إِلَى الْكَعْبَةِ" (کعبہ کی طرف رخ) کرو وہ جہت مرضی حق ہے۔ دوسری تفسیر (وجہ سے مراد ذات ہے "ذات کما فی قولہ تعالیٰ کلُّ شَیْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ اِیْ ذَاتِهِ" (اللہ تعالیٰ کی ذات کے علاوہ ہر چیز ختم ہو جائے گی) پھر ذات سے مراد علم "کَمَّا یَسُرُّ عَنْهُ مَا مَعَدَهُ" کہ اس کے بعد کی یہ آیت اس کی دلیل ہے "اِنَّهٗ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ"

مناظر و مظاہر کے ساتھ تفسیر یہ ذاتی و تصویری اشارہ کے درجہ میں ہو سکتی ہے جس کا حاصل تفسیر "الوجه بالذات باعتبار تجلیہ فی المظاهر" (جسے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات کے ظاہری چیزوں میں تجلی فرمانے

کے اعتبار سے ہے اور ان لغائی میں اس کو باپ اشارہ میں مراد سے ذکر بھی کیا ہے۔ "فای جہۃ بتوجہ التمر من الظاهر والباطنی وتم وجہہ اللہ لتحتل بجمع الصفات المتجلی بہ" نہ منوها عن الحجاب وقد قال قائل الغیر "اولیٰ حایہ وہاں میں جس طرف بھی توجہ کرتے ہیں وہی خدا کی ذات ہے جو اس صفات سے آراستہ ہے اور جس طرح چاہتا ہے ظاہر کرتا ہے اور چہات سے پاک ہے کی گنجے والے نے کہا ہے کہ

وما الوجه الا واحد غیر انه ﴿۱﴾ ادا انت عدت لمرئیا تعددوا
مؤیدہ "ازت (ہادی تھی) تو ایک ہی ہے۔ مگر جب تم غائب میں دیکھتے ہو تو کئی نظر آتے ہیں۔"
(مطلب یہ ہے کہ ذات حق تو ایک ہی ہے۔ مگر جب وہ دیکھے جاتے ہیں تو ہر مضمین کو ایک ذات معلوم ہوتے ہیں)

بظاہر میں لکھتے ہوئے کی پیاد اس بات پر ہوئی جس کے دو جواب دہکتے ہیں۔ ایک یہ کہ تفسیر ثابت نہیں ہے اس لئے حدیث میں اس کی کوئی نہیں دیتا اور ایک کہ آریاں میں کہ مراد مظاہر کی طرف توجہ کرنا بھی لذت کا سبب ہے اگرچہ اس وقت کے اعتبار سے وہ جب لذت کا سبب نہیں ہے اس کی تفسیر یہ نہیں (ظہیر ہوئے) کے اعتبار سے لذت کا سبب ہے مگر یہ اس وقت لذت پیدا کرنے والا ہے جب اس نعمت کے اختلاف اور (معد تھائی) ذات کی نسبت کا سبب طبعی ہو جائے۔ چرمز اور مظاہر سبب حسن ہونے اور نہ ہونے کے فرق کے بغیر اس لذت کے اسباب ہو جائیں گے جیسے محبوب کا میلہ پڑا کر وہ معلوم ہوتا ہے مگر جب اس سے تعلق کا علم ہو گیا اس میں لذت پیدا ہوئی خصوصاً پہلے ہوئے کی حالت فقہر نے اس کے احساس کے حد یہ فتویٰ دیا "الظفر الی ملایس الانیہ حرم" (یعنی عورت کے کچھوں کو نہایت حرام ہے)۔

اور اس تفسیر کو مختلف سمجھا جائے اور حدیث میں دو تفسیر ملا۔ سے مقبول کی جائے یعنی نظر سے مراد ریاضی مراد ہے تو اس وقت آپ کا سوال مستقل اس طرح ہوگا کہ ظلم میں بھی تو لذت نہیں پائی جاتی۔ اس کا جواب اس طرح ہوگا کہ لذت نہ ہونے کا ظہر غور کرنے کی وجہ سے ہے اور نہ حق تبارک میں (کہ یا بھی) ظلم کا ایک حصہ ہے کسی مومن کو اظہر نہیں آتا خاص طور پر جب اس کے صفات و کمالات کا تذکرہ بھی ہوگا کہ چہونے کو دل نہیں چاہتا اور اس (لذت کے) نہ ہونے کے قصور صحیح ہیں۔ ان سببوں کی کوئی اور کی بات نہیں نہ ایسا کسی کا تہہ نہ ہوگا ہے۔ ایک مال کی کمی ہے جس کے لئے سوال کی تعمیر فرمائی گئی ہے جب اور حق نہیں ہو جائے۔ (امریضی ۱۳۸۸ء)

روح کے انتظار کی ضرورت نہیں اگر مقابلہ کے ارادہ میں کامیابی ہو

بخاری: الحمد للہ علاج کبیر سے بہت فائدہ ہے۔

تحقیق: الحمد للہ۔

بخاری: تو اب اس کے روح کا انتظار کرو یا اب دوسرے مرض اور علاج کو پیش کرو۔

تحقیق: اگر وقت پر ایسا انتظار ہو جائے کہ ارادہ کر لیا جائے اور اس ارادہ میں اکثر کامیابی ہوتی ہو تو روح کا انتظار ضروری نہیں ورنہ اسی حالت مذکورہ کا انتظار مناسب ہے۔

بخاری: آج کل معمولات کے شوق اور حضور قلب میں بہت کمی ہے اس لئے دعا کا طالب ہوں۔

تحقیق: دعا کرتے ہوں۔ باقی شوق کی کمی پر افسوس نہیں کرنا چاہئے غیر اختیاری بات ہے۔ اگر طبعی افسوس بھی ہو (تو اس عقلی بات) کے انتظار سے اس (افسوس) کے اثر کو ضعیف کر دینا چاہئے اور حضور قلب کے جس درجہ (بندہ کو) حکم ہے یعنی اختیار سے احتیاط (یعنی خود ضرر نہ کھنا) خواہ کسی درجہ کا حضور رکھی اس پر حاصل ہو جائے اس کی تجدید وقت پر کر لی جائے۔ (ابورؤفہ ص ۸۹)

ایمان اور محبت اس کی زیادتی مطلوب ہے لیکن وہ مقصود زیادتی

ایسی لطیف ہے جیسے بچے کی نشوونما!

بخاری: جناب والا نے حقیقت کو کھولا اور شرح معذور فرمایا۔ حقیقت میں اصل چیز بس ایمان و محبت اور اسی کی زیادتی کی طلب ہے۔ اس کے بعد پھر اللہ تعالیٰ کی طرف جس اعتبار اور جس طرح سے بھی توجہ نصیب ہو اس میں لذت کیسے نہ ہوگی۔ حضرت نے خوب فرمایا کہ میلا کیزا مکروہ معلوم ہوتا ہے لیکن محبوب کامیلا کیزا بھی محبوب ہوتا ہے۔ مگر حضرت اس کو کیا کروں کہ نہ ایمان میں کوئی قاطع لحاظ زیادتی معلوم ہوتی ہے اور محبت تو سرے سے معلوم ہی نہیں ہوتی ہے۔

تحقیق: محبت کی زیادتی جو مطلوب ہے اس کی زیادتی کی رفتار ایسی لطیف (باریک، نازک) ہے جیسے بچہ کا نشوونما کہ کسی دن بھی معلوم نہیں ہوتا کہ پہلے سے بڑھا ہے۔ لیکن کافی دن جدا رہنے کے بعد پہلے اور بعد کی حالت میں موازنہ کے بعد پتہ چلتا ہے۔ اسی طرح اعمال کو لازم کرنے سے پہلے کی حالت اور لازم کر لینے کے بعد کی حالت سے موازنہ کر کے دیکھا جائے تو زیادتی نظر آئے گی مگر مقدار میں نہیں بلکہ کیفیت میں (ایمان کے بارے

میں جو) "الا یزید ولا ینقص" (آیا ہے کہ نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے) اس کا مطلب مفہدار ہے (کہ نہ گھٹتی ہے نہ بڑھتی ہے) اور (ایمان کے بارے میں جو) "یزید و ینقص" (آیا ہے کہ ایمان گھٹتا بڑھتا ہے) اس کا مطلب کیفیت ہے (کہ وہ بڑھتی اور گھٹتی رہتی ہے) کبھی اس (گھٹنے بڑھنے) کا علم نہیں ہوتا ہے مگر معلوم نہ ہونا نہ ہونے کی دلیل ہے۔ خصوصاً جب خشیت کا غلبہ ہو اس وقت وہ کیفیت ہوتی ہے۔ "ادریک سبعین بدویا کلہم بخلاف التفاق علی نفسہ رواہ البخاری" (ابن ابی سلیدہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں کہ میں ستر ہجری صحابہ سے ملا ہوں ہر ایک اپنے اور اتفاق کا خوف کرتا تھا)۔ اور بہت خود تقصود نہیں بلکہ وہ عمل کا آلہ ہے اگر عمل ہو جائے تصور حاصل ہے مگر اس میں قوت نہ ہو۔

نَحَال: بلکہ اگر حضرت کی طبعی و عقلی تقسیم سمجھ میں نہ آگئی ہوتی تو میں اپنے کو سرے سے ایمان ہی سے خالی یقین کرتا۔ اللہم احفظ۔

تَحْقِیق: خیر اب تو پریشانی کی کوئی وجہ نہیں۔

نَحَال: جی چاہتا ہے کہ کسی طرح کچھ طبعی محبت اور اس کی لذت بھی نصیب ہو جاتی۔

تَحْقِیق: اس کا راستہ صرف دعا ہے اور حاصل نہ ہونے پر روضہ و اللہ درمن قال سے

فراق و وصل چہ باشد رضائے دوست طلب ﴿﴾ کہ حیف باشد ازو خیر او تمنائے

مَن تَحْتَک: "فراق و وصل کیا چیز ہے دوست سے تو اس کی رضا طلب کرنی چاہئے (خواہ فراق ہو یا

وصل) کیونکہ دوست سے رضا کے علاوہ کچھ اور مانگنا ظلم ہے۔"

اور اس کے اللہ تعالیٰ کو مرضی کرے بندے پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے کبھی وصل نہ ہونا ہی زیادہ نافع ہوتا ہے کہ

کجاہ و کار بڑھتا ہے۔

نَحَال: دعا کا بہت قائل ہوں اور روزانہ مانگتا ہوں مگر کیا عرض کروں وہ دعا بھی جیسی ہوتی ہے میں ہی جانتا ہوں۔ قبول (کرنے) کے بجائے فصد نہ فرمایا جائے تو یہ بھی سراسر اس کا علم ہے۔

تَحْقِیق: جیسا حق ہے ایسا تو کوئی عمل بھی نہیں ہوتا حضرت سید الانبیاء ﷺ کا ارشاد: "لا احصی

ثناء علیک" (کہ اے اللہ! میں آپ کی تعریف پوری طرح نہیں کر سکتا ہوں) اس کی واضح دلیل ہے اور غور کیا

جائے تو اپنے عمل کو جیسا حق ہے ویسا نہ کھنڈیر بھی واجب حق کا نائب ہے جیسے حتم و صمد کا نائب ہے۔ (یعنی اصل

حق تو عبارت کو جیسا کرنے کا حق ہے ویسا کرنا چاہئے مگر اپنے حق کو جیسا نہ کرنا سمجھنا بھی حق جیسا کرنے کی

طرح ہے)۔

مختالی: صوفیانہ تفسیر صوفیانہ اعتبار سے طبعی طور پر کچھ ذوق معلوم ہوتا ہے اکثر حضرات صوفیا کے اعتبارات و ارشادات دل میں اتر جاتے ہیں۔ جو (سامنے ہونے) سے یہ حضرات شاید ظاہر وجود و مراد لیتے ہیں اور سارے خارجی مظاہر (باہر کی نظر آنے والی چیزیں) اسی ظاہری وجود کے مظاہر (ظہر آنے کی جگہیں) ہیں۔ اس لئے جی چاہتا تھا کہ جب اللہ تعالیٰ اسی اعتبار سے گویا سامنے ہی موجود ہیں تو کیوں نہ اسی راہ سے حضور حاصل کرنے کی کوشش کی جائے کہ اسی سے کچھ نسبت و محبت نصیب ہو سکے۔

انا کو یہ حضرات باطن وجود کہتے ہیں اور اسی سے قرب و اقربیت (قرب ہونے) وغیرہ کی تشریح کرتے ہیں۔ دل کو تو وہ بات بھی نہیں لگتی مگر اس میں ایک ہیئت سی معلوم ہوتی ہے اور پھر بہت خطرہ کی چیز بھی معلوم ہوتی ہے گو الحمد للہ کہ جہاں تک بندے اور رب کے غیر ہونے کا تعلق ہے اس میں کبھی دوسرے نہیں ہوتا مگر حضرت! اس میں شک نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی اور سیدھی راہ وہی محبت و ایمان کی معلوم ہوتی ہے۔

حقیقی: جو چیز ذوق کے اعتبار سے زیادہ دلچسپ معلوم ہوتی ہے وہ تشبیہ کا رنگ ہے اور نعوس (قرآن و حدیث) کے ظاہر اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا مسلک حزیبہ کا غلبہ ہے۔ پہلا بہت ہی خطرناک ہے اور کبھی بہت سی برائیاں کو آغوش میں لے لیتا ہے۔ پھر سب سے بڑھ کر یہ کہ وہ لذت بھی باقی نہیں رہتی۔ پھر حزیبہ (اللہ تعالیٰ کو ہر قسم کی تشبیہ سے پاک سمجھنے) کی طرف آ کر گندہ شہ حالت پر افسوس ہوتا ہے اور دوسرا اس میں کوئی خطرہ نہیں ہے اور یہ ثابت الٰہی مخلوق اور ہیئت رہنے والا بھی ہے قرآن و حدیث سے جہاں تشبیہ کا وہم ہوتا ہے اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ابہام کا اعتقاد ہے جس وہم کا علاج ابہام ہے۔

مختالی: اُمی یہ کہتا ہے کہ حضرت دعا فرمائیں تو انشاء اللہ اس نعمت سے محروم نہ رہوں گا اپنی دعا بھی انشاء اللہ سرتے دم تک جاری رہے گی۔

حقیقی: دعا کا خلیفہ عہد کا فرض اصلی ہے مگر مع اس کے "اللہم خولنی و اخبرنی" کے ملانے کے ساتھ خواہ ذکر کے ساتھ خلوں کر کے ساتھ ہو۔

مختالی: لیکن میں بچاؤ سے زیادہ کا ہو چکا ہوں اس دولت سے محروم مرنے پر بڑی حسرت معلوم ہوتی ہے کہ پھر مرنے کے بعد نہ تو کسی مدد پر کا وقت ہوگا نہ دعا کا۔

حقیقی: بالکل صحیح مگر رحمت تو عسٹ پر موقوف نہیں۔ اگر اس رحمت کا سوال اب ہی سے جاری کیا جائے تو یہ موت کے بعد تک رہے گی جیسے باقیات صالحات (اعمال صالحہ) کی شان ہے (کہ وہ موت کے بعد بھی رہے گی) حدیث میں "خیرۃ عین لا تقطع" (آنکھوں کی ٹھنک جو ختم نہ ہو) کی دعا آئی ہے (ابن ماجہ ۱۳۸۸)۔

(اللہ تعالیٰ کو کسی کے ساتھ) تشبیہ (دینے) کا مسلک بے حد خطرناک ہے
 بخلاف تنزیہ (اللہ تعالیٰ کو کسی کے ساتھ تشبیہ سے پاک سمجھنے) کے لیکن
 صرف تنزیہ بھی تشفی بخش نہیں۔ اس کے بارے میں عجیب تحقیق!

سُئِلَ: خدام محترم اہام اللہ فیضکم۔ السلام علیکم درمہ اللہ برکات۔ اگرچہ حضرت نے صرف اپنی شفقت سے
 اجازت دے رکھی ہے کہ جو کچھ بھی چاہوں بے تکلف خدمت میں عرض کر سکتا ہوں پھر بھی ایک بات کا عرصہ
 سے شدید غلبہ اور خیال نہ ہونے کے باوجود عرض کرنے کی ہمت نہ ہو سکی۔ اس مرتبہ حکام غیر معمولی خارج کی بھی
 ایک وجہ بھی دہی کہ ایک طرف طبیعت کا تقاضا تھا کہ اب کھل کے عرض کر ہی ڈالوں دوسری طرف ہمت کا
 مسلسل آگے پیچھے ہوتا لیکن گزشتہ عہد اور اس کے جواب گرنی میں چونکہ آپ حد تک راد کھل چکے ہیں اس لئے
 اب اس غفلت (کھٹک) کو پیش ہی کر دیتا ہوں حضرت نے یہ بالکل ہی صحیح ارشاد فرمایا کہ تشبیہ کا مسلک بے حد
 خطرناک ہے اور خود میرا بھی عادت تک اسلمی مذاق اور حقان تنزیہ کا ہی رہا لیکن اب عرصہ سے صرف تنزیہ سے
 بالکل قطع نہیں ہو رہی ہے۔ کسی طرح نہ دل اس کو قبول کرتا جاتا ہے نہ دماغ (اس کو قبول کرتا ہے) کہ خالق و
 مخلوق میں دو (الگ الگ) ہونے کی دوری یا جدائی ہو سکتی ہے لیکن اس کے ساتھ الحمد للہ دوسری طرف یہ بھی یقینی
 طور پر غلط اور ناقابل سمجھ بلکہ بے وقوفی محسوس کرتا ہوں کہ کسی طرح بھی بندہ معاذ اللہ رب یا بندہ کا وہ سب کے
 اور وحدت (ایک) وجود کے ساتھ بیست ساری موجود چیزوں میں کوئی قیامت ہی نہیں بلکہ عقل و نقل سب کے بھی
 موافق معلوم ہوتا ہے اقربیت (اللہ تعالیٰ قریب ہونے) معیت (اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہونے) وغیرہ کے قیام
 اعتبارات غیریت (اللہ تعالیٰ کے غیر ہونے) کیا معیت کے ساتھ (کہ یہ اقربیت و معیت اللہ تعالیٰ کا غیر ہیں)
 سنے الٹی معلوم ہوتے ہیں کی عینیت (اللہ تعالیٰ کی ذات ہونے) کی برائی کا خیال و احتمال تک دل میں نہیں آتا
 ہے بلکہ ایک لحاظ سے تنزیہ و تنجس کا غلبہ رہتا ہے حتیٰ کہ عینیت کا رجحان رکھنے والوں کی ممانعت پر سخت خصلہ معلوم
 ہے کہ بلکہ کچھ تو وہ انکار حق کے لئے نفس کی ایک یہ کاری نظر آتی ہے۔

یہ بھی عرض خدمت ہے کہ اس مسئلہ سے فی اہلہ دلچسپی کے باوجود ایسی چیزوں کو زیادہ پڑھتا ہے جتنا نہیں
 ہوں البتہ کلام مجید ہی کی علامات و اس پر اگر کچھ تدبیر و فکر کی سعادت نصیب ہو جاتی ہے تو اس طرف کے بھی
 ذہن میں کچھ اعتبارات آ جاتے ہیں۔

یختلف الله نفسا الا وسعها) پہلے کے اور ہے دلائل شریعہ مذکورہ سے ممنوع ہونے کے علاوہ خود قواعد طریقی سے بھی ممنوع ہیں۔ اس ممنوع ہونے کا راز یہ ہے کہ تمام حق امت والے جن میں معصرات صوفیہ بھی داخل ہیں اس پر شتق ہیں۔ یہ دوسرا حقیقی یعنی ظاہریت و مظہریت مصطفیٰ کا خود حادث بعد اقصاء السرائق (پہننے نہ ہونے کے بعد پیدا ہونے والا) ہے (پیدا نہ ہونے سے پہلے) یہ تعلق محدود محض (کچھ بھی نہیں) تھا۔ اس لئے اس تعلق کی قید سے جو اختیار ہوگا خواہ اختیار سے یا تصدیق سے ہو تو وہ مقید کا اختیار ہوگا اور مقید بوجہ حادث (پیدا ہونے) کی قید کی وجہ سے حادث (پیدا ہونے والا) ہوگا تو یہ اختیار جان بوجہ کہ حادث کا اختیار ہوگا جو محبت کی غیرت کے بالکل خلاف ہے اس لئے خود اہل ذوق بھی اس حکم کو مضبوط نہ کر سکے کہ "کل ما خطر بآلک فهو هلك واللہ اجل واعلیٰ من ذلک" (تیرے دین پر جو بھی تھکے وہ ہلاک کرنے والی ہے اور اللہ تعالیٰ تو اس سے بڑے اور اونچے ہیں) اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی آفتاب کے نور کا مشاہدہ اس تعلق اور واسطے سے کرے جو اس کو زمین سے حاصل ہے اور اس تعلق کی وجہ سے خود دھوپ میں اجرام (مصلوں) کی مختلف صورتوں کی وجہ سے مختلف شکلیں پیدا ہو گئی ہیں جیسے گول ہو، ستون ہو، چوکور ہو۔ اس لئے ان مختلف صورتوں والے مصلوں کے ذریعہ نور کے مشاہدہ کا راز کرنا ان مصلوں کے مشاہدہ کرنے کا ارادہ کرنا ہوگا۔

باقی (اگر یہ حاست) ہے اختیار (ہو تو اس) میں کوئی برائی نہیں ہے مگر یہ اسے درجے کے متعلق میں نیچے ادجہ ہے۔ اگرچہ کبر و آدمی کے لئے مقصود نہ ہونے کے باوجود اتنا مفید ہوگا کہ مقصود تک پہنچنے کا سبب ہوگا جیسے دراقصود نہیں ہے مگر یہ دیکھنے کے لئے خدا جو کہ مقصود ہے اس کی استعداد پیدا کرنے کے لئے گونا گویا پائے بلکہ تجویز کی جائے۔ صلاۃ (رومی) (تختہ لایقہ لایقہ) بہت ساری مثالوں کے بعد اسی کو رشا فرماتے ہیں کہ "سے یرون از ہر دقل وقل دقل من" خاک پر فرق من و شمشیل من منزجہ" اسے وہ ذات! جو میرے وہم اور حلقہ کے دھڑے سے باہر ہے میرے فرق کرنے اور مثال اپنے پر خاک ہے۔

اس میں ایک حقیقی بات کا عہد ہے۔

بندہ تفکیر نہ تصور خوش ۛ ہر دست گویم کہ جانم مفرشت منزجہ" (مگر کیا کریں کہ) بندہ تیرے (حق تصور کرنے) سے صبر نہیں کر سکتا ہے (اور تصور کرنے کے لئے مثال دینا ضروری ہے اس لئے وہ شوق کی شدت سے) ہر وقت (میں) کہتا ہے کہ میری جان تیرا فرش ہو۔" (مطلب یہ ہے کہ عاشق کو تصور کے بغیر محبت نہیں آتا ہے اس لئے

اپنی تسلی کے لئے اچھی مثال بیان کرتا ہے اس میں کبھی دوحہ سے نکل جاتا ہے۔

(ملکات خمسہ ص ۱۰۷ دوحہ)

اس میں ایک حقیقی بات کا اظہار ہے۔

پہلے خلق (بنانے والے اور بنی ہوئی چیز والا تعقل) کے واسطے ہونے میں ان واسطوں کی مثال ایسی ہوگی جیسے ٹینک لگا کر کسی چیز کا مشاہدہ کرنا کہ (اس صورت میں) ٹینک صرفہ دیکھی جانے والی چیز کے لئے نہیں ہوگی اور کبھی مشاہدہ کے وقت ٹینک کی طرف توجہ بھی نہیں ہوتی ہے۔ میرے خیال میں مسئلے کے سارے پہلوؤں پر کافی اور ضروری بات ہوئی ہے اگر کوئی بات چھوٹ گئی ہے تو بتا دیں۔

باقی کسی ماسور بہ (دو کام جس کو کرنے کا حکم ہے کے کرنے) سے قتل حاصل ہونا یا نہ ہونا دماغ سے اس کا ماہ ہونا یہ بات توجہ کے قابل نہیں ہے (صرف) حکم کو پورا کرنا مقصود ہے نہ کہ کیفیات اور احوال (مقتصد ہیں)۔

باقی اس حصہ کو دوبارہ یاد دلانا ہوں کہ بے اختیاری ہونے پر کوئی متعین نہیں ہے۔ (البرہان ص ۱۰۷)

احادیث سے دل گھبرانے کا علاج

حکایت: حضرت بندہ کو مشکوٰۃ شریف آخری حصہ کے مطالعہ کی توفیق ہوئی مگر کتاب الاذیاب اور کتاب الرقاق کی احادیث سے دل گھبرا گیا۔ اپنے اعمال کی طرف خیال کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بھی قابل اعتماد نہیں حتیٰ کہ بندہ بے قرار ہو گیا۔ باب الدنیا اور سمعہ کی احادیث سے پورا یقین ہو گیا کہ گذشتہ عبادت سب کی سب بیکار ہے مگر بندہ بہر حال اعمال پر قائم رہتا ہے کیونکہ حضرت سے یہ سنا تھا کہ اعمال کو کسی وقت چھوڑنا نہیں چاہئے امید ہے کہ دعا فرمائیں اور اس گھبراہٹ سے بھی تسلی فرمائیں۔

تحقیق: دعا کرتا ہوں اور اس گھبراہٹ سے اجر ملتا ہے جس تسلی کے لئے یہی اعتقاد کافی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اصلاح کا اہتمام اور اس کے لئے دعا بھی۔ (البرہان ص ۱۰۷)

درد وغیرہ میں تکلیف کا ہونا نعمت الہی ہے

حکایت: شفقت نامہ تلخ بخش اُمید شد کہ اب درد وغیرہ کی تکلیف تو برائے مامی رہی ہوگی ہے۔

تحقیق: ”الحمد لله على نعمه وان قلت لانها باعتبار العر ها قد عظمت وجلت“ (اللہ تعالیٰ کا شکر ہے اس کی نعمتوں پر اگرچہ وہ تمہاری آہوں کیونکہ تمہارے اعتبار سے وہ بہت بڑی ہیں)۔

خُتَاب: لیکن اگلیاں ابھی تک بیکار ہیں مٹی بند نہیں ہوتی۔

پتھریقی: اللہ تعالیٰ کو اجر دینا ہے جس کا طریقہ وہی اپنی حکمت سے متعین فرماتے ہیں۔ پھر جب طریقہ کو بدلنے میں حکمت ہوتی ہے اس کو بدل دیتے ہیں اس لئے تدبیر و دعا ہر حال میں محمود و مطلوب ہے۔

خُتَاب: اب اسی کی تدبیر ہو رہی ہے مٹی بند ہونے لگے تو انشاء اللہ تعالیٰ کام چلے گئے۔

پتھریقی: اللہ تعالیٰ جلدی کے ساتھ اس کی تکمیل فرمائے۔

خُتَاب: باقی ڈاکڑوں کا مشورہ تو وہی چلا جا رہا ہے کہ پھر سے بٹھایا جائے۔

پتھریقی: علم الہی میں جو خیر ہوا اس پر قلب کو منشرح فرمائے چلتے پھرتے کبھی یاد آ جائے ایک جلسہ میں تین بار "اَللّٰهُمَّ بَعُوْنَا وَ اَخْرِقْنَا" کہ لیا جائے۔

خُتَاب: حضرت نے دوسرے احباب سے دعا کی درخواست کرنے کے لئے جو بدایت فرمائی الحمد للہ کہ اسی پر اس درجہ تک عمل ہے کہ اپنے نوکر سے بھی یہی درخواست کرتے ہوں۔

پتھریقی: اسلام نے یہی بدایت سکھائی ہے اور یہ بڑی دولت "وَلِلّٰهِ دَاوُ الْعَارِفِ الْمُرُوْمِ فِیْ قَوْلِهِ" ہے

ترجومہ: خضوع و بندگی و اضطراب و اندر میں حضرت نذیر اعتبار

تذکرہ: "اس راستے میں خضوع، بندگی اور لا چاری کے علاوہ کسی چیز کا اعتبار نہیں ہے۔"

خُتَاب: لیکن یہ ضرور ہے کہ حضرت کی شفقت و توجہ سے غیر معمولی تسلی ہوتی ہے۔

پتھریقی: یہ آپ کی محبت اور حسن نیت کا نتیجہ ہے "صَلَّى اللّٰهُ مَعَالِیْ ظَنِّکُمْ"۔

خُتَاب: حضرت بیمار آزار و دنیا میں کون نہیں ہوتا اپنے جانے والوں میں بہتوں کا حال اپنے سے ہر پاتا ہوں۔

پتھریقی: یہ اعتقاد اور اس کا احتضار ایک مراقبہ ہے جو ایک نیت ہے۔

خُتَاب: پھر ایسے کہتے ہوتے ہیں جن کو معمولی تدبیر و علاج تک کی قدرت حاصل نہیں ہوتی۔

پتھریقی: یہ دوسرا مراقبہ ہے جو دوسری نیت ہے۔

خُتَاب: ساتھ ہی یہ بھی ایمان ہے کہ سوچنے کے کا نسا جھٹکا بھی ضائع نہیں جاتا۔

پتھریقی: یہ ایک تدبیر مراقبہ ان دلوں سے بلا ہے۔ ان مراقبات کے عطا ہوتے ہوئے اگر عقل (کرنے) میں

جس کا ذکر آگے فرمایا گیا ہے کچھ نقصان بلکہ بالکل بھی نہ ہو تو بھی نقصان دو نہیں ہے۔ یہ مجموعہ اس کمی کا کافی

تدارک ہے خصوصاً جبکہ یہ مراقبات اہمال اختیار یہ ہوں اور وہ کمی طبی و بے اختیاری ہو۔

خُتَاب: مگر حضرت! خدا جانے میری کمزوری و بزدلی کس حد تک پہنچ گئی ہے کہ جسمانی تکلیف کا تحمل روز بروز گھٹتا

جاتا ہے۔ شاید مہلباس سے بنائی کے سلسلہ نے اتنا کم ہمت کر دیا ہے۔ دھر الحمد للہ کہ وہ سال سے بہت اچھے تھے خصوصاً دوسرے دوروں سے۔ بالکل ہی محفوظ رہا اور طبیعت میں ہر شکاک رہنے لگا تھا کہ اس بچہ کے حادثہ کے بعد اب کچھ دوسرے کے آثار بھی پھر لوٹ رہے ہیں جس سے اردولِ غلو زور رہا ہے۔ کاش ایمان علی اتنا قوی ہوتا کہ مہربان و مہمان کا اجر حاصل کر سکتا، عمر اسے کبھی بھی شکایت کے رسوا ہی آجاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ رحم و مغفرت فرمائے۔

تحقیق: خداوند کریم نے یہ ضعف جس ایمان کے قوی نہ ہونے کی علامت ہے۔ اس وقت ترمذی کی ایک حدیث ہے اسناد حسن میں آئی۔ جس کو جمع انوار فضل الشہداء و اشہاء سے نقل کرتا ہوں۔ حضور اللہ ﷺ نے شہدائی ایک تقسیم فرمائی ہے ان میں دوسری قسم کے باب میں ارشاد ہے۔ "قل ورجل جبیل الایمان نفس العدو فکانما ضرب جلدہ بشوک طلع من الجبین اتاہ سهم غرب فقتلہ" (ترجمہ: ایک آدمی جو ایمان والا لڑائی میں حاضر ہوا گویا اس نے بڑائی کی وجہ سے خدا کو ہول کے درخت کے پیچھے چھپایا ایک نامعلوم تیرا کر کا گیس سے وہ شہید ہو گیا) الحدیث اس میں ایمان کی عمدگی اور بڑائی کو ایک ساتھ جمع فرمایا ہے جس میں صاف و امت ہے نہ حمل کا نہ ہوا در قوت ایمان جمع ہو سکتی ہے۔ ہاں اس قسم کے شہید دوسرے درجہ میں اس کے فرمایا گیا ہے کہ اس سے نفسِ اقصیٰ دئی یعنی نفس کا بڑائی کی وجہ سے مدد و نہیں ہوا اور جہاں فعلِ اقصیٰ دئی کا مدد و بھی ہو رہا ہو۔ اس کے بعد بھی تم نہ ہوگا۔ اس لئے یہ آپ کے اقصیٰ دئی ہے الحمد للہ اس اختیار سے کام بھی لینا چاہتا ہے مثنی شکایت اعتراض کے جوہر پر نہیں کی جاتی ہے اور خود بڑائی شکایت بھی قوت ایمان کے خلاف نہیں۔ لہذا اس بقولہ "انما شکوا بنی و حزن الی اللہ" بعد قولہ یا اسفی علی یوسف" (جیسا کہ یعقوب علی بن یوسف نے کہا میں اپنی پریشانی اور اپنے غم کا شکوہ اللہ ہی سے کرتا ہوں) اپنے اس قول کے بعد۔ ہائے یوسف اور دوسرے کو کوئی شہر کے کامل اجودائی نہیں رکھتا "فرمانِ محمد اللہ کی اشکال" (کوسارے اشکالِ غم: دیکھئے)۔

حکایت: اس مرتبہ تراویح ایک ایسے حافظ کے پیچھے پڑھنا پڑی ہے جنہوں نے عملاً اپنی اجرت پیسے ہی طے کر لی ہے۔ کراہتِ مصوم ہوتی ہے کیا کروں۔

تحقیق: یہ کراہت امام کے طاعت پر اثر نہ پڑنے سے ہے جو اس کو پسند کرنے والے ملتفتوں کی طرف نہیں بڑھتی ہے کیونکہ وہ نہ اس کے سبب ہیں نہ معاندانہ کرنے والے ہیں تیسری کوئی چیز جس عمل کے اس کی طرف منسوب ہونے کی نہیں ہے اور تیسری کوئی علت نسبت کی نہیں۔ (اللہ اعلم بالصواب)

خالص تشریح کے بارے میں سوال و جواب کا تہرہ

بخاری: حرمہ ہوا کہ خدمتِ اہل میں خالق مخلوق کے تعلق کو سمجھنے کے لئے کچھ معروضات پیش کئے تھے۔ جس کے جواب میں حضرت نے تشریح مسلک کو جو سمجھا تھا اس سے اطمینان ہو گیا تھا کہ سلامتی بلا شک اسی راہ میں ہے۔ پھر ایک اور عریضہ اسی سلسلہ میں تھا جو حضرت کے جواب کے ساتھ سوال کے الفاظ میں شائع فرمایا گیا تھا لیکن ابھی اسی میں ایک بڑی غلطی (غلط) باقی ہے۔ یہ تو بالکل صحیح ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کی معرفت اور مشاہدہ کی تعلیم بہت زیادہ صاف و معصوم (بنانے والے اور بنی ہوئی چیزوں) کے ذریعے سے ہی فرمائی گئی ہے۔ تین صورتیں چیز کے پیدا ہونے کی بظاہر نظر آتی ہیں ① جیسے بیج سے درخت، یا اٹلے سے بچ پیدا ہوتا ہے ② جیسے کوئی صنایع (کاری گر، بنانے والا) کسی مادہ میں کوئی تصرف (عمل) کر کے کسی شے کو بناتا ہے مگر مادہ اس صنایع (کاری گر، بنانے والا) کا بنایا ہوا نہیں ہوتا ③ پہلے خود مادہ بزرگ موجود نہیں ہے کو بنانا پھر اس سے مختلف چیزیں بنائی جائیں۔ عمومی طور پر حق تعالیٰ کے لئے تیسری صورت کا خیال ہوتا ہے۔

تحقیق: کسی دلیل سے یا بغیر دلیل کے ہوتا ہے۔ دلیل کیا ہے اور بغیر دلیل (اس آیت) (فلا تعجب ما لبس لک منہ علم) کا حارضہ ہے۔ (تشریح: جس بات کی تحقیق نہ ہو وہ بات نہ کہی جائے)۔ کے خلاف ہے خاص طور پر اس وقت جب دوسری (دوئوں صورتیں بھی ہو سکتی ہوں اور جب قرآن کی آیات خاص طور پر کسی کو بیان نہیں کرتی ہیں۔ پھر جب کہ ایسی صورت ہو کہ جب کہ چیزوں کے پیدا کرنے کی (ان صورتوں کے علاوہ) دوسری صورتیں بھی ہو سکتی ہوں۔

بخاری: مگر اس میں ایک طرف تو عقل کے اعتبار سے جو چیز موجود نہیں ہے۔ اس سے کسی چیز کو بنانا بالکل ناقابل تصور معلوم ہوتا ہے۔

تحقیق: کیا ہمارے تصور کی مشکل (کسی چیز کے) ممنوع ہونے یا (اس کے) انکار کی دلیل ہے؟

بخاری: دوسری طرف (آیت) (وام خلقوا من غیر شئ) (کیا وہ بغیر کسی چیز کے پیدا کئے گئے ہیں) سے اس کی کئی کچھ میں آتی ہے۔

تحقیق: صحیح تفسیر یا صحیح تفسیر کا ذہن میں موجود نہ ہونا اس کچھ (میں آئے) کی وجہ سے چنانچہ مفسرین نے "من غیر شئ" کی تفسیر کی ہے "من غیر خالق" (بغیر خالق کے) کی ہے۔

بخاری: سب سے زیادہ یہ (بات کچھ میں نہیں آتی) ہے کہ مادہ اور اس سے بنی ہوئی چیزوں کا وجود اگرچہ اللہ

تعالیٰ کا بنایا ہوا ہے لیکن (یہ چیزیں) اللہ تعالیٰ سے الگ اپنا وجود مستقل (الگ) رکھتی ہیں جو وحدت وجود (وحدہ تعالیٰ کے ایک ہونے) اور اللہ تعالیٰ کے ہر جگہ ہونے (کے عقیدے) کے خلاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہر جگہ موجود ہے (یعنی وحدت وجود ایک ہونے کا مطلب تو یہ ہے کہ وہ اکایا ہے اور ہر جگہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہر چیز کے ساتھ ہو تو اس سے ایک نہ ہونا سمجھ میں آتا ہے کہ جب ہر چیز کے ساتھ مستقل الگ ہو تو کئی ہونا لازم آئے گا۔)

تجلیاتی: ہر جگہ ہونے کے اس عقیدہ ہی کی کوئی دلیل نہیں۔ جب وہ صرف جگہ میں ہونے سے پاک ہے تو کئی جگہوں میں اس کا ہونا تو بہت دور کی بات ہے اگرچہ اس محاورہ میں مجاہد زیادہ ہے کیونکہ اس سے مراد کسی جگہ میں ہونے کی قید کا نہ ہونا ہے اور یہ صرف تعبیر ہے۔ وحدت الوجود (ایک ہونا) کئی کمزور وجوہوں کے خلاف نہیں ہے۔

مثالی: ایک۔ پہلی وحدت چیزوں کے پیدا ہونے کی یہ ہو سکتی ہے جس طرح ہم خود اپنے جی میں اپنے خیالات، تصورات کو پیدا کرتے ہیں خصوصاً خواب کی صورت میں تو ہمارا ذہن بالکل بیداری کی دنیا کو پیدا کر لیتا ہے یا خود ہی اپنے معلومات و خیالات کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ زیادہ قدرت والی ذات نہ صرف بیداری میں اسی طرح سارا عالم پیدا کر سکتی ہے بلکہ ہمارے خواب سے بڑھ کر یہ قدرت ذات اپنے تصور میں آنے والی مخلوقات انسان و حیوان وغیرہ کو ایسا بنا سکتی ہے کہ وہ (مخلوقات) خود کو اپنی اپنی جگہ مستقل حس اور عقلی مخلوق بنائیں۔ چیزوں کے پیدا کرنے کی یہ صورت نہ صرف عقل کے اعتبار سے زیادہ قابل قبول معلوم ہوتی ہے بلکہ نقل (قرآن و حدیث) کے اعتبار سے بھی بہت سے عقائد و نعوص کی تصحیح آسان اور زیادہ قریب ہو جاتی ہے اس لئے کہ خالق و مخلوق کے اس تعلق کا خلاصہ یہ ہے کہ عالم خود اپنے معلومات یا علمی صورتوں سے ظاہر ہوتا ہے اس میں نہ خالق و مخلوق کا ایک ہونا لازم آتا ہے اس لئے کہ معلوم عالم نہیں ہو سکتا نہ اس طرح غیر ماننا پڑتا ہے کہ خالق کہیں ہوا وہ مخلوق کہیں۔ نہ اس میں نہ ہونے سے وجود کا لزوم ہوتا ہے یہ صورت جدید فلسفہ اور سائنس کے رجحانات کے بھی زیادہ قریب ہے۔

تجلیاتی: ان افکلات کامل تو صرف اسی صورت کے ساتھ ممکن نہیں (بلکہ) دوسری صورتوں میں بھی یہ افکلات حل ہو سکتے ہیں۔ رہا سہولت حل کی آسانی تو یہ سہولت غائبہ کو وجود پر قیاس کرنے سے ہوتی ہے۔ یہ قیاس ہی بلا دلیل ہے خاص طور پر جبکہ کسی دلیل کے بھی خلاف ہو اور وہ دلیل یہ ہو سکتی ہے کہ تصور کے بعد وہ صورتوں کی جگہ کیا ہوگی اللہ تعالیٰ کی ذات یا اس کے علاوہ پہلی صورت میں کی جگہ حوادث (ختم ہو جانے والی

چیزیں) ہوں گی جس کے لئے ختم ہونا لازم ہے۔ اور دوسری صورت میں وہ صورتیں ملتی تھیں تو دوسری صورتوں اور اس میں کیا فرق ہوگا۔

مثال: کن فیکون (یعنی ہو جا کہنے سے ہو جانے) کی تخلیق بھی اس سے سمجھ میں آ جاتی ہے کہ نفس نے کسی شے کا ارادہ کیا نہیں کہ وہ پیدا ہوگئی (اس میں) اقربیت (قریب ہونے) احاطت (گھیرے ہوئے ہونے) معیت (ساتھ ہونے) وغیرہ کی تاویل (توجیہ نہیں کرنی پڑتی ہے عالم سے زیادہ معلوم کے کون قریب گھیرے ہوئے اور ساتھ کون ہو سکتا ہے۔) (اس سے) سب سے زیادہ تواذیت (پہلے ہونے) آخریت (آخری ہونے) ظاہریت (ظاہر ہونے) باطنیت (باطن ہونے) کا تعلق سمجھنا آسان ہو جاتا ہے کہ معلوم ہونے کی حیثیت سے اول آخر ظاہر و باطن سب عالم ہی سے ہے پھر "وہو بکل شے عظیم" کو اگر "ہو الاول والاخر والظاہر والباطن" کے دھڑکی کی دلیل کا ارشاد قرار دیا جائے تو اشیاء کی پیدائش کی یہ صورت صاف ہو جاتی ہے کہ وہ ہر شے کا اول و آخر، ظاہر و باطن اس لئے ہے کہ وہ ہر شے کا عظیم ہے یعنی شے کی ماہیت اس کا معلوم ہوتا ہے (یعنی شے کی ماہیت کا اسے علم ہوتا ہے)۔

حقیقت: یہ سب اندازے اور افکار ہیں جن کی حقیقت ابھی عرض کی گئی ہے اس لئے لوٹ بھر کے اسی قلعہ میں پناہ لینا پڑتی ہے۔ جس کا حاصل ہے فکر نہ کرنا اور اللہ تعالیٰ کے حوالے کر دینے سے عاجز ہونے کا اقرار اور توبہ اور نہ جاننے کے بغیر کا اقرار جو ان آیات میں آیا ہے قوله تعالیٰ ﴿فَلَا تَهْزَبُوا اللّٰهَ الْاِمْتَالَ﴾ قرآن مجید ﴿تَتَكَبَّرُوا فِي كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَتَكَبَّرُوا فِي ذَاتِ اللّٰهِ تَعَالٰی﴾ "ابو الشیخ فی العظيمة من ابن عباس (کذا فی الجامع الصغیر)" "واجمع المارقون صنی ان کل ما تخطو بیدک فهو حلتک واللہ اجل واهلی من ذلک"۔

دکال المعارف: بروی ۔

کتبہ ہا چوں تیج پلاد: است تیز ۞ چوں نداری تو سپر دانمیں مریز
پیش ایں الماس بے اسپر میا ۞ مگر برین تیج را نہو حیا
تو توحید: "اس اللہ تعالیٰ کے بارے میں غور و فکر کرنے میں بہت باریک (تکتے ہیں جو فولادی تگوار سے تیز ہیں، اگر تمہارے پاس ان سے نیچے کے لئے ڈھال نہ ہو تو اس سے دور رہو، اس تیز تگوار کے سامنے مقابلے کے لئے بغیر ڈھال کے مت آگے کیوں کہ تلواریں کاٹنے میں دیر نہیں لگاتی۔"
(مطلب یہ ہے کہ سننے والوں میں اگر وحدت کے نکات سمجھنے کی صلاحیت نہ ہو تو ان پر اثر پڑتا

ہے جس سے ان کے عقائد نگہ بانے کا اندیشہ ہوتا ہے اس لئے جب ان نجات کے سمجھنے کی

مساہمت نہ ہو تو اس میدان میں قدم نہیں رکھنا چاہیے۔ (سازن ٹریل، ص ۱۷۳)

پھر دہرائی غریب کے بعد خود بخود بہت ہی نہایت قوت و انخراج کے ساتھ اس مسئلہ کی روح و لب (یعنی روح و مغز) قلب پر درخونی جس کے بعد کئی بات کی تکیا نشی ہی نہیں رہی۔ دو کلمہ "ان النظر لا یغنی عن التصفح شیاناً" (کہ ظن حقیقت کے لئے ذرا بھی مفید نہیں ہوتا ہے) کا گراؤ ہو گا وہ یہ ہے کہ یہ تعلق محض عنہ جس پر بات دوری ہے ایک نسبت ہے جو وہی طرف منسوب ہے ایک حق اور ایک غلط ہے اور یہ فعلی طور پر ضروری اور تفسیری ہے کہ نسبت کی حقیقت کا معلوم ہونا دونوں (یعنی حریف) یہ نسبت منسوب ہے ان کی حقیقت کے منسوب ہونے پر معروف ہے اور یہ (یہ) حقیقت ناممکن نہیں ہے مگر تھوڑی وضاحت سے جیسے شیخ بوقی بیٹا وغیرہ کے ہوتے نہیں ہے۔ اور خدا تعالیٰ کی حقیقت کا علم عس او نقس کے اطلاق سے ہمیشہ کے لئے ناممکن ہے اس لئے اس نسبت کا تحقیق علم بھی ناممکن ہو گا اس لئے اس کی خواہش بھی بیکار ہو جائے گا۔ نقصان دہ ہوئی اگرچہ کلام کرنے والوں کے لئے کچھ تاویں آتی ہیں جو کے ٹیکنیکل پیراس تاول کا دوسرا حصہ ہے۔ سے زیادہ ہو گا۔

۵۔ علی النبی راض بان جعل الہوی

والخصم منہ لا علی ولا لیا

ترجمہ: "اے نبی! میں پر راضی ہوں کہ میں خصم تیری ہوں اور اس میں شخص راضی کہ نہ میرے ذمہ کچھ ہو اور نہ تیرے لئے کچھ ہو۔"

۱۱۱

النور: جمادی الاولیٰ ۱۳۵۹ھ

محبت کے آثار مختلف ہوتے ہیں

تخلی: حضرت علامہ و محترم امام شہ فیوضہم۔ السلام علیہم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خود قلم مبارک کے نام والا نے دست (اس سے ذرا پہلے پیسے حضرت کی انہیوں میں سرانی کا کچھ اثر جو یہ تھا کہ ۱۲) ۱۱۰ کی غیریت سے تو اطمینان نہ تھا لیکن اپنے دل کی غیریت سے وہ جذبات کر دیا۔ اس وقت تھا کہ انہوں سے حکمران ملک اہل محبت پر جو یہ اپنی ہے قراری خارج ہوئی محبت کا بیک انقاض تھا جس پر کچھ کو بے حد رشک آیا اور اپنے دل کی اس بے حسنی پر غور کیا۔ محبت کی راہ سے تو کوئی پریشانی و بے چینی محسوس نہیں ہوتی صرف عقیدے کی راہ سے یہ دعا کرتا رہا کہ اللہ تعالیٰ

حضرت کو حکمت و عاقبت کے ساتھ خوب سے طویل حیات عطا فرمائی اور اس کے اخلاقیات و برکات اپنے بندوں پر امت مرحومہ پر تادیر قائم رہیں۔

اللہ فذکرہ حضرت سے عقیدت تو بہت غیر معمولی پاتا ہوں میں اپنے منعم و محسن سے کچھ نہ کچھ طبعی محبت ہو جانا بھی تو انسانیت کا معمول ہے۔ حضرت کے میرے دیر اور دیرین دوستوں پر کتنے احسانات ہیں اور پھر کتنی شفقت ہے اس کا خیال کرتا ہوں تو اپنے دل کی نخی پر شرم سے گرا جاتا ہوں لیکن اتنی مستعدی بھی بڑی بیماری ہے کہ مشکل ہی سے کچھ رونا آتا ہے اس لئے اس موقع پر شرم کو دور کر کے اپنے اس مرض کو ہی عرض کر دینے کا جی چاہا۔

اللہ فذکرہ رحم سے تو دل کو خوبی نہیں پاتا انسان یا حیوان کی مصیبت پر بھی ہنسی جاتا ہے اور اپنی ہمت بھر کر طرح کی اعانت کے لئے آ رہا ہو جاتا ہوں۔ مگر جس کا، مرقۃ قلب (دل کی نری) کہہ رہے ہیں اور جس کو محبت کا تعلق کہنا چاہئے وہ مشکل ہی سے کسی کے ساتھ محسوس کرتا ہوں۔ حضرت! اپنی ہر طرح کی بلا خوں کا اور اک اور ہر طرح کی ناکامیوں کا بھی دین کی بھی یاد دہانی کی بھی امداد اب بہت بڑھ گیا ہے۔ شاید اسی کا اثر ہے کہ طبیعت میں ایک ہمیشہ تنگی سی رہنے لگی ہے۔ جس کی وجہ سے اب خط تک لکھنا بھاری ہوتا ہے بلکہ خط لکھنے بیٹھتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ میں اپنا معمولی مدعا تک ٹھیک لفظوں میں ادا نہیں کر سکتا ہوں اور ادا کر رہا ہوں۔ اس طرف یہ ہوا کہ ایک عزیز کو خط لکھا تو تین مرتبہ لکھا اور پھاڑا۔ خود حضرت کی خدمت میں کئی دن سے لکھنے کا ارادہ کر رہا تھا۔ کل لکھنے بیٹھا بھی تو کچھ کچھ میں نہ آیا۔ تھوڑا لکھا تھا۔ آج اس کو پھاڑ کر پھر سے لکھا ہے۔

امید ہے کہ مزاج عانی بعافیت ہوگا خصوصاً ہاتھ میں جو کمی باقی رہ گئی تھی جس سے تحریر میں کچھ کمی محسوس ہوئی تھی وہ بھی جاتی رہی ہوگی اب ہی یہ عزیزہ ڈاک میں نہیں گیا تھا کہ سولانا شیر علی صاحب کی خدمت میں جو عزیز لکھا تھا اس کے جواب نے حضرت کی خیریت سے مزید امیدیں بٹھائی۔ فالحمد لله على ذلك۔

تحقیق: مکرری! سلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ اللہ تبارک و تعالیٰ تمہ اور انھیں کے ساتھ صحت و خیریت سے ہوں۔ امید ہے کہ باقی تحریر کی گواہی بھی اس کی تائید کرے گی اپنی کیفیت اور اس پر جو شبہات تحریر فرمائے ہیں اس میں دو چیزیں ہیں: ① مقصود سے پہلے کی باتیں ② مقصود۔ اصل مطلوب چونکہ مقصود ہے اور ابتدائی باتیں صرف تالیق ہیں اس لئے دلیل کے ساتھ مقصود کی تحقیق پر اکتفا کرتا ہوں جس کے بعد ابتدائی باتوں کا غلط ہونا مختصر طور پر تو فوراً معلوم ہو جائے گا اور غور و فکر کے بعد تفصیلی طور پر معلوم ہوگا۔ وہ دلیل کے ساتھ تحقیق یہ ہے کہ ایک محبت تھی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی اور ایک حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی اور دونوں کے آثار مختلف جو وفات شریفہ کے وقت ظاہر ہوئے اور روایات صحیحہ سے ثابت ہے۔ کیا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی محبت

محبت نہ تھی یا کمال نہ تھی۔ اگر اللہ تعالیٰ کسی پر فضل فرما کر محبت صدیقہ (وہو علیہ السلام) کے مشابہ محبت عطا فرمائے تو شکر کا وقت ہے یا شکایت کا وقت ہے؟ اس کے بعد ابتدائی باتوں میں غور کیا جائے یا نہ کیا جائے مطلوب حاصل ہو گیا اور اس میں ناز یہ ہے کہ (محبت کا اختلاف) رنگوں کا اختلاف ہے جس کا سبب کبھی استعداد کا مختلف ہونا ہوتا ہے کبھی دوسرے اسباب ہوتے ہیں۔ ان اسباب کے معلوم کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس جھگی حالت کے بارے میں کہا گیا ہے ۔

عبادۃ اللہ شغلی وحسبک واحد ﷻ وکل الی ذاک الجمال بخیر
 ترجمہ: ”ہماری عبادتیں لائق ہیں مگر تیرا حسن ایک ہی ہے یہ سب تیری خواہموں کی بتاتی ہیں۔“
 واللہ اعلم بسوانہ عبادہ وخصائیرہم۔

اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندوں کی پوشیدہ باتوں اور ان کے عہدوں کو پوری طرح جاننے والے ہیں۔ والسلام
 (النور: جمادی الاخریٰ ۳۹ھ)

عیال کے لئے کسبِ معاش کرنا بھی طاعت ہے

مخالف: ادھر تو تمام بھون کی حاضری کو بے حد دل چاہتا رہتا ہے۔ دوسری طرف اپنی تن پروری، غصہ پرستی، فکر معاش نے بھی گل کھلانے میں کچھ کی نہیں کر رکھی۔
 حقیقی: اور (اللہ تعالیٰ نے) ثواب میں بھی کچھ کمی نہیں کی یہی عیال کے لئے کسبِ معاش طاعت ہے۔

(نور: جب و ص ۱۰)

نماز میں خشوع

مخالف: اس سے میرے غمخ کی مسجد میں چونکہ میرے ہوتے ہوئے کوئی اور نماز نہیں پڑھتا ہے نہ کوئی امام مبین ہے۔ میرے نہ ہونے کے وقت کوئی شخص بھی نماز پڑھتا ہے مگر جب میں حاضراً دو گھنٹوں تو مجھی کو مجبور کرتے ہیں۔ ہر نماز کے وقت مستقل کہنے پر نماز پڑھتا ہوں۔ بغیر کہے کبھی بھی نماز نہیں پڑھتا۔ اس پر بھی دل میں بیڑا ہے تو یہ کہتا ہوں کہ تو جس طرح کا تالاک اور یہ کار ہے غالباً بلکہ بقیہ تیری طرح جماعت بھر میں کوئی نہیں مگر یہ اللہ تعالیٰ کی ستاری ہے کہ تیرا پردہ غاش نہیں کرتے۔ اس قسم کا خیال اتنا غائب ہوتا ہے کہ کبھی دل میں یہ آیا کہ نیت توڑ کر اپنی سے درخواست کروں کہ میں معذور ہوں دوسرے کوئی صاحب نماز پڑھائیں۔ کیا بدترین خلاق، آوارہ، بدکار، رویہ آقا کا تا فرمان اور تہذیب انسان پر مگر آقا کے سامنے کھڑا ہونے کے قابل نہیں

ہوں۔ اس کے ساتھ ساتھ پھر یہ خیر کرتا ہوں کہ یہ بھی میرے مالک بنی کی طرف سے رحم ہے اس طرح مجبور ہو کر نماز پڑھنا ہوگا۔ غلام کو اس سے اعتراض کا حق نہیں ہے۔ اس میں ساری نواز گزرتی ہے۔ لیکن غلوں، خشوع اور حضور قصب سے گھروں دور رہتا ہوں۔ حضرت داؤد کو ایسے بہت مل گیا کرنا چاہئے۔ جس طرح ارشاد عالی ہوا انشاء اللہ میں کروں گا۔

پتہ قیق: یہ بھی خشوع بنی کا ایک رنگ ہے مگر سوقتہ (وقت) چونکہ اب دو قسم ہو چکا اس لئے اب اس کی طرف اختلاف نہ کیا جائے۔ اور خشوع کا معروف رنگ، حقہ رکنا جانے۔ (اور درجہ ۱۳۰)

اخلاص کے نہ ہونے کا شبہ اور اس کا علاج

حق ان حضرت اپنے ہارے میں جب تک بے خیالی میں گزار ہوں جب تک تو خیر لیکن غم و غمائل کے بعد سخت بے چینی و تشویش میں پڑ جاتا ہوں۔ عام عبادات و فرائض کا تو ذکر ہی نہیں کہ وہ سب ایک عادت کے طور پر صرف رسم کے طور پر جو تو کسی قسم کی ایمان کی تازگی اور بیواری اور تصدیق مع اللہ کے بغیر اور ہوتے رہتے ہیں۔ خود ان چیزوں پر میں جن کو اپنے نزدیک خاص دائرہ یعنی حرارت ایمانی کے ساتھ انجام دیتا تھا۔ جب بعد میں غم و غم بولنا ماحدہ کا جواب یا ترنہ وغیرہ قرآن مجید وغیرہ تو غم کے بعد انہیں بھی اخلاص سے خالی بنی پڑتا ہوں اور ان کی تہہ میں بھی خلل کی رضا سے کہیں زیادہ حقوق کی رضاعت کا جملہ نظر آتا ہے۔ بار بار اپنے آپ سے سوال کرتا ہوں کہ اگر کہیں سے مطلقہ دلیلی توفیق نہ رہے تو جب بھی فلاں فلاں خدمت کا عزم و حوصلہ باقی رہے گا بار بار دینی میں الجھن حسرت بلکہ ناامیدی تک پیدا ہو جاتی ہے کہ کہیں اس سب پر "المذنبین ضل سعيہم فی الحیوۃ الدنیا" (وہ لوگ جن کی کوششیں دنیاوی زندگی میں بے کار ہو گئیں) کی ثابت نہ ہو جائے اور کہیں کا بھی نہ رہوں۔ جب کبھی جناب داؤد کے مواضع و تعریف میں رہی وغیرہ کا یہ کہ دیکھتا ہوں تو وقتی طور پر سکون میں آتا ہے لیکن پھر کہتا ہوں کہ کہیں یہ بھی دھوکا تو نہیں ہے کہ نوادخواہوں اور دوسروں کا اور اچھوں کا حال اپنے مواضع سے دور ہوں۔ کئی دن سے اس کیفیت کا زیادہ زور ہے۔ اس لئے بے اختیار یہ عرض کرنا چاہتا ہوں۔

پتہ قیق: کسی ایسے شخص کو طبیب سمجھ کر بیمار بنانا جو خود کو اس مرض میں مبتلا دیکھتا ہو یا سمجھتا ہو مگر یہ اس کے رنگ کا مختلف ہوں اس اعتبار سے تو مفید کم ہے کہ "داوی العلیل علی" (یہ دیکھ کر راستہ رہے) لیکن اس اعتبار سے زیادہ مفید ہے کہ ایسے شخص بہت ہی خوش فکر و ہتمام سے اپنے لئے تدبیر تجویز کرے گا تو دوسرے کو تو تدبیر بلا تکلف مل جائے گی۔ اس وقت ان اس کی وجہ سے مرض گزر رہا ہوں۔ میرے نفس نے مجھ سے (انجی)

یہی شکایت کی۔ میں نے جواب دیا کہ ان ساری باتوں کو مان کر تجھ سے پوچھتا ہوں کہ اس کو تباہی کا تدارک اختیار ہی ہے یا غیر اختیاری؟ ظاہر ہے کہ اختیاری ہے ورنہ شکایت اور تعلق ہی بلا وجہ ہے۔ جب اختیاری ہے تو اب ماضی پر حسرت زیادہ مفید اور اہم ہے یا مستقبل میں تدارک۔ ظاہر ہے کہ دوسری صورت ہی مستحسن ہے پس تو اس کے اہتمام میں مشغول ہونا چاہئے۔

شاید کسی پریشانی میں یہ ہم ہو کہ کو تباہی کی عمر تو اتنی لمبی ہے اگر تدارک کے لئے اتنا لمبا وقت نہ ملا تو تدارک کیسے ہوگا تو اس کا حل یہ ہے کہ تدارک کا مقدار میں برابر ہونا ضروری نہیں۔ قوت میں برابر ہونا کافی ہے اور وہ بھی اختیاری ہے اور اختیاری کے ساتھ آسان بھی ہے۔ اب اس تدارک کی تعیین باقی رہی اور اس میں کوئی کلام بھی نہیں ہو سکتا کہ اخلاص نہ ہونے کی عذابی (بندوبست) صرف اخلاص ہے۔ پس ماضی پر استغفار کر کے مستقبل میں اخلاص اختیار کیا جائے جو بہت ہی آسان تدبیر ہے۔ بلا ضرورت مشقت و تھکن پریشانی میں کیوں پڑا جائے۔

یہ جو تمام سوالات کا جواب ہو گیا۔ اب اگر اخلاص کے بارے میں کوئی سوال ہو تو سب تکلف ظاہر فرمایا جائے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ اس میں سہولت نظر آئے گی۔ اسی کے بارے میں حافظ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

گفت آسان گیر بر خود کارہا کز روئے طبع

خفت نمکبر و جہاں بر مرد بان سخت کوش

ترجمہ: ”کہا کہ اپنی ہیئت کے مطابق کام آسان رکھو سختی کرنے والوں کے ساتھ زانہ سختی کرتا ہے۔“

گویا یہ حدیث کا ترجمہ ہے۔ ”من شاق شاق اللہ حلیمہ“ (جو مشقت میں پڑتا ہے اللہ تعالیٰ اسے مشقت میں ڈالتے ہیں) واللہ اعلم

تحدث بالعمیۃ

میں نے تو جواب لکھنے کے بعد ہی اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کام شروع کر دیا جو بالکل آسانی سے ہونے لگا اور چونکہ آپ اس خبردار ہونے کا واسطہ بنے آپ کے لئے بھی خوب دعا کی تحصیل کی بھی جمیل کی بھی۔ تقدیر کی بھی، جمیل کی بھی۔ ومن اللہ التوفیق

تخلی: سیدی و مطابق اسلام، حکیم و رحمۃ اللہ۔ جواب: رائی امید کے مطابق جامع بھی تھا اور شافی بھی تھا۔ اب عرض یہ ہے کہ اخلاص کا معیار کیا ہے۔ یعنی قلب کو یہ امین کیا کیسے ہو کہ فلاں عمل خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہو؟ ہے۔

تحقیق: مشتق۔ اسلام، حکیم۔ جو ب کے پسند آنے سے جی خوش ہوا۔ اس کے ساتھ ہی اخلاص کے معیار کے بارے سوال کرنے سے ایک مشہور شعر یاد آ گیا۔

ہم سب ترے ہندو عشق است و ہزار بدگمانی
تو جھکا مجھے تیرا تیرے سامنے کے ساتھ بھی کسی کا ہونا پسند نہیں۔ عشق میں ہزاراں بدگمانیاں ہوتی ہیں۔

انصاف کی تقریر یہ ہے کہ اخلاص کی حقیقت معلوم ہے۔ چنانچہ خود سہیل میں بھی اس کو ظاہر کر دیا گیا ہے کہ فلاں عمل کی نسا نوجہ اللہ ہوا۔ پھر وہ حقیقت چونکہ نفس کی صفات کی طرح ہے جن کا علم حسنوری ہوتا ہے۔ تھوڑی سی توجہ سے اس کے ہونے نہ ہونے کا علم ہو سکتا ہے۔ اس لئے یہ سوال یہ ہے جیسے کوئی پوچھے کہ یہ کیسے معلوم ہو کہ میرا سہیل رب نہ الھس نوجہ اللہ ہے یا کسی غرض و مصلحت کی وجہ سے ہے تو جو اس کا جواب ہوگا وہی اس کا جواب ہے۔ وہ جواب یہ ہوگا کہ ایمان کی حقیقت چھٹی ہوتی ہے اور نہ اس کی چھٹی چھٹی ہوتی ہے۔ پھر سہیل کیسا ایسے سہیل کی جو صرف ہیبت کا غلبہ ہے کہ وہی شکوک کے در سے میں حقیقی شکوک کا شہید اور دوسرا یہ جاتا ہے اور ان (بہی شکوک) کا خلیق و یو بھی بناؤں رہتا ہے جیسے سایہ کوئی خاص وجود نہیں رکھتا مگر کوئی بدگمان عاشق اپنے وہم سے اس کو خالص وجود سمجھ کر مقصود کا ساتھی: کچھ کر اس سے کراہت کرتا ہے۔ اسی طرح یہاں ہیبت کے غلبہ کی وجہ سے جو کہ محبت و عشق کا اثر ہے غیر مقصود کے دوسرے کے وہی کو حقیقی شہ جیہہ سمجھ کر اس (دوسرے کے وہی) پر ملاہٹ کا شہ کرنے لگتا ہے۔ مگر یہ یہ ہیبت بھی خود ایک اچھی بات ہے بلکہ مطلوب ہے کھا انصاف بقولہ لعلی فواللہیں جو نون ما اتوا و فلو ہم و جملہ (تو جھکا، دو جولوک دیتے ہیں اس طرح دیتے ہیں کہ ان کے دس ڈرے ہوئے ہوتے ہیں) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد اس کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ ”لیکن جس طرح کمرور معدہ و نفاقی خدا کو ہر دشت نہیں کر سکتا اس کو فیدہ جانے کے لئے کبھی اپنے جزو کے ساتھ اس کو لانے کی جگہ کبھی غائب کرنے کی ضرورت ہوتی ہے جو اس کو موافق بنا دے۔ ایسے ہی اس ہیبت کے ساتھ چاہو۔ اس (امید اور ہیبت) کو لانے بلکہ نہ لب کرنے کی ضرورت ہے جس سے اس میں اعتدال ہو کر فیدہ ہو۔ اس لانے کا طریقہ یہ حکم لگاؤ کہ جب ہم اپنے اختیار سے اس میں کسی غرض کو لانے کا ارادہ نہیں کرتے تو ہم وہ

خالص لہجہ اللہ ہے اور یہ حکم لگانا ہے کہ اگر بغیر ارادے کے اس میں کسی دوسری غرض کے مل جانے کا خطرہ محسوس ہو (اور شبہ کا جب اسی خطرہ کا احساس ہے) تو یہ صرف دوسرے ہے جس پر ذرا کچڑ نہیں بلکہ ناکواری کے سبب اجر بڑھ جاتا ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ جب کسی غرض کا دوسرہ ہو اسی کے ساتھ فرما "ابتغا مرضات اللہ" اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کی حیت دوبارہ دہرائی کر لی جائے۔ پھر وہ دوسرہ خواہ وہ ہو یا نہ ہو اس کے پیچھے نہیں پڑتا چاہئے وہ دور ہونے ہی کے حکم میں ہے۔ واللہ اعلم۔ (امجد، ص ۱۱۱)

دنیاوی مصائب کی وجہ سے روحانی تکلیف نہ ہونا مبارک حالت ہے

مُحَالٌ: ناب حالت یہ ہے کہ دنیاوی مصائب سے روحانی تکلیف نہیں ہوتی ہے۔

تَحْقِيقٌ: مبارک ہو۔

مُحَالٌ: ناب ہر چیز کے لئے صرف اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم سمجھ کر اس کا شکر ادا کرتا ہوں۔

تَحْقِيقٌ: انشاء اللہ تعالیٰ اور ترقی ہوگی۔

مُحَالٌ: بہت سے کام کسی بھاگ دوڑ کے بغیر ہو جاتے ہیں۔

تَحْقِيقٌ: فضل ہے۔

مُحَالٌ: محروم یا کمی محبت کم نہیں ہوتی اس کے لئے جو مناسب تدبیر مجموعہ کی جائے اس پر انشاء اللہ عمل کروں گا۔

تَحْقِيقٌ: کیا بھوک میں کھانے کی رغبت اور پیاس میں پانی کی رغبت بھی دنیا کی محبت میں داخل ہے اس کے جواب کے بعد آگے عرض کروں گا۔ (امجد، ص ۱۱۱)

لباس اچھا پہننے پر باطنی لباس یعنی تقویٰ پر بھی نظر ہونی چاہئے

پہلا خط

مُحَالٌ: بندہ کی صحتِ حالت ہے کہ ہمیشہ صاف و ستھرا رہوں، میل یکیل کے ساتھ رہنے کو طبیعت نہیں چاہتی۔ اگر میل یکیل کے ساتھ رہوں تو طبیعت میں کوجھ معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے میں کپڑا اور جو چیز استعمال کرتا ہوں صاف ستھرا رکھتا ہوں مگر شہید یہ ہے کہ جب کپڑا صاف پہنتا ہوں خاص کر جھ کے دن، جب جمعہ کی طرف صاف کپڑا پہن کر جاتا ہوں تو ہاں لباس حسین و خوبصورت معلوم ہوتا ہے اور دل میں خوشی ہوتی ہے دوسروں کو دکھانا مقصود نہیں ہوتا بلکہ مقصود حق تعالیٰ کی رضا ہے۔ اب حضرت سے یہ پوچھا ہے کہ اس قسم کا حسین معلوم ہونا

اور دل خوش ہونا کیسا ہے اچھا ہے یا برا ہے؟

حقیقی: اس وقت اپنے لباس بالیقی یعنی اتھوڑی کے لیے کیسے ہونے پر بھی نظر ہوتی ہے یا نہیں۔

دوسرا خط

بخال: حضرت! جس وقت اپنے ظاہری لباس پر نظر ہوتی ہے اور دل خوش ہوتا ہے اس وقت اپنے بالیقی لباس کے لیے کیسے ہونے پر بھی نظر ہوتی ہے۔

حقیقی: افعال میں اس نظر کا کیا اثر ہوتا ہے۔ (اور مدقن احیاء)

برزخ میں اپنے لئے عافیت ہی سمجھنا امید کے قوی ہونے کی دلیل ہے

بخال: اس کے علاوہ اکثر اوقات دل میں یہ عقیدہ ہوتا ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ برزخ میں میرے اور متعلقین کے لئے سراپا رحمت و عافیت ہی ہوگی۔ اس وجہ سے نہیں کہ میرے پاس کچھ اعمال صاف ہیں بلکہ صرف اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ اور اراحمین میں خود میں ضعیف ترین مخلوق ہوں۔ حضور زاد کیا یہ دوسرا شیطانی تو نہیں ہے۔ اس ذلیل کا نتیجہ سکون قلب تو ہے مگر گناہوں پر جرات بالکل نہیں ہے۔

حقیقی: یہ امید کا قوی ہونا ہے اور مبارک حس ہے۔ لیکن اگر اس خیر کے آثار برے معلوم ہوتے ہیں گناہوں پر جرات وغیرہ پھر یہ خیال ختم و غرور ہوتا جب یہ نہیں تو عین مطلوب ہے لیکن کسی پسندیدہ چیز کی ہر کیفیت اور مردد ہر شخص کے لئے پسندیدہ نہیں ہے بعض مفید رہائش ہر سراج کے لئے مفید نہیں ہیں۔

(اور بخال: دل مدقن احیاء)

جنت میں جمال و جلال الہی متضاد (ایک دوسرے کی ضد) نہیں ہے

بخال: اس پر میرے دل میں یہ شبہ ہوتا ہے کہ جنت میں تو جمال الہی کا فقط مظہر ہوگا مگر جلال الہی کا مظہر وہاں کیسے نظر آئے گا جو شیت (از: دو)۔

حقیقی: وہاں جمال اور یہ جلال متضاد (خلاف) نہیں جمال ہی جلال ہوگا۔

"وہو معنی قوله عليه السلام وما بين القوم وبين ان ينظروا الي رهيم الارداء
الكبرياء على وجهه رواه المسلم۔ في اثبات روية المومنين في الآخرة رهم
اثبت الجلال المعبر عنه بالكبرياء في عين مشاهدته الجمال المعبر عنه

بالروية وهذا الجلال هو المانع عن ادراك كنه الذات مع وقوع الروية
فالجعل محل الروية والجلال حجب الادراك۔

ترجمہ: ”میں سنی ہے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کا کہ لوگوں کے اپنے رب کو دیکھنے کے
درمیان آؤ اللہ تعالیٰ کی کبریائی کی چادر ہے مسلم نے اس کو آخرت میں مومنین کے اپنے رب کو
دیکھنے کے بیان میں روایت کیا ہے۔ مسلم رحمہ اللہ شان نے جس جلال کو کبریائی کہا اس کو اس
جمال کے مشابہہ میں ثابت کیا ہے جس کو دیرہم کہا ہے یہی جلال اللہ تعالیٰ کی ذات کی حقیقت
کے پہچان میں رکاوٹ ہے حالانکہ دیرہم راہی ثابت ہے۔“ خلاصہ یہ کہ جمال دیرہم الہی کا مقام ہے
جلال پہچان میں رکاوٹ ہے۔“

ارد حق تعالیٰ کی تو بڑی شان ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی بعض مخلوقات کو وہ عظمت دی ہے کہ میں جمال میں ان
کے جلال کا ظہور ہوتا ہے۔ چنانچہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کا قول ہے ”وما كان احد احب الي من
صلى الله عليه وسلم ولا اجل في عيني منه وما كنت اظيق ان اعلا عيني منه اجلا لاله
ولو قيل لي قصه ما اضقت ان صفه لاني لم اكن اعلا عيني منه“ (ترمذی رواہ مسلم زر
باب كون الاسلام بهدم ما قبله)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ سے زیادہ مجھے کوئی محبوب نہ تھا اور نہ ہی میری نگاہیں آپ ﷺ سے زیادہ
کوئی بڑا تھا۔ میں نے کبھی آپ ﷺ کو آپ کی عظمت کی وجہ سے نگاہ بھر کر نہیں دیکھا اور مجھے کجا جائے کہ
آپ کے حلیہ کو بین کروں تو میں نہیں کر سکتا کیونکہ میں نے آپ ﷺ کو نگاہ بھر کر دیکھا ہی نہیں۔“
پھر مخلوقات میں خود حضور ﷺ کی ایک خاص شان ہے معمولی اور خفیس (کینہ) محبوب کے جمال
میں بیعت کا ظہور ہوتا ہے۔ کما قاس۔

سامنے سے جب وہ شروع ہلکا ہوا آجائے ہے ﴿﴾ تھا سب سے دن کو پر تمہوں سے نکلا جائے ہے
وہی امثالہا کثرت فی کلام العشاق، وہی طرح عاشقوں کے کلام میں ہے۔

تمہید

اوپر والے مجھ (جس میں جمال کے ساتھ ہونے کی بعض حدیث منقول ہیں) کے جواب میں
چپے ولا خط آیا جو جواب کے ساتھ چپے درج ہے۔

خدا تعالیٰ: معصوف نامہ نے ہم دے منہ کیا۔ محبت، خشیت اور جمال ایک جگہ ہونے اور ساتھ ہونے کے سمجھنے میں نہ کساد کو ہوا اشکال، نہ احمقانہ فکر کر کر پر تنویر سے وہ فہم ہو گیا۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے عہد ہے کہ اس سے پہلے کہ حضرت کا جواب آئے شمال ۱۳۶۰ کا (رسالہ) میں نظر سے گزرا۔ جس کے دوسرے صفحہ میں حضرت نے اکی لکھ کئی کو در لکھ دیا تھا اور اس کا عنوان محبت اور خشیت کی نیکیائی کے بجائے محبت اور بیت کی نیکیائی ہے۔ اسی سے مثال والا جواب سمجھ میں آ گیا تھا مگر اس والا نامہ میں احادیث سے جو دلیل دی گئی اس نے ہر خیال کو دور کر دیا۔ محمد ﷺ۔

حقیقت: اس (بات) سے بہت خوش ہوئی کہ محمد اللہ تعالیٰ آپ کے دل پر تصور کے نکات سے زیادہ احادیث کا اثر ہے۔ ہر مسلمان کا اصلی مزاج یہی ہونا چاہئے کہ اس کو امن، حق نبوت کے چراغ کے گیس اور سایہ سے زیادہ چراغِ نبوت سے نور حاصل ہو۔ (امام ربیع بن جعد)

رسالہ قید العلو عن کید العدو

مضمون: ایک احقر کی جانب سے حضرت اقدس کی خدمت میں صحت اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم کا سلام و تحیہ اللہ علیہ وسلم، حضرت زوارہ اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم کا سلام و تحیہ اللہ علیہ وسلم۔

مضمون: حقہ مبارک نے معاملات، جزو بخشی۔ حضرت نے میرے متن کی جو شرح فرمائی ہے اس سے اپنی نظر کا تصور معلوم ہوا۔

حقہ مبارک: تصور پر نظر کرنا بھی کمال کی کلمہ ہے۔

مضمون: آپ شب و گریہ واضح تنبیہ و ارشاد فرمائی تھی، ہوئی تو میرا خلاصہ، کافی ہوتا۔

حقہ مبارک: آپ کی صحت حضرت کی وجہ سے ایک وقت میں اس کے کافی ہو جانے کی امید تھی۔

مضمون: اب خاسارے اپنے متن اور حضرت کی شرح کو ایک جگہ لکھا ہے۔

حقہ مبارک: اللہ بہ و دیان۔ (اللہ تعالیٰ تمہارے اور ہمارے لئے مفید فرمائیں)۔

مضمون: جو انشاء اللہ میری زندگی کا کافی ہدایت نامہ ہوگا۔

حقہ مبارک: اعانکم اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ تمہاری مدد فرمائیں)۔

خدا تعالیٰ: اس شرح میں روحانی امراض جیسے دیہ، و کبر و فخر منصب اور مالی وغیرہ کی محبت سے پاک ہونے کی بھی ہدایت فرمائی گئی ہے۔ اس سلسلہ میں عرض ہے اللہ تعالیٰ کا یہ عجیب معاملہ اس حق نہ رکھنے والے بندے کے ساتھ

(بغیر حق کے) نے کہ نہ کس نے بھی کسی منصب یا عہدہ کے لئے یا کسی اعزاز کے لئے بھی جدوجہد نہیں کی چاہے اکثر نفس کا سوال بھی نہیں ہوا مگر اللہ تعالیٰ نے مجھے مخلوق میں خابری قوی و علمی منصب کے اعزاز بغیر طلب کے مرحمت فرمائے۔ اب تک مجھے اس پارہ میں صرف اتنا ہی اہتمام رہا کہ میری (حرف سے) طلب اور سوال نہ ہو اور مل جائے تو قبول کر لیا جائے۔

اب اس باب میں حضرت کی ہدایت کا منتظر ہوں کیونکہ ایسے موقع پیش آتے رہتے ہیں۔ شرم و حیا کو کچھ دیر نظر انداز کر کے یہ بھی عرض کروں کہ بحول اللہ تعالیٰ و فضلہ یہ چیزیں نفس میں فخر و کبر کا سبب اب تک نہیں بنیں۔ یہ صرف اللہ تعالیٰ کا فضل ہے ورنہ بندہ کی کیا مجال جو کچھ کہہ سکے یا کر سکے۔ حضرت سے اپنے کسی عیب و چھپاؤ صیب سے اپنی بے رہیوں کا چھپاؤ ہے۔ اس لئے عرض کی ضرورت ہوئی۔

حقیقتی مشورہ و سر تو بہت ہی برکت ہے جو تحصیل تحریر فرمائی ہے اپنی ذات میں تو یہی کوئی ہے اور اخیر حالت ضمنی اور کامل کی یہی ہو جاتی ہے لیکن پختہ یہ راستہ مشکل بہت ہے اور یہ شعور اس پر پوری طرح آتا ہے۔

ظہر در زاد عشق و سوسہ در من ہے است

نکرتہ عشق کے راستے میں (شیطان کے) دوسے نہت آتے ہیں۔

اس نے بہت امتیاز سے کہا میں کام لایا یہ ہے اور پہلے مصرع کے ساتھ دوسرا مصرع اس پر نتیجے کے طور پر لکھا گیا ہے۔

و شہار گوشت را بہ پیام سرش (وہی) دار

نکرتہ: ”جو شہر ہو اور وہی کی طرف کان لگانے رکھو۔“ (یعنی ان وسوسوں کا وہی سے مقابلہ کرتے

رہو جو شریعت کے واقف و تدوینک ہے اور جو خلاف ہے اس سے بچو)

اور وہی بتاتی ہے کہ ”فقہہ واحد اشد عسى الشيطان من الف عابد“ (کہ ایک فقہید (عالم)

شیطان پر ہزارہا بدوس سے زیادہ اچھا ہے) جس سے دو باتوں پر صاف دلالت ہے ایک یہ کہ اس کے دعوے

باریک ہیں دوسرا یہ کہ ان دعووں پر فقہاء اللہ تعالیٰ مطلق فرماتا ہے اس لئے اس کی ہستی شیطان پر بہت بھاری

ہے اس لئے ان دعووں میں سے ایک دھوکہ یہ ہے کہ مالک کو دھوکہ میں لگا دیتا ہے کہ کسی گناہ کی ابتداء میں

جلدی سے کام نہیں لیتا ہے۔ مالک جب اس (ابتداء کے) گناہ میں گناہ کا رنگ نہیں پاتا ہے تو اس (ابتداء گناہ)

کے ابتدائی درجہ ہونے میں اس کو بھول کر جاتی ہے۔ اس کے مقدم ہونے سے اس کو ذہن ہو جاتا ہے۔ پھر اس

سے ایسے وقت کام لیتا ہے کہ ”ولا بدری ولا یحصب“ (ندوہ جانا ہے نہ اس کو ٹھکانا ہوتا ہے) کے درجہ

میں آج ۲۰ ہے۔ اس لئے مسلمانوں کو ضرور شبہ میں بھی غلامی کی ضرورت سمجھتے ہیں۔ چنانچہ اس شبہ میں آئندہ طریق نے یہ تدبیر کی ہے کہ وہ افعال جو جائز ہوں اور صورت کے لحاظ سے ذلت والے ہوں ان کو اختیار کرتے ہیں مگر اس نادان نے اس میں بھی ایک فتنہ سمجھا ہے یعنی شہرت۔ اس لئے ایک دوسرا علاج تجویز کیا ہے۔ یعنی ایسے افراد کو ان مقامات کے اوقات میں اپنے مٹنا ہوں، محبوب، محبوب، اور برائیوں کا استحضار کیا جائے اور ساتھ ساتھ ہمارے ہر دستہ پر کیا جائے۔ ان باتوں کو ایک لمبی مدت تک لازمی طور پر کیا جائے۔ جب تک مصہرمت کے رائج ہونے اور غلامی کے ضروری نہ ہونے کی شہادت نہ دے دے۔ فقط

خدا تعالیٰ: ذکر کی اہمیت کی طرف اشارہ فرمایا گیا۔ ذکر کی کوئی خاص صورت میرے لئے نہیں فرمائی گئی ہے۔ تحقیقی: کوئی خاص ہیئت خود مقصود نہیں اس قسم کی جتنی باتیں منقول ہیں سب استعداد کے اختلاف سے خارج کے درجہ میں ہیں۔ جیسے ضعیف نے ایک ہی مرض کے دو مرض کے لئے ایک ہی اجزاء تجویز کئے لیکن ایک کے لئے ان کا سلف بخیر اور ایک کے لئے اس کے گولیاں بخیر کیونکہ وہ عقول کو کل نہیں سکتا تھا۔ خدا تعالیٰ: میرا عمل یہ ہے کہ آنکھیں بند کر کے تصور ذات مذکورہ کا نور کی صورت میں کر کے اور بھی قلب کی طرف دھیان کر کے کہ آواز قلب سے نکل رہی ہے۔ اہم ذات اللہ اکثر بخیر آواز سے آواز کرتا ہوں اور جوش میں کفر ہے (الغیاہ) جبر ہوا ہے جو تا ہے۔

تحقیقی:

طریقہ تحقیق: میری کہ زبیر میری

توضیح: "اسی طرح چلتے رہو کہ خوب چلتے ہو۔"

لیکن نور کی صورت کی قید کے ساتھ تصور کرنا اگرچہ اختیاری طور پر عقائد بھی نہ ہو مگر نقصان دہ ہے۔ خدا تعالیٰ: بارہ ہزار کی تعداد ہر روز پوری کر لینا ہوں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ احتیاط میں وہ حد کی کیفیت ہو جاتی ہے اور کبھی کبھی چنانچہ بارے کوئی چاہتا ہے۔ نماز میں بھی کبھی یہ صورت ظاہر ہو جاتی ہے اور کبھی کوئی کیفیت نہیں ہوتی۔ ذکر اللہ حدیث طس کی طرح اکثر جاری ہو جاتا ہے۔ سوتے سوتے تنگ یہ حالت رہتی ہے مگر دوسروں سے گفتگو اور محبت میں یہ بات باقی رہتی ہے۔ ذکر میں تصور کامل یہ دیر تک کیساں قائم نہیں رہتا۔ اس کی آرزو رہتی ہے۔ تحقیقی: یہ سب نفسانی تبدیلیاں عادت کے اعتبار سے لازم ہیں ان کے اختلاف کی طرف توجہ نہ کی جائے لیکن اپنے مشیر کو اطلاع برابری ضروری ہے۔

مضمون: حضرت کی وہ اس کو اپنے کاموں کی آسانی کے لئے وسیع سمجھتا ہوں اور اس کا طلبگار رہتا ہوں۔

چقوالی: دل سے دعا گو ہوں اور اپنے لئے دعا جو بھی۔ حسرت (الرسالہ) (مردہ فی الجہان ص ۱۳۱)

رقت قلب (دل کی نرمی) کا پیدا ہونا محبوبیت کے آثار میں سے ہے

مختار: میں جب سے ... آیا ہوں اس رقت سے قلب میں رقت زیادہ پیدا ہو گئی ہے۔ جب بزرگوں کے واقعات پڑھتا ہوں تو اپنی زندگی اور اعمال کو دیکھ کر بے اختیار آنسو نکل پڑتے ہیں۔ قرآن و نماز پڑھتے ہوئے بھی کئی آیات کے مطالب پر غور کرنے سے دل بھرا آتا ہے اور آواز گلے میں بچس جاتی ہے۔

تحقیقی: یہ سب اللہ سے محبت اور محبیت کے آثار ہیں۔ بلا واسطہ یا بواسطہ اہل حق کس کو نصیب ہوتے ہیں (اس لئے) اللہ تعالیٰ کا شکر کرنا چاہئے تاکہ اس سے اور زیادہ عطا ہو ”من حیث تدری او من حیث لا تدری“ جہاں سے تمہیں گمان ہو اور جہاں سے نہ ہو۔ (نور ص ۱۳۱)

کسی نعمت کو اپنا کمال سمجھ کر خوش ہونا برا ہے اور اللہ تعالیٰ کی عطا

سمجھ کر خوش ہونا اچھا ہے

مختار: میرا حال یہ ہے کہ پرسوں مسجد جاتے ہوئے راست میں اتفاق سے بغیر زادے کے ایک عورت پر نظر پڑا۔ بھر فوراً اپنی نظر کو ہٹا لیا۔ نفس نے چاہا کہ دوبارہ دیکھوں مگر بفضل تعالیٰ ہمت کر کے نفس کو اس کام سے روکا۔ بفضل تعالیٰ کامیاب ہوئی۔ اس کامیابی پر دل ہی دل میں بہت خوش ہوا مسجد پہنچ کر عمر کی نماز ادا کی۔ پھر دل میں خیال پیدا ہوا کہ اپنے ایک ملاقاتی جو کہ مونی ہیں ان سے اپنے بارے میں بتاؤں کہ کچھ نہ کچھ علمی استعداد مجھ میں ہے اور نفس نے اس بات کے اظہار کی یہ صورت تجویز کی کہ ان سے کہوں کہ میں مدرسہ مسینیہ میں غلام کتاب کا درس دیتا ہوں اور اس کا پختہ ارادہ بھی ہو گیا مگر خدا نے بہت دیر اور اللہ کے فضل سے اس سے بھی محفوظ رہا پھر اس موقع پر بھی دل میں بڑی خوشی ہوئی۔

اب خیال یہ ہوتا ہے کہ ایسے موقعوں پر جو دل میں بہت خوش ہوتا ہو تو کہیں یہ خود پسندی یا اپنے کو کمال سمجھنے کا نتیجہ تو نہیں ہے اس وجہ سے ہمیشہ ایسے موقعوں میں پریشانی رہتی ہے کہ ایک گناہ سے بچاؤ اور دوسرا کر بیٹھا۔ اگر یہ نفس کی شرارت ہے تو براہ کرم علاج فرمائیں دعا فرمائیں کہ اس لائق کو اعمال صالحہ کی توفیق ہو اور خاتمہ بالخیر ہو۔

تحقیقی: حق تعالیٰ نے ایک آیت میں ﴿لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَفْرَحُ بِالْمُفْرِحِينَ﴾ ”خوشی میں

اور اوست اللہ تعالیٰ فرمائیے (اے کو پیوند نہیں فرماتے ہیں)۔ ”ارشاد فرمایا ہے ایک آیت میں **مَا قُلْ بِغَضَلِ اللَّهِ** و بوجہ **فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا شَرًّا لِّمَنْ لَا يَرْجُو قَوْمًا** کو اللہ کے اس انعام و رحمت پر خوش ہونا چاہئے۔ ”ارشاد فرمایا ہے۔ جس کسی نیکی سے کمال کچھ کر خوش ہونا چاہی آیت کا مطلب ہے اور اس کو اللہ تعالیٰ کی عطا کچھ کر خوش ہونا دوسری آیت کا مطلب ہے اور یہ فرق تمہاری ہی توجہ سے معلوم ہو سکتا ہے۔ (نور، ص ۱۳۳)

تحقیق (برائیوں سے خالی کرنے) کے ساتھ تحلیل (اچھائیوں

سے آراستہ) بھی ہونا چاہئے

بخاری: اس وقت ایک ضروری بات چہچھے وانی منہ دویہ کہ کچھ حصہ سے قلب میں یہ چاہت پیدا ہو رہی ہے کہ **خَلِّصْ عَن الزُّكُلِ** (برائیوں سے خالی کرنے) کے ساتھ ساتھ ذکر اللہ کے ذریعہ تحلیل (آراستہ) بھی کرنا چاہئے۔ **تحقیق:** تحلیل کے اصطلاحی معنی تو انہی باتوں کو اپنانا ہے جس کو تہذیب اخلاق بھی کہتے ہیں۔ ذکر اللہ ایک مستغفر غُثْ ہے جس سے اجر و ثواب کے علاوہ تحقیق اور تعمیق میں اضافہ ہوتی ہے۔ اس نئے سول کی عبارت کا حق یہ ہے کہ تحلیل کے ساتھ ذکر اللہ بھی کرنا چاہئے اس کو تحلیل مبنی ایک نئی اصطلاح ہے۔

بخاری: لہذا حضرت کی خدمت میں عرض ہے کہ اگر اس فقر کے حالات پیش نظر فی انہی ذکر اللہ مناسب و مفید ہو تو تجویز فرمائیں انشاء اللہ عمل کروں گا۔

تحقیق: مناسب یہ معنی بہت ضروری اور طریق کے واجبات میں سے ہے۔

بخاری: فی الحال میرے اور ... یہ ہیں۔

تحقیق: آگے تفصیل ہے جس کے نقش کی ضرورت نہیں۔ صرف ایک جز کے بارے میں یعنی بارہ بجے کے قریب سہرہ ایک ضروری تحقیق تھی جو مقررہ مذکور ہوتی ہے۔ (نور، ص ۱۳۳)

اس طرح کہنا کہ عافیت عطا فرمایا کہنا تفویض و رضا (اللہ تعالیٰ کے حوالے کرنا

اور اللہ تعالیٰ سے راضی رہنے) کے خلاف نہیں ہے

بخاری: حضرت والا! میرا اس طرح دما کرنا کہ ابھی عافیت عطا فرمائیے۔ مجھ میں سہار نہیں یہ تفویض و رضا کے صوف تو نہیں ہے۔ مگر دل میں حق جہان تعالیٰ سے کوئی شکایت نہیں تھی بلکہ جب کبھی اورے (مرض) ہوتے یہ نہیں کرتا ہر اک اللہ تعالیٰ فقور و غنی ہیں مہرے بندوں پر رحم بان ہیں جو کچھ فرماتے ہیں اس میں بندہ کی مصلحت

ہے۔ اگر یہ میری حیات تک بھی رہے تو میں راضی ہوں۔

تحقیق: اس حالت کے ہوتے ہوئے یہ کہنا کہ انجمن عالیہ عطا فرمائے تقویٰ و رشد کے خلاف نہیں حدیث استقامہ میں آیا ہے ”اللہم اسفنا غیثا مغیثا مربنا مربیہ نافعنا غیر ضار عاجلا غیر اجل“ (روا: ابو داؤد، وفی رواۃ عاجلا غیر رث) ”تَرْجِمَہُ ذَا“ اے اللہ! آپ ہمیں ایسی بارش سے سیراب فرمائیے جو فریادیں کرے جس کا انجام بہتر ہو، اور جو سستی کرنے والی در نفع پہنچانے والی ہو اور ہلکا آنے والی ہو، یہ مدت آنے والی ہو۔ ایک روایت میں ہے کہ جندی آنے والی تو دیر نہ کرنے والی ہو۔“ (جمع الخوافد عن الکبیر والبزار)۔ (دارالکتب، ۱۳/۱۱۱)

بیماری میں بے چینی کا ہونا صبر و توکل کے خلاف نہیں ہے

تحال: اعلیٰ اس بشری بے چینی کو دیکھ کر (جو لڑکیوں کی پیروی سے اوپر مذکور تھی) ہر بار یہ خیال آتا ہے کہ میرا یہ حال صبر و توکل کے خلاف ہے، مگر اس کا علاج نظر نہیں آتا۔

تحقیق: عاتق تو مرض کا دوا ہے یہ بے چینی نہیں غیر اختیاری خود مرض ہی نہیں جس کے علاج کی ضرورت ہو، ای غیر اختیاری ہونے کی وجہ سے یہ صبر و توکل کے بھی خلاف نہیں کیونکہ یہ دونوں اختیاری ہیں۔ اس لئے دونوں جمع ہو سکتے ہیں پھر ایک دوسرے میں اختلاف کہاں رہا۔ جیسے آپ پریشان کوئی رعنا سے کرائے اور شتر لگنے کے وقت زور سے آٹھ لگے اور اس کے بعد جراث کو انعام بھی دے جو صاف رش کی حالت ہے۔ یہاں بے چینی اور صبر و رضا (ایک ساتھ) جمع ہو گئے۔ البتہ اس مثال میں اگر کھانا فارم کھنڈ دیا جائے تو درد محسوس نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر حکمت متعین ہوتی ہے تو کسی ایسے حال کو مناجاب اللہ غالب کر دیا جاتا ہے جس سے لپٹا بے چینی بھی نہیں ہوتی۔ مگر یہ نفس کے لئے تجویز کیا جاتا ہے اسی واسطے رسول اللہ ﷺ کے مدد جزاؤ کی وقت پر آنسو لگے جو کمان کی دلیل ہے۔

تحال: اس موقع پر اپنے ایک اور دوسرے کا جو بہت دُور سے دس میں ہے ذکر کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔ رات کو سوئے وقت کی دعا میں جب ”قو حست اموی الہک“ پڑھتا ہوں تو ہم جانتا ہوں کہ تھوہش (یعنی پردہ دینے) کا قاعدہ یہاں سے ادا کرتا ہوں۔

تحقیق: (کوئی) خبر دینے کے لئے یا کوئی کام کرنے کے لئے کوئی غیر مسلم جب اسلام قبول کرتا ہے اور ”امنت یا اسلمت“ کہتا ہے اس کا نہ سہمہ پسندیدہ ہے یا مان پسندیدہ ہے۔ اس لئے جو قہمی امانت کے جیسا وہی

فوجت کے ہیں۔

”هَذَا إِذَا كَانَتِ الْهَيْبَةُ مِنْ صُورَةِ الدَّعْوَى وَإِنْ كَانَتْ مِنَ الرُّضَا بِالْمَعْصِيَةِ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ حُرَادِ الْكَلَامِ كَمَا يَشْعُرُ بِهِ قَوْلُكُمْ يَا أَسَدُتْ بَعْدَ حَيْثُ وَبِثْتُ دَعْوَتِي فِي صَوْتِ مِيں ہو اور اگر نقصان پر راضی رہنے کی وجہ سے ہر جیسا کہ ظاہری کام کی مراد ہے جیسے آپ کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان الخ فجو ابہ ما سبانی فی غوئی اس کا جواب میرے قول میں فقرب آتا ہے جیسے بحکم ما يشاء الخ“ اللہ تعالیٰ جیسے چاہتے ہیں حکم کرتے ہیں۔

تَحْتَ اَلْاَمْرِ: مگر دل میں یہ خطر موجود پاتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات تو ”بحکم ما يشاء و يفعل ما يريد“ (جو چاہے حکم کرنے والی اور جو چاہے کرنے والی) ہے وہ میری ذاتی خواہشوں اور مصلحتوں کی رعایت کیسے فرمائیں گے۔ تحقیق: جیسے ”بحکم ما يشاء و يفعل ما يريد“ (جو چاہے حکم کرنے والی اور جو چاہے کرنے والی) دلائل سے ثابت ہے اسی طرح ”رُف بِالْعِبَاد“ (بندوں پر مہربان) اور ”أَنْ دَمِي دَحِيمٌ وَ دُودُ“ (میرا رب مہربان اور محبت کرنے والا) بھی ویسے ہی دلائل سے ثابت ہے تو دونوں میں اختلاف کیا ہوا اور جہاں کوئی بات بندہ کی مصلحت کے خلاف ہوتی ہے وہاں اس کا پہلا سبب خود بندہ ہی ہے کہ جہاں جو چاہے مصلحت کے خلاف کیا ہے یعنی کفر، گناہ اور میسر سے راستے کو اختیار کرنا ہے پھر اس کے نتیجے میں گمراہی یا مٹانے کا نہ ہونا ہوا تو سوال کا مکمل ہوا۔

”وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِي تَعَالَى ﴿وَمَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ﴾ تَرْجُمَةً: ”اللہ تعالیٰ تم کو عذاب دے کر کیا کریں گے اگر تم شکر کرو اور ایمان لے آؤ۔“ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا إِذَا هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يَبِينَ لَهُمُ مَا يَنْفَعُونَ﴾ تَرْجُمَةً: ”اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کرتے کہ کسی قوم کو ہدایت دینے کے بعد گمراہ کر دیں جب تک کہ ان چیزوں کو صاف صاف نہ بتا دیں جن سے وہ بچتے ہیں۔“ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ وَغَيْرَ هَا مِنْ الْآيَاتِ

تَرْجُمَةً: ”ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ انہوں نے خود اپنے آپ پر ظلم کیا ہے۔“ دوسری آیات بھی ہیں۔ پس ثابت ہو گیا کہ جو شخص اپنی مصلحتوں کی رعایت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے خلاف کاراہہ نہیں کرتے مگر یہ اس پر قادر ہیں ”وَهَذَا حَاصِلُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ“ (یہ اللہ تعالیٰ جو چاہتے ہیں کرتے ہیں کا خلاصہ ہے) خُلاصَہ: کتنا ہی یہ علم ہے کہ وہ حاکم بھی ہیں اور حکیم بھی پھر بھی میرا یہ علم میرا ل نہیں بنتا۔

تحقیق: مقامات اختیاری ہیں اور حالات غیر اختیاری ہیں۔ اس لئے کسی مظلوم کا حال نہ بننا کی نہیں ہے جب کہ جس چیز کو کرنے کا حکم ہے وہ ہو جائے۔ "ہاں بعمل بہ اختیاراً" (یعنی وہ اختیار سے ہوئے گئے)۔
حَال: درہل میں یہ چور ہمیشہ رہتا ہے اور دل میں ٹھکرتا رہتا ہے۔

تحقیق: اس ملک پر تو تعریف ہے "رفلو بہم وجلہ" (کہ ان کے دل ڈر گئے ہیں)۔
حَال: معمولات بکھڑا ہوا ہے جاری ہیں کبھی کبھی بے چینی میں ذکر کی معین تعدادیں ہزار دو ہزار کی کیا ہو جاتی ہے جس کا افسوس ہوتا ہے۔

تحقیق: اس سے کوئی خالی نہیں۔ یہ عجب بالقبولین (اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کے ساتھ مشابہت) بھی بہت سی حکمتوں کو اپنی آغوش میں رکھتا ہے۔ "ولا تحتاج الى التفصيل والتطويل" تفصیل اور طوالت کی ضرورت نہیں ہے۔ (امروہی، ج ۱، ص ۱۳۱)

توکل پوچھنے والے کو جواب

حَال: توکل کس کو کہتے ہیں اور توکل کس طرح کیا جاتا ہے؟ حقوق سے مصیبت کے وقت مدد طلب کرنا اور مصیبت کا اظہار کرنا توکل کے خلاف ہے یا نہیں۔

تحقیق: اگر سوال سے مقصود مسئلہ کی تحقیق ہے تو اپنے دماغ سے پوچھو اور اگر عمل مقصود ہے تو پہلے کسی کو بتاؤ۔ طریق تجویز کردہ پھر اس سے پوچھو پھر وہ اپنی رائے سے، پسے سوال کا وقت بتائے گا اور مسائل کے ذمہ اس کا اختیار ہوگا۔ (امروہی، ج ۱، ص ۱۳۲)

قلب کو کیسوی ہونا کا اثر ہے

حَال: مذمت خط میں جو کچھ معمولات عرض کئے تھے ان میں حضرت وانا نے جو کچھ تصویب و تصحیح فرمائی۔ الحمد للہ اس کے مطابق عمل شروع کر دیا ہے۔ اپنے دل کے فتنے یا میلان کے بعد بھی شک و شبہ نہیں ہوتا۔ کبھی کبھی جانب رجحان ہوتا ہے کبھی کبھی جانب۔ لیکن حضرت کے ارشاد کے بعد قلب کو کیسوی ہو جاتی ہے۔

تحقیق: یہ اعتبار کا اثر ہے جو کبھی محبت سے کبھی عقیدت کی وجہ سے دونوں میں کوئی ایک ضرور ہوتا ہے (یا محبت یا عقیدت کی وجہ سے)۔ یہ یاد رکھیں کہ جس چیز کے سلسلہ میں یہ تحریر فرمایا ہے اس میں میرا کوئی جواب شک کو دور کرنے والا عرض کیا گیا یا نہیں۔ میں نے اپنے پچھلے خط کی نقل بھی تلاش کی مگر مختلف خطوں کی زیادتی کی وجہ سے میں ملنے والے خطوط اگر تازہ خط کے ساتھ آجایا کریں تو جواب کے لئے کافی سہولت ہو۔ (امروہی، ج ۱، ص ۱۳۳)

تیسرا باب

اخلاقِ رفیلہ (برے اخلاق) کے بیان میں

کبر اور عملِ کبر کا علاج

بخاری: احقر کبر دوسری برائیوں کے علاوہ ایک برائی یہ بھی ہے کہ سب تعظیم یافتہ یا دوا ملہ، جو ذکر و شغل میں نہیں کے یہ کسی بدعتی شیخ کے مشفق ہیں یا کسی قبیح سنت کے ذمہ دار ہیں مگر وہ شیخ طریقِ معاہدہ سے وقف نہیں اور مریدین کو حضورِ ازل کی طرح تعظیم نہیں کرتا۔ غرض یہ سب فرق ناقص معلوم ہوتے ہیں۔ کعبہ میں ان میں سے کسی کی عظمت نہیں جس سے اپنے فضل اور تہذیب کی شان اور ان کی تعظیم معصوم ہوتی ہے۔ مگر غور کے بعد اس خیال کو اپنے قلب میں خیر و لیل کے پاتا ہوں کہ ہم کو اللہ تعالیٰ کے ہاں کسی کے مرتبہ کا کیا پتہ ہے؟ اپنے سبب بھی بڑی نظر کرتا ہوں اور ان کے اعمال حسنہ کا بھی خیال کرتا ہوں کہ ممکن ہے کہ ان میں کوئی ثوابی ایسی بھی ہو جس کا مجھ کو علم نہیں اور وہ حق تعالیٰ کو پسند ہو اور اپنے اندر عیب ہیں اور ان پر مہرِ خدا ہو۔ اس احتیاط کے بعد اپنے کرہ یا نعل کا یقین تو نہیں ہوں مگر ان کی عظمت بھی قلب میں کسی طرح نہیں آتی۔ اسی طرح دوسری یا وعظ میں اپنے دوسرے و ہند پیدا آتا ہے اور حضرات کا خصوصاً بعض کا تو باطل: نقص معلوم ہوتا ہے۔ غرض یہ کبر ہے اس کے دور ہونے کی تدبیر فرما کر یہ دفرمائی جائے۔

تحقیق: یہ کبر کچھ جو حق میں مختصر ہوتا ہے کبر کے دور کرنے کے لئے کافی ہے مگر یہ اعتقاد کبر کا علاج ہے اور اس کبر کے علاج کی بھی ضرورت ہے۔ کبر یہ ہے کہ (ان لوگوں سے) تعظیم کا پتہ نہ ہو وہ عاجز ہے یہ کہ ان میں جو حق ہیں ان کی تعریف زبان سے اور اکرام ہر وقت یہ ہائے اور جو عملی: عمل میں ان کی بر ضرورت صرف مسئلہ کے طور پر غیبت اور غیروہ بالکل نہ کی جائے۔

اس کے بعد ان کا دوسرا خط آیا جو ذیل میں درج ہے

بخاری: (المعروف) کبر میں تو ایک مسئلہ ہے اور ایک عمل اس کے سوا باقی برائیوں میں مثلاً حسد ایک اور عمل اور اور اس کا سبب اور وہ سبب عقیدہ و تو نہیں ہوتا نیز حق حب مال حب جاہ ایک تو ان کی جو ہمت پر عمل ہے اور اس (مؤمن و مؤمنہ) کے

عمل کا سبب وہ بھی عقیدہ نہیں مثلاً "انا افضل من فلان" (میں فلاں سے افضل ہوں) اس بات کے ساتھ علم ہے یہ علم جرم ہے اور "انا احسن" (میں حسد کرتا ہوں) اس بات کے ساتھ عقیدہ نہیں مگر چہ قلب میں حسد کی کیفیت ہے اور فکر کے بعد اس قول کی تصدیق ہوتی ہے لیکن یہ علم جرم نہیں بلکہ اس کا سبب جرم ہے۔ اس کی خرابی (کان کھانے) سے مطلوب یہ ہے کہ کداحقر یہ سمجھا ہے کہ کبر میں تو علم جرم ہے اور حسد اور حسد و ناہیب جاہ وغیرہ کی کیفیات خاصہ جو علوم کا سبب ہوتی ہیں وہ جرم ہیں ان کے بعد علوم جرم نہیں۔ احقر کا یہ فہم غلط ہے یا درست ہے؟

تحقیق: یہ علوم جو کہ گناہ نہیں ان رذائل کی وجہ سے ہیں نہ کہ یہ علوم رذائل کو پیدا کرنے والے ہیں اور جو علوم رذائل کو پیدا کرنے والے ہیں وہ معاصی بھی ہیں مثلاً حسد میں "انا احق بالنعمة من فلان" (میں فلان سے زیادہ نعمت کا مستحق ہوں) اور حب مال و جاہ میں "العمال والعباد احق ان یعلما ویرغب فیہما" (مال اور منصب زیادہ حق رکھتے ہیں کہ ان کو طلب کیا جائے اور ان کی رغبت کی جائے) اس لئے جو علوم رذائل کو پیدا کرنے والے ہیں وہ سب جگہ محصیت ہیں اور وہ علم جو رذائل کی وجہ سے ہوتا ہے کبر میں بھی محصیت نہیں مثلاً "انا مکبر" بلکہ یہ تو اپنے عیب کا علم ہے۔ (انور ذی الحجہ ۱۳۷۵ھ)

ریا میں ارادے کو بدل لینا کافی نہیں بلکہ اس کا استحضار ضروری ہے

مثال: ریا اختیار کی ہے لہذا اس کا علاج بھی اختیاری ہوگا مثلاً اگر کسی کام میں ریا کا ارادہ ہو تو اس میں ارادہ کو بدل کر کے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا ارادہ کر لوں گا۔ اگر ریا سے خارج ہونے اور غلوں حاصل کرنے کے لئے یہ کافی ہو تو دوسرے علاج کی ضرورت نہیں یہ طریقہ صحیح ہے یا غلط ہے ارشاد فرمایا جائے۔

تحقیق: یہ طریقہ صحیح اور کافی ہے مگر صرف اس کا جاننا اور اس پر قدرت ہو جانا کافی نہیں۔ اکثر اہل طریق کو یہ دھوکا ہو جاتا ہے بلکہ ضرورت اس کی ہے کہ مدت و ماز تک اس کا استحضار اور اس کا استہساں رہے تاکہ اس میں مستبویٰ اور تمکین ہو جائے اور ریا و حدیث بنفس کے درجے میں بھی نہ رہے۔ واصفہ قوله تعالیٰ فی الاتقاف و مثل لندین یتغفون اموالہم ابتغاء مرضات اللہ و قشیتا من انفسہم فعلم ان التبت مطلوب مع تحقق الاخلاص فی النية اس کی اصل خراج کرنے کے بیان میں اللہ تعالیٰ ارشاد ہے کہ ان کی مثال وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لئے ہل خراج کرتے ہیں اور اپنے نفس کو جاننے کی اس سے معلوم ہوا کہ جانا اخلاص نیت کے ساتھ مطلوب ہے۔ (انور ذی الحجہ ۱۳۷۵ھ)

زبان سے شکایت نکلنے کا علاج

تحتاج: حضور والا! مجھ میں دوسرے امراض کے علاوہ ایک مرض یہ ہے کہ مرضی کے خلاف واقعہ کی برداشت نہیں ہے اور خلاف مرضی بات پر زبان سے شکایت نکلتی ہے۔ تقریباً ہر عمل کرنے کی کوشش کرتا ہوں لیکن برداشت اور تحمل کی ہمت نہ ہونے کی وجہ سے ظالم کی شکایت کہہ کرتا ہوں۔ یہ یقین ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے سب منجانب اللہ ہوتا ہے اور یہ بھی اعتقاد رکھتا ہوں کہ غیر اختیاری بات پر افسوس اور شکایت کرنا بے کار ہوتا ہے لیکن ہمت نہ ہونے کی وجہ سے برداشت نہیں ہوتا ہے۔ اعتقادی طور پر خدا کے حکم پر دل سے مبارکباد و شکر کرتا ہوں۔ اگرچہ ہلکا سا یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ یہ بات اس طرح ہوتی تو کیا حرج تھا لیکن بعد اللہ مقدرات پر کبھی دل میں اعتراض نہیں پیدا ہوتا ہے لیکن میں کوشش کرتا ہوں کہ زبان پر شکایت کا لفظ نہ آئے اور یہ بات حاصل نہیں ہوتی۔ حضور و! اس کا علاج تجویز فرمائیں۔

تحقیق: جب کبھی کسی کی شکایت زبان سے نکلتے مجمع میں اس شخص کی خوبیاں بیان کرنا چاہئے کیونکہ کوئی نہ کوئی فوہی تو ہو ہی گی۔ (اندر مزاج ۱۱۰)

خوشی میں فضول باتیں کرنے کا علاج

تحتاج: مجھ میں ایک مرض فضول باتیں کرنے کا ہے اور احقر کی باتیں مجھ میں اس کا سبب خوشی ہوتا ہے۔ چنانچہ جب کبھی مجھ کو کوئی خوشی ہوتی ہے یا کوئی فکر نہیں ہوتا تو ایک جوش سا پیدا ہوتا ہے اور اس میں بہت باتیں کرتا ہوں تو اس سے سکون ہو جاتا ہے اور چپ رہوں تو رہا نہیں جاتا۔ اگر زبردستی کر کے چپ ہو بھی جاؤں تو پھر کچھ دیر کے بعد طبیعت پریشان ہو جاتی ہے اور وہ پریشانی باتوں سے دور ہوتی ہے اور اگر پریشانی میں بھی چپ رہوں تو پریشانی مسلسل رہتی ہے۔ ان باتوں میں بات غصہ اور غیبت تک بھی پہنچ جاتی ہے اور جب تک غصہ اور غیبت تک بات نہیں آتی اس وقت تک وہ جوش کم نہیں ہوتا ہے۔

تحقیق: علاج کی حقیقت مرض کے سبب کو دور کرنا ہے۔ جب مرض کا سبب خوشی کا جوش ہے۔ اس کا علاج اس جوش کا ختم کرنا ہے اور اس خوشی کو اس کی ضد یعنی فکر و غم سے مفلوب کرنا ہے اور سب سے زیادہ فکر و غم کی چیز موت، موت کے بعد احوال ہیں یعنی پرزخ و عیش و سرور کے واقعات اور مناہوں کی سزاؤں (کا سوچنا ہے) ایسے وقت میں ان واقعات کو مختصر کر لیا جائے اور بہتر ہے کہ فوراً تہائی میں جا کر مر جائے یا مطالبہ کیا جائے اس کا علاج تو فوراً ہو جائے گا۔ پھر اگر ضعف طبیعت سے ہیبت کے غلبہ سے تکلیف ہونے لگے تو رحمت و رحیم (امید)

کی حدیثوں کو مستحضر کر لیا جائے اس اعتبار سے ہو جائے گا۔ اصل خوشی وہ ہے جس کا حکم ہے **فَإِنْ يَنْفَضِلْ** اللہ دیر جمعہ **فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا** کہ شریعتاً آپ فرمادیتے کہ تم لوگوں کو اللہ کے اس انعام اور رحمت پر خوش ہو، چاہئے۔ اور یہ خوشی کا ذاتی فضول نہ ہو جو بے جا خوشی ہے **فَإِنْ تَفْرَحُوا** ان اللہ لا یحب الفرحین **فَبِذَلِكَ** تم خوشی میں اتراؤ امت اللہ تعالیٰ نے دلوں کو پسند نہیں فرماتے۔

(المزورہ: ۱۰۱)

کبر کا علاج

خَالِدٌ خدمت والا میں گزرا کہ یہ ہے کہ اپنے علم کو جو دنیاوی فن کے بارے میں ہو، دوسرے لوگوں کے اسی علم سے جن کا علم حقیقت میں بہت ہی ناقص ہو تعداد ہوا سمجھنا یا ایسے سمجھنے کے بغیر صرف زبان سے نہ کہ بوجھ کر ایسا واقعہ بیان کرنا جس سے اپنے علم بڑا اور قوی اور ان دوسرے اشخاص کا حکم کم اور ناقص ظاہر ہو یا کبر و تکبر میں داخل ہے۔

تَحْقِيقٌ اگر اپنے علم کو زیادہ سمجھنے کے وقت اس کا بھی اعتقاد ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کی عطا ہے جب چاہیں جھینیں اس طرح اگر میرے اندر ایک کمن ہو تو دوسرے میں ممکن ہے کہ اس سے زیادہ دوسرا کمال ہو۔ جس کے سبب یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں مجھ سے انھیں بہتر نہ ہو۔ (اللہ عزوجل: ۱۰۱)

شرمندگی اور کبر میں فرق

خَالِدٌ حضور بعض باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ جن سے تکلیف و شام ظاہر ہوتی ہے جیسے چکن کا ٹیلہ وانا عمدہ لباس وغیرہ پہننا۔ پھولدار جو تاپہ پھرتا۔ ٹھوڑے ہاتھی پر سوار ہونا وغیرہ۔ بعض باتیں جو اس کی ضد ہیں مثلاً پٹنے کپڑے پہننا، ٹیلے پر چلنا، سر پر وزن رکھنا، فقر کی شیعہ ان دونوں کام کرنے سے رکھتی ہے اور کہنے کی وجہ دیا معلوم ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ عمار باندھنے، سرسراگنے، پون کھانے سے بھی دیا معلوم ہوتی ہے۔ قرض دے سے قرض مانگنے کو بے جواب نہ ہے۔ اگر کوئی سے جب قرض مانگے اور اپنے پاس نہ ہو تو عذر نہ کرے کو غیبت نہ کرے چاہتی۔ دوسرے سے لے کر دے دیتا ہوں۔ بعض قرض وصول بھی نہ ہوئے۔

حضور اچھا کام فقیر سمجھے جاتے ہیں، احقر ان کو نقص سمجھنے کے لئے آ کر لیتا ہے حالانکہ حیا رکازت ہوتی ہے۔ چنانچہ گھڑا بھر کر یا کوئی دوسرا وجہ نہ رکھ کر لے جاتا ہے۔ یہاں چاہے مسجد میں جوتی کم ہوگی تو گھٹے پاؤں چلنے سے حیا رکھتی تھی مگر تجربہ دیک آیا اور پھر جان بوجھ کر مردہ میں گھٹے پاؤں چلاں ایک صاحب صبر نے اپنا کچھ وزنی

تکس اسٹیشن پہنچانے کو کہا تو احقر سر پر رکھ کر نئے مٹیا۔ ہاں جو افعال شان کے سمجھے جاتے ہیں اور ان کا سبب کبھی ہو سکتا ہے نہ حیا، مگر چنانچہ ان کے کرنے سے رکاوٹ ہوتی ہے نہ کبر اُمدِ اللہ۔ مگر بس وجہ سے کہ احقر اپنے کو مرتا یا مرتضیٰ اور بدر از خلافت سمجھتا ہے ان کو بھی نہیں کرتا۔

ہاں طبیعتِ سادگی کے ساتھ صفائی و نظافت کو چاہتی ہے خصوصاً نماز کی حالت میں دل یہ چاہتا ہے کہ کپڑے صاف ہوں۔ محبوب کے سامنے کمزرا ہوں، اپنے لباس وغیرہ میں نعمت کا اثر دیکھ کر بے اختیار ہی بار بار دل سے شکر نکلتا ہے۔ ایک کششِ دھیمت پیدا ہوتی ہے۔ حضور! اب یہ خیال ہوا کہ حیا و غیرت اللہ تعالیٰ کی نعمت پس بہ تکلف ایسے کام کرنے سے کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ دونوں نکل جائیں۔ بس نئے حضور سے پوچھا ہے کہ اہل و اپنی دونوں قسم کے افعال سے رکنے کا سبب کیا ہے کبر ہے یا حیہ۔

تَحْقِیْق: اندازے سے شرمندگی ہی رکاوٹ ہے جس کو آپ نے حیا کہا ہے۔

مُخَالَف: اگر حیا ہے تو طبیعت کے خلاف افعال کو کرنا چاہئے یا نہیں مثلاً سر پر بوجھ رکھنا، ننگے پیر چلنا، پچھلے کپڑے پہننا وغیرہ۔

تَحْقِیْق: آپ نے اس میں مزید اس ڈر کا احتمال سمجھا ہے کہ تکلف ایسے کام کرنے سے کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ دونوں یعنی حیا و غیرت نکل جائیں اور اسی احتیاط کی بنا پر یہ پوچھا ہے کہ ان افعال کو کرنا چاہئے یا نہیں تو یہ احوال تو شمار کے قابل نہیں ہے کیونکہ اگر حیا و غیرت نکل بھی جائے گی تو نہ صاف ایسے ہی افعال ہیں جو حرف میں ہلکے ہیں اور درمختصان وہ نہیں ہے تو ان افعال کو چھوڑنے کی وجہ تو صحیح نہیں ہے۔ لیکن دوسری وجہ صحیح اور ہے اور وہ یہ کہ ان افعال سے شہرت ہوتی ہے اور شہرت سے بچنا مطلوب ہے "الا ان یامر الشیخ بشیء من ذلک" ہاں اگر شیخ اس بات کا حکم کرے تو صحیح ہے۔

مُخَالَف: جو کام شان کے ہیں ان کے کرنے سے یہ رکاوٹ ہواں کو کرنا چاہئے یا نہیں خصوصاً جبکہ اپنا بڑا کرنے کو کہے مثلاً عید پر چوڑی پہننے کے لئے والد صاحب پھونچتی جی وغیرہ مجبور کرتے ہیں نہ راضی ہوتے ہیں اور احقر بڑے شرم کے درے بار ہوتا ہے نگاہ اور نہیں اٹھتی۔

تَحْقِیْق: جب قلب میں تنگی ہوتی ہے ترک کر دے اور اگر اکابر تھم کریں ادب سے عذر کر دے۔ اگر نہ مانیں ان کا احترام مانے کہ مجاہدہ ہے۔

مُخَالَف: محامد ہمارے خصوصاً حمید و عیدین میں حیہ کی وجہ سے ترک کیا جائے یا نہیں۔ ترک سنت کی وجہ سے اب حیا کو ترجیح دینے کی ہمت نہیں ہوتی۔

تحقیق: یہ سنن مقصود نہیں پھر دوسری طرف تو اضع بھی مستون ہے جس کے بعض افراد واجب بھی ہیں تو عامہ کے مقابلے میں مقصود ہونے کی شان واضح میں زیادہ ہے۔

حکال: احقر "تخلیج دین" کے موافق روزانہ اعمال کا محاسبہ کرتا رہتا ہے۔ اور مطالعہ بھی کرتا رہتا ہے اگرچہ کبیر ہے تو کیا تبلیغ دین کے موافق علاج کرے اور اس قسم کے افعال نہ کورہ کرتا رہے یا اور کچھ علالت کرے۔

تحقیق: اوپر شرمندگی کے احتمال کی غرض ترویج کی وجہ سے یہ کبیر کا احتمال نہیں ظہور پر ختم ہو گیا۔ اس لئے اس پر کام کی ضرورت نہیں۔ (انور، ذی الحجہ ۱۴۲۰ھ)

عجب کا شبہ

حکال: فکر کی حالت یہ ہے کہ صبح سے عصر تک طلبہ کے ساتھ گزارتا رہے پہلے تو کام سے کچھ نفرت تھی یعنی زیادہ بات کرنا بالکل پسند نہیں تھا خلوت پسندی اب اس کا کچھ اثر ہو گیا۔

تحقیق: ایک کیفیت کے غلبہ سے دوسری کیفیت مطلوب ہو جاتی ہے۔ ابتداء میں غلبہ زیادہ ہوتا ہے پھر عادت کی وجہ سے کم ہو جاتا ہے یہ قید ملی اس وجہ سے کچھ نقصان دہ نہیں ہے (ہاں) کتنا نہیں ہوتا چاہئے اور بہ انگف اپنے افعال (باتوں) سے بچنا چاہئے انشاء اللہ تعالیٰ اس تکلف سے مضبوطی پیدا ہو جائے گی۔

حکال: اللہ تعالیٰ کے لئے اس کا علاج ارشاد فرمایا جائے کہ کیا صورت اختیار کروں کیونکہ طلبہ سے بلا ضرورت کام میں بھی اہمیت صرف ہوتا ہے اور بعد میں کچھ کمزورت نہیں ہوتی۔

تحقیق: اندامت نہ ہونے پر انہوں نے بھی غمت ہے۔

حکال: یہ یاد آتا ہے کہ یہ زمانہ ایسا بھی تھا کہ محسوس ہونے سے نفرت تھی۔ عوام سے تو اب بھی دل میں بہت رشتہ ہوتی ہے مگر طلبہ کے اعتدال سے نفرت نہیں (ہوتی ہے)۔

تحقیق: نفرت میں تو عجب (خود پسندی) کی ملامت ہوتی ہے خدا تعالیٰ نے اس سے بچالیا اور نفرت کا جو مقصد وہ اب بھی اختیار میں ہے اگرچہ اس میں تکلف کرنا پڑتا ہے۔ "کما ذکورہ اند" (جیسا کہ میں نے ابھی ذکر کیا ہے)۔ (انور، شعبان ۱۴۲۱ھ)

زیادہ کھانا مرض نہیں

حکال: اپنے کو ایک سخت عیب میں مبتلا پاتا ہوں جس کو تبلیغ دین میں سب گناہوں کی جڑ بتایا ہے یعنی زیادہ کھانا اور کھانے کی حرص۔ انہوں نے یہ بیماری ہندو کو بہت عرصہ سے ہے اور اب سے پیچھے بھی اس کی اصلاح کی طرف

نہیں ہوئی۔

تحقیق: جن کے قویٰ دھمے تھے ان کے لئے یہ دوسری وجہ سے مرض ہو جاتا تھا۔ اب خود قویٰ ضعیف ہیں اس لئے کم کھانے کی غرض خود حاصل ہے اب یہ مرض نہیں۔ (دوسرے معجزاتی امور)

رسالہ شمس الفضائل لطمس الرذائل

کبر کا تفصیلی علاج

مثال: جو بزرگ ہے کہ پہلے تو احقر کو خود ہی ایک عمر سے شہرت کہ مجھ میں تکبر ہے دوسرے یہ کہ بعض حضرات نے بھی فرمایا اس سے دو شہ قوی ہوئی لیکن یقین نہ ہو۔ ایک عمر سے ارادہ کرتا تھا کہ خدمتِ اقدس میں اس مرض کو ظاہر نہ کرے۔ راج کروں مگر یقین نہ ہونے کی وجہ سے چپ رہا۔ اس عمر میں احقر نے تبلیغِ دین میں بھی تکبر کے پیراں کا مظاہر کیا۔ اس سے تکبر کا حاصل یہ سمجھ میں آیا کہ اپنے سے دوسروں کو ذلیل سمجھنا (اگر خود جو تو بزرگم اصلاً نہ فرمائیں) گمراہی کے بعد بھی شہرت باقی رہا۔ اب میں اپنی حالت کو چند مثالوں میں پیش کرتا ہوں۔

پہلی مثال: کچھ عمر کے لئے احقر نے تبلیغ سے کٹ کر بازاری کر لیا تھا چونکہ وہاں سے خود جا کر لانا پڑتا تھا اس لئے بہت عار آتی تھی خصوصاً جب کوئی ایسا آدمی آجے تاکہ جس سے ہاتھ پیچھا برا اس وقت اور زیادہ شرم آتی تھی کہ لوگ کیا کہیں گے کیا یہ فقر طاری ہو گیا کہ تبلیغ سے کٹنا لینے لگا۔ نہ یہ کہ میری شان اس سے اچھی ہے یہ کام میرے لئے نہیں۔ استغفر اللہ فرض ایک دو دفعہ لانے کے بعد دل میں آیا کہ کسی سے سگوا لیا کروں مگر چونکہ تکبر کا شہ ہو چکا تھا۔ دوسرے ناخوہاب علمی کے بھی خلاف تھا اس لئے خیر تک خود ہی لانا رہا۔ اس سے یہ ہوا کہ یہ عیب ختم ہو گیا تھا اور ایک عادت ہی ہو گئی تھی۔

دوسری مثال: ہزار سے کوئی وزن سر پر رکھ کر نانے میں بہت ذات معلوم ہوتی ہے۔ اس خیال سے کہ لوگوں کا ہزار میں مجمع ہے نہ یہ کہ میں اس سے اونچے مرتبے والا ہوں خود ہائشہ۔ پانچہ اکر لوگوں کا مجمع نہ ہو تو نالاستا ہوں۔

تیسری مثال: موعظ کے پاس بیٹھ کر جوتا نہیں تھوکتا بلکہ کھڑا رہتا ہوں۔ اس کے پاس بیٹھنے میں ایک قسم کی ذلت کی معلوم ہوتی ہے اور اس کی عزت بھی وہی ہے جو اس سے پہلے مثال میں عرض کی یعنی لوگوں کا خیال نہ کہ اونچی شان کا خیال۔ ایک مرتبہ میری نظر سے اس مضمون کا ایک شعر بڑا کہ وہ غزوہ نکسار بھی اچھا نہیں کہ جس

تہذیب و تمدن کا سر پر چڑھ کر۔ جب سے ان لوگوں کے ساتھ ظاہری افسردہ سے پیش نہیں آتا۔ چنانچہ دل و نونوں سے پتہ لگتا ہے کہ اگر کوئی آدمی بھی نہ ہو تب بھی سوچنا کی دکان پر نہ بیٹھوں اس خیال سے کہ سوچنا نہ معلوم کیا خیال کرے لیکن دل میں اپنے کو افسل نہیں سمجھتا اور نہ اس کو افسل سمجھوں اور نہ اپنے کو کمزور سمجھتا ہوں اور نہ اس کو کمزور کسی خاص وقت کہ جس میں کوئی خاص کیفیت طاری ہو جیسے موت کا خیال اور موت کے بعد کے حوالہ و مشورہ اور اس کے واقعات اور مناہوں کی سزا کیوں۔ ایسے وقت اپنی نظروں میں اپنے کو اس سے کیا برتر سمجھتا ہے۔ ذلیل سمجھتا ہوں اور نہ عام طور پر (یعنی عام اوقات میں اور عام آدمیوں میں) جیسے کسی کو کمزور نہیں سمجھتا ایسے ہی اپنے کو بھی کسی سے ذلیل نہیں سمجھتا۔

چوتھی مثال: بچہ کے کپڑے بھی اس خیال سے نہیں پہنتا ہوں کہ لوگ کہیں سے کہ یہ بہت غریب آدمی ہے اور بچہ کے کپڑوں کو تو دیکھتے ہیں (لوگوں کے خیال کے علاوہ بھی) طبیعت قبول نہیں کرتی ہے۔ میرا دل مجھ کو خود غریب کرتا ہے کہ میں ایک بے بودہ خیال کی ہوتے ایک مدت سے غمروں میں اپنے نفس کی شرارت کیا ہے کہ جس میں دل چاہتا ہے کہ اچھے اچھے کپڑے پہنوں۔ اسی غم کو تراش کا بہت خیال رہتا ہے۔ اپنے نزدیک جو سب سے اچھی تراش ہوتی ہے اس کو اختیار کروں گویا نہیں سنے ہر طرح کا بلا پایا۔ ”ان لکھ وانا لکھ وادعمون“

پانچویں مثال: کسی ایسے شخص کا نصیحت کرنا بہت ہی برا معلوم ہوتا ہے کہ جس کے رہنے کو سے مجھے یہ معلوم ہو جائے کہ اس کے دل میں میری کچھ قیمت ہی نہیں ہے۔ مجھے یہ کچھ سمجھتا ہی نہیں یا قیمت تو ہے لیکن طرز نصیحت سے یہ پتہ لگتا ہے کہ نصیحت سے صرف میرا نفع متصور نہیں بلکہ اس نصیحت میں کچھ نفس کی ملاوت بھی ہے یعنی غصہ میں کچھ اپنے دل کی بھڑاس بھی ٹھہر رہا ہے۔ ایسے شخص کی طرف سے طبیعت میں ایک قسم کا بوجھ اور تنگی ہوتی ہے۔ لیکن ایسے شخص کی نصیحت کرنے کا برا اثر (یعنی وہ جو اس کا نصیحت کرنا برا معلوم ہوا تھا) اور اسے شخص سے بوجھ اور تنگی سمجھنے والوں کے بعد ختم ہو جاتی ہے اور پھر بہت ہی جلد ہی ندامت ہوتی ہے یعنی اس وجہ میں کہ مجھے ایسا نہیں کرنا چاہئے تھا اس سے کیا فائدہ۔

چھٹی مثال: اگر کسی کی طرف سے یہ خیال ہو جائے کہ یہ ہماری جماعت کو یا مجھ کو ذلیل سمجھتا ہے تو میں بھی اس کے ساتھ اچھی طرح پیش نہیں آتا۔ چنانچہ مسٹروں کو اکثر جان بوجھ کر سلام نہیں کرتا۔ اور اگر کبھی عادت کے طور پر سلام کرنے کا ارادہ ہو جاتا ہے تو فوراً اس خیال کی وجہ سے رک جاتا ہوں کہ یہ لوگ طالب علموں کو ذلیل سمجھتے ہیں۔ اس تو میں مثال: کسی کا پیچھے نہ جانا بھی برا معلوم ہوتا ہے۔ خواہ وہ محبت کی وجہ سے ہو یعنی کوئی بغیر ضرورت صرف

ہاتھیں کرنے کو میرے پاس اگر ایک دو اقدار آئے تو خیر کچھ نہیں لیکن اگر پیچھے پڑ جائے تو یہ تو مجھ سے کہا نہیں جاتا کہ میں اس سے پہلے جاؤ کیونکہ ایک شخص تو اخلاق سے محبت سے پیش آئے اور میں اس سے اس طرح کہہ دوں سمجھا چھانپیں معلوم ہوتا۔ اس لئے اس سے ایک قسم کی تنگی ہی ہو جاتی ہے اور اچھی طرح اس کے ساتھ بات نہیں کی جاتی۔ اس کے یہاں کبھی جاتا بھی نہیں ہوں۔ غرض بہت تکلیف ہوتی ہے اور یہ تکلیف اپنے اقوال سے افعال سے اس پر بھی ظاہر کرتا ہوں کہ مجھے تکلیف نہیں ہو رہی لیکن اصل میں اور عقل میں فرق ہو رہا جاتا ہے۔ وہ سمجھ جاتے ہیں کہ اچھی طرح نہیں ملتا۔ دوسرے یہ کہ ہر شخص سے میں نہیں ملتا ہوں۔ ہر ایک سے بات میں ابتدا نہیں کرتا ہوں اس میں بھی کچھ ذلت سمجھتا ہوں اور غالباً یہی سبب ہوا ان کے (یعنی لوگوں کے) اس خیال کا کہ اس میں تکبر ہے۔

آٹھویں مسئلہ: جیسا کسی کا مجھ کو دلیل سمجھا ہوا معلوم ہوتا ہے ایسے ہی کسی کا ادب کرنا بھی ناگوار گزرتا ہے۔ یہ آٹھ مسئلے پیش کر دی ہیں۔ اس وقت یہی ذہن میں تھیں۔ اب عرض یہ ہے کہ اگر مجھ میں تکبر ہے تو ازراہ کرم ان کا علاج تجویز فرمائیں۔

تحقیق: یہاں کئی چیزیں مشابہ ہیں جن میں کبھی اشتباہ ہو جاتا ہے۔ کبر و عجب و حسب جاہ و ریا و غفلت۔ پھر ہر ایک کے دو درجے ہیں۔ حقیقت و صورت تو یہ دس چیزیں ہیں اور ہر ایک میں اس کا کام ہو سکتا ہے۔ مگر مختصر چھ ضرورت ہو جس سے تھوڑی مناسبت والے کو ہر درجہ کے سمجھنے میں ضروری بصیرت ہو سکتی ہے اور چھوٹے چھوٹے واقعات کو اس کے سوا فکریں نہ رکھتا ہے بلکہ اس کو ضروری مناسبت بھی نہ ہو اس کے لئے نہ کمالات (بڑی باتیں، قواعد) کافی ہیں نہ جزئیات (چھوٹی باتوں) کے لئے تحریر کافی ہے بلکہ اس کو ضرورت ہے کہ جب کوئی واقعہ پیش آئے اسے کسی حقیقی کے سامنے پیش کرے۔ اگر تحقیق ضرورت ہو اس کا بھی جواب دے پھر دو جو فیصلہ کرے اس کو علماء و مقلد قبول کرے۔

دو مختصر کلام یہ ہے کہ تکبر کا حاصل یہ ہے کہ کسی دنیوی یا دینی کمال میں اپنے کو اپنے اختیار سے دوسرے سے اس طرح بڑا سمجھتا کہ دوسرے کو حقیر سمجھے تو اس میں دو جزو ہوں گے (ایک) اپنے کو بڑا سمجھنا اور دوسرے کو حقیر سمجھنا۔ یہ تو اس کی حقیقت ہے جو حرام اور منکرا ہے اور ایک اس کی صورت ہے کہ اس میں سب اجزاء ہیں ایک جزو کے علاوہ یعنی (اپنے) اختیار کے یعنی اختیار کے بغیر ان اجزاء کا خیال آ گیا۔ یہاں تک تو گناہ نہیں لیکن اس کے بعد اگر اس خیال کو اپنے اختیار سے اچھا سمجھا یا بدو جزو اچھا نہ سمجھنے کے اپنے اختیار سے اس کو باقی رکھا یہ کبر کی حقیقت ہو جائے گی اور گناہ ہوگا۔ یہ جو قید لگائی گئی ہے کہ دوسرے کو حقیر سمجھے یہ اس لئے ہے کہ اگر کوئی واقعی

ہوائی یا چھوٹی کانیں ضرب مقتد ہو کر دوسرے کو زخمی نہ کیجئے تو وہ خیر نہیں۔ جیسے ایک شخص میں برسی کی عمر ۱۹ اور برسی کے بچے کو سمجھ کر مجھ سے عمر میں نیچوٹ ہے یا ایک ہادیہ پڑھنے (یعنی اوپر کی نہایت) والے طالب علم کو میرے پڑھنے (نیچے) والی جرعت والے طالب علم کو سمجھ کر یہ مجھ سے پڑھائی میں کم ہے یا ایک امداد والی کسی مسکین کو یہ سمجھ کر مجھ سے مال میں کم ہے مگر اس کو خیر نہیں سمجھتا تو وہ کبر نہیں ہے بلکہ اگر یہ فرق حقیقت کے خلاف ہو تو (یعنی میرے ہوا مسکین کو سمجھ کر یہ مال میں مجھ سے کم ہے تو) ایسا اعتقاد جھوٹ ہو گا مگر کبر اور جھوٹ دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ مگر ایسی بڑائی چھوٹی کی اعتقاد اگرچہ کبر تو نہیں لیکن اگر وہ فرق کا محسوس (جسے موقع شریعت میں یا عرف میں کمال ہو تو یہ اعتقاد بھی تکبر کی طرف سے جاتا ہے اس لئے واسطے اور ذریعوں کو ہی بند کرنے کے لئے اس کا بھی وہی علاج کرنا چاہئے جو تکبر کی حقیقت کا علاج ہے۔ ورنہ ایک خاص مراحقہ ہے جس کو ہر اس وقت جب اس فرق کی خلاف توجہ ہو وہ یاد دہا کر دینا چاہئے۔ وہ سرفہ یہ ہے کہ

(۱) نعمت ایہ کمال مگر چہ میرے اندر ہے مگر میرا بید کیا ہوا نہیں۔ حق تعالیٰ کا عطا فرمایا ہوا ہے۔

(۲) اعلیٰ بھی کسی استقامت (حق کی وجہ) سے نہیں ہو۔ بلکہ صرف سلطانہ رحمت کی وجہ سے ہے۔ پھر

(۳) عطا کے بعد بھی اس کا جتنی دینا میرے اختیار میں نہیں ہے بقدر حق تعالیٰ دے گا یہ ہیں سمجھتے لیا اور

(۴) دوسرے شخص میں اگرچہ فی الفاظ یہ کمال نہیں ہے مگر کس قدر ممکن ہے کہ میرے کمال سے زیادہ اس کو یہ کمال

اس طرح حاصل ہو جائے کہ میں اس کمال میں اس کا متعلق ہو جاؤں اور

(۵) اگر آئندہ بھی (اس کو یہ کمال حاصل) نہ ہو جیسا کہ کبھی ظاہری اسباب کی وجہ سے اس کا گمان غالب ہوتا ہے

تو فی الحال میں اس شخص میں کوئی ایسا کمال ہو جو مجھ سے چھپا ہو اور دوسروں پر ظاہر ہو یا سب ہی سے چھپا ہو تو

تعالیٰ کو معلوم ہو جس کے اعتبار سے اس کے اوصاف کا مجموعہ میرے اوصاف کے مجموعہ سے زیادہ کامل ہو۔ اگر

کسی کے کمال کا بھی اسماں قریب (کے ذمے میں) ذہن میں آجے تو اس وقت اس کو ذہن میں حاضر کرے کہ

شاید یہ علم انہی میں مقبول ہو اور میں خیر مقبول ہوں۔ یا اگر میں بھی مقبول ہوں تو یہ مجھ سے زیادہ مقبول ہو تو مجھ کو

کیا حق ہے کہ اس کو خیر سمجھوں اور

(۶) یہ خیال کرے کہ اگر ہا قرض میں میری باتوں میں مجھ سے تم ہی ہے تو ناقص کا کامل پر حق ہوتا ہے جیسا کہ بعض

کا صحیح پر غیظ کا قوی پر غیظ کا غنی پر غنی ہو چاہئے کہ اس پر شفقت و ترنم کر دے اس کے کامل ہونے میں کوشش

کروں اور اگر کسی طرح قدرت نہ ہو یہ نعمت نہ ہو یا غرمت نہ ہو تو کامل ہونے کی دعا ہی سے کسی اور اس خیال

سے بعد کامل کرنے میں کوشش شرعاً کر دے تو اس تدبیر سے اس کے ساتھ عقلی شفقت کا پیدا ہو جائے گا اور

طبیعت کی خصوصیت ہے کہ جس کی تکمیل و تربیت میں کوشش کرتا ہے اس سے محبت نہ رہ جاتی ہے اور محبت کے بعد تحقیر نہیں ہوتی اور

ازرا یہ بھی نہ ہوتا اس کے ساتھ مہربانی و اخلاق کے ساتھ کبھی کبھی بات چیت کر لیا کرے اس کا مزاج پوچھ لیا کرے اس سے دونوں میں تعلق ہو جاتا ہے اور اپنے تعلق کے بعد تحقیر ختم ہو جاتی ہے۔

جس میں اگر وہ شخص ایسا ہے کہ شرفاء اس سے بغض رکھنے کا حکم ہے تو تدابیر مذکورہ میں سے بعض کا استعمال اس عارض کے جب نہ کیا جائے مگر پھر بھی بعض کا بغض کے ساتھ استعمال ہو سکتا ہے۔ ان بعض کو استعمال کرے۔ یہ ساری بات تو تکبر کے بارے میں تھی اور عجب اس حرف ایک قید کم ہے باقی سارے اجزاء وہی ہیں یعنی اس میں دوسروں کو چھوٹا سمجھنا نہیں اپنے کو بڑا سمجھنا ہے۔ اس میں بھی حقیقت اور صورت کے (یسے علی دریسے ہیں اور ویں اکاس ہیں اور معالجات مذکورہ میں سے جن میں سے دورے کا تعلق نہیں وہ سب معالجات اس میں بھی ہیں۔

ایک چیز پانچ مذکورہ چیزوں میں سب جاوے اس کا حاصل یہ ہے کہ بیدار اپنے کو اپنے دل میں بڑا سمجھتا ہے اس کی بھی کوشش کرتا ہے کہ دوسرے بھی سمجھ کو بڑا سمجھیں اور میرے ساتھ تنظیم و خدمت کا معاملہ کر لیں۔ چنانچہ اس کی وجہ بھی تہر یا عجب ہی ہے۔ اس لئے اس کے اقسام و انکسار و درجات و معالجات وہی ہیں جو تکبر میں گزرتے اور پانچ ذکر کی نئی چیزوں میں سے ایک چیز یہ ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ کسی زندگی و دینی عمل کو لوگوں کی نظر میں بڑائی حاصل کرنے کا ذریعہ بنائے۔ چار مذکورہ اشیاء میں یہ ذریعہ بنانے کی قید نہ تھی چونکہ یہ بھی کبر و عجب ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ اس میں بھی سب وہی درجات و اقسام و معالجات ہیں اور یہ سب حکام کلی (قواعد) ہیں۔ کبھی کبھی مقام کی خصوصیت کی وجہ سے بعض نئی صورتیں یا نئے معالجات بھی ثابت ہوتے ہیں جو مربی کی رائے پر متعین کئے جاتے ہیں۔

سب سے اچھے کی ایک قسم نعت (شرمندگی) ہے دو ایک طبعی انقباض (خجلی کی حالت) ہے جو عادات کے خلاف کام کرنے سے یا حانت پیش آنے سے خود بخود نفس پر وارد ہوتی ہے۔ اور سالک کو کبھی بہت احتیاط کی وجہ اس پر کبر و غرور کا شبہ نہ جاتا ہے۔ مگر حقیقت میں وہ کبر نہیں ہوتا۔ اور اس کا معیار (پوچھنے کا بیان) یہ ہے کہ جس طرح یہ شخص ایک دلی یا خسیس (چھوٹے یا کمینے) کام کرنے سے شرماتا ہے اگر کوئی شخص اس کے ساتھ بہت ہی زیادہ دل سے تعظیم و تکریم کا معاملہ کرے تب بھی اس کو ویسا ہی انقباض ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر ہوتا ہے تو شرماتا ہے ورنہ کبر۔

یہ تو اس کی حقیقت ہے جو غیر اعتیادی ہونے کی وجہ سے برائیاں ہے ایک صورت ہے کہ جو حقیقت میں تو

کبر و غبر ہے مگر نفس نے بہانہ کر کے اس کو شرمائے میں داخل کر کے تسلی حاصل کر لی ہے یہ اختیار ہی ہونے کی وجہ سے برا ہے۔ بلکہ دوسری ذکر کی گئی برائیاں سے زیادہ برا ہے۔ کیونکہ بہانہ کر کے ناجائز کو جائز بنایا ہے جو اولیٰ فی وجہ کا دھوکہ دے رہا ہے۔ دوسری قسموں میں حقیقت بری تھی اور صورت بری نہیں تھی اس میں الٹ ہے جیسا کہ دلیل کے ساتھ مگر چکا۔

۲۔ انھوں واقعات میں کیونکہ ساری اقسام کے اجزاء مذکور ہیں اس لئے سب اقسام کی تحقیق کی گئی۔ اب اخیر میں ایک لمبا علاج ذکر کرتا ہوں کیونکہ معاملات مذکورہ وقتی تھے جن سے اثر مضبوط نہیں ہوتا ہے مگر بہت ہی کم۔ اور مبتدی کو اس معاملہ کی خاصہ وقت تک ضرورت ہے۔ وہ یہ کہ طور طریقہ اور عادات کم حیثیت والے لوگوں کے اختیار کرے حتیٰ کہ تواضع کی ہو جائے مگر اس میں بھی اس کا خیال رکھے کہ بہت زیادہ درجہ کا چھوٹا پن اور کمینگی اختیار نہ کرے جس سے تواضع کی شہرت ہو جائے۔

اس کے بعد دوسرا خط آیا جو جواب کے ساتھ درج کیا جاتا ہے۔

سوال: حضرت اقدس نے سب سے آخری صفحہ کی دائیں جانب کے بالکل شروع میں تحریر فرمایا ہے (اس عبادت پر ایک لکیر کھینچ دی ہے) وہ عبادت یہ ہے کہ وہ (یعنی لمبا علاج) یہ کہ مختلف طور طریقہ اور عادات کم حیثیت والے لوگوں کے اختیار کرے حتیٰ کہ تواضع کی ہو جائے مگر اس میں بھی اس کا خیال رکھے کہ بہت زیادہ چھوٹے پن اور کمینگی کو اختیار نہ کرے جس سے تواضع کی شہرت ہو جائے تو اس میں یہ سوال ہے کہ وہ کم حیثیت لوگوں کی وہ عادات اور طور طریقہ تو لوگوں کے کیا ہیں؟ جن کو اختیار کیا جائے اس کے جواب کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ ارادہ رکھتا ہوں کہ اس پر عمل کروں گا۔ آجنا اب بھی دعا فرمائیں کہ حق تعالیٰ مجھے عمل کی توفیق عطا فرمائیں اور میری پوری اصلاح فرمائیں اور اپنی رضا کامل عطا فرمائیں۔

جواب: السلام علیکم۔ ان چھوٹی چھوٹی باتوں کو پوری طرح کیسے بیان کیا جاسکتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ وہ باتیں اختیار کی جائیں جن سے ایک قسم کا نفس کو انقباض (یعنی تنگی) ہو مگر دوسروں کی نظر میں وہ توجہ کے قابل نہ ہوں جس سے تواضع کی شہرت کا احتمال ہو۔ (الموسم للادول ص ۵۵)

بدگمانی کا علاج

تحال: احقر کی یہ حالت ہے کہ بدگمانی کا مرض ایک مدت دراز سے قلب میں اچھوٹا ہے۔ دراز ماسی باتوں میں دوسرے بھائی بہنوں سے بدگمان ہوتا ہے۔ اپنی کم سمجھ کے موافق تدابیر بھی کیں مگر یہ مرض دور نہیں ہوا۔ اللہ علاج

تجویر فرمایا جائے کہ یہ بدگمانی کا مرض طبیعتِ دور ہو۔

تحقیق: جب ایسی بدگمانی قلب میں آجائے تو پہلے طبعہ بیفہ کرنا شروع کرے کہ اللہ تعالیٰ نے بدگمانی سے منع فرمایا ہے تو یہ گناہ و گناہ پر عذاب کا خوف ہے تو اسے نفس! تو حق تعالیٰ سے عذاب کو کیسے بدداشت کرے گا۔ یہ سوچ کر تپ کرے اور دعا بھی کرے کہ اے اللہ میرے دل کو صاف کر دے اور جس پر بدگمانی ہوئی ہے اس کے لئے بھی دعا کرے کہ اے اللہ! اس کو دونوں جہان کی نعمتیں عطا فرما۔ دن رات میں تمنا یا داریا کرے اور پھر بھی اثر رہے دوسرے تیسرے دن ایسا ہی کرے۔ اگر پھر بھی اثر رہے اس شخص سے مل کر کہے کہ بلا وجہ کچھ کو تم پر بدگمانی ہو گئی تم معاف کرو۔ اور میرے لئے دعا کرو کہ یہ دور ہو جائے۔ (انوارِ علاج ص ۱۸۷)

انقباض (طبیعت کا تنگ ہونا) کبر نہیں

تحال: گزارش یہ ہے کہ حضرت والا نے ایک شخص کو کبر کا علاج بتایا تھا کہ مسجد میں ہر نماز کے بعد اعلان کرے کہ میرے اندر کبر کا مرض ہے سب لوگ دعا کریں کہ مجھ سے یہ مرض جاتا رہے۔ اس پر مجھے خیال ہوا کہ اگر تجھ سے یہ کہا جائے تو کیا کرے گا تو میں اپنے اندر دیکھا ہوں کہ اس کی ہمت نہیں مٹو رہی اور نہ ہی اس کو خوشی سے قبول کرتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کہیں میرے اندر تو کبر نہیں ہے؟۔ پھر مال بھی کھیتا ہے کہ یہ دنیا کی وجہ سے ہے۔ اب حضرت والا سے درخواست ہے کہ اگر یہ کبر ہونے کی وجہ سے ہے تو علاج ارشاد فرمائیں۔ عین عنایت ہوگی۔

تحقیق: ایسا احتمال نیست کی دلیل ہے مبارک ہو کبر کے لئے صرف یہی علامت کافی نہیں کیونکہ اس انقباض (عمل) کا سبب بھی یہ بھی ہوتا ہے کہ مرض نہ ہونے کی وجہ سے علاج کی ضرورت نہیں اور کبھی کبر بھی سبب ہوتا ہے تو اب معیار (پرکھنے کا طریقہ) دو باتیں ہیں۔ ایک یہ کہ دوسری علامات بھی پائی جاتی ہیں یا نہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر احتمال ہی پر مصدق اس کو تجویز کرے تو اس پر عمل کیا جائے یا نہیں۔ اگرچہ عمل طبعی کرامت ہی سے ہو جیسے تمنا اور طبعاً ناپسندیدہ ہے مگر بعض اکر طالبِ حجت اور طیب کا مقصد (فرمانبردار) ہے تو عمل میں موافقت کرے گا۔ (انوارِ علاج ص ۱۸۷)

فخر سے امامت نہ کرنا

تحال: حالت یہ ہے کہ کچھ دنوں سے امامت کو طبیعت جانتی ہے اور یہ طبیعت چاہتی ہے کہ کوئی بھٹو بھی کہے کہ نماز پڑھا تو احقر کچھ آئے یا نہ تھا جو تا ہے اور اس امامت کی غرض یہی معلوم ہوئی ہے کہ قابلیت ظاہر ہو کہ یہ

خوب پڑھتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے یہ مرض بہت ہی مہلک ہے یا یوں کہنا چاہئے کہ نیکر کا بھائی ہے۔ اللہ کے لئے سہری مدد کیجئے۔

تحقیق: (کسی کے) درخواست کرنے کے باوجود بھی امامت نہ کیا کریں۔

پھر یہ دوسرا خط آیا

حُثَال: بہت بہتر ہے اب کسی کے کہنے پر بھی امامت سے عذر کر دیا کروں گا مگر ایک بات پر چھنے کی یہ ہے کہ احقر مطلقاً رمضان المبارک میں تراویح میں قرآن مجید سنانا ہے تو یہ بھی ایک طرح کی امامت ہے تو کیا یہ امامت بھی نہ کیا کروں۔

تحقیق: کیا کرواں کو کوئی شخص فخر نہیں سمجھتا۔ قرآن سنانے کی ضرورت سے سمجھتے ہیں۔ (اللہ... سبحانہ)

حجاب (شرم) اور کبر میں فرق

حُثَال: لدونی ایک مرتبہ رشتہ داروں کے ہاں آیا ہوا تھا (اور وہاں اس کو خرید و فروخت کی ضرورت نہیں پڑا کرتی) تو گوشت کی دوکان پر جانے کی ضرورت ہوئی تھی مگر نہیں آیا تھا اور ایک قمر حجاب محسوس کیا تھا۔

تحقیق: حجاب الٹ چیز ہے اور کبر الٹ چیز ہے۔ حجاب کی حقیقت غفلت شرم ہے جس کا سبب عادت کے خلاف کرنا ہے حتیٰ کہ اگر اس شخص کی تعظیم کا سامان عادت کے خلاف کیا جائے اس سے بھی شرمائے۔

دوسرا خط

حُثَال: جواب سامی کے بارے میں یہ عرض ہے کہ کترین کی طبیعت اس قسم کی معلوم ہوتی ہے کہ اگر (کوئی) اس کی تعریف کرتا ہے تو شرم معلوم ہوتی ہے اور اگر تعظیم کرتا ہے مثلاً جانے آنے کے وقت کھڑا ہو گیا۔ کھانے وغیرہ میں تکلف کیا تو اس سے شرم نہیں معلوم ہوتی ہے بلکہ ایک قسم مسرت محسوس ہوتی ہے۔

تحقیق: کیونکہ یہ معاملات عادت کے خلاف نہیں لیکن اگر کوئی باجی پر اٹھا کر دس بیس سوار آگے پیچھے پہلو میں کر کے جیوں نکالے اس وقت شرم آئے گی یا نہیں۔ (اللہ... سبحانہ)

غرور کا علاج

حُثَال: مجھ میں غرور بہت ہے جماعت کی نماز میں کوئی شخص ملنا پھیلا آ جاتا ہے اس کے برابر کھڑے ہونے کو مجھے نہیں چاہتا۔

پتھریق: تحقیر کے سبب یا میلے ہونے کے سبب ضمنی کدورت ہوتی ہے۔

مثال: بعض اوقات کسی کو شرع شریف کے خلاف دیکھتے ہوں تو اس سے بچے کو ہاتھ بٹھڑکاتے لگتا ہوں۔

پتھریق: ہر اعتبار سے یا خاص اس حالت کے اعتبار سے۔ (الدرم ۱۲۵۱)

کبر کا علاج

مثال: حضرت امام نے کبریٰ قنصیں پوچھ کر یہ پوچھا تھا کہ اگر عادت کے خلاف کوئی باتچی پر بٹھا کر وہیں بیٹھ سار پہلو میں کر کے بیٹھیں ان وقت شرم تو آنے لگی یا نہیں۔ اس کے بارے میں یہ عرض ہے کہ بظاہر تو معلوم ہوتا ہے کہ اس سے ضرور شرم معلوم ہوگی لیکن فداویٰ کو اپنے عکس پر زور برابر اعتقاد نہیں ہے۔ اس لئے احتمال ہے کہ شرم نہ معلوم ہوا اگرچہ آخر وہیں پر کوئی دخیل قائم نہیں کر سکا ہے۔

پتھریق: جب تک اس کے خلاف دلیل نہ ہو یہ ظاہر اور نہ لب ہی بہتر ہے اور اگر علاج میں مبالغہ (زیادتی) کو دل چاہے تو ایسے کام کرو جو شرع کے خلاف نہ ہوں مگر وضع کے خلاف ہوں اور لوگوں میں ذلت کا سبب ہوں۔

(الدرم ۱۲۵۱)

بخل کا علاج

مثال: انھیں یہ ہے کہ حضرت پیری خرف مہمان بہت عادت کے بعد آتا ہے۔ کوئی سال یا دو سال میں ایک دفعہ بھر بھی مہمان کے آنے سے وقت طریعت تک ہوتی ہے اور کوئی چیز جیسے مٹھائی یا سوڈی جھوٹے بچے کو دینا جس کے ساتھ بہت شہودیں کو بہت بھاری لگتے ہیں۔ اس کے علاوہ کسی کو کوئی کتاب دینا بھی دل کو گوارا نہیں ہوتا ہے۔ صیحت یہ چاہتی ہے کہ نہ کوئی میرے پاس مہمان آئے اور نہ میں کسی کے پاس جاؤں مہمان ہوں۔ نہ کوئی مجھے کھانے کی چیز دے اور نہ میں کسی کو دوں۔ مگر کوئی دینا ہے تو نے نہتا ہوں لیکن وہ پسند نہیں کرتا ہے۔ اب عرض یہ ہے کہ حضرت! یہ بخل کی علامت تو نہیں۔ اگر ہے تو اس کا کیا علاج کیا جائے۔

پتھریق: زیادہ حصہ آزادی کا ہے اور کچھ حصہ بخل کا ہے پیلا سادہ رک ہے دوسرا نہ سادہ رک ہے نہ مہمان ہے نہ اس کی چاہت پر عمل نہ ہو ورنہ نامزد رک ہے۔ مگر اختیاری جس کا علق نہیں ہے اور نہ چاہئے۔

(الدرم ۱۲۵۱)

کبر کا علاج

مثال: ایسے فلاں فلاں معمولات ہیں۔ میرا سامنے کچھ کام نہیں کرتا کہ میں کسی کو معمول رکھوں جس سے

میرے ظاہری باطنی امراض ختم ہوں۔

تحقیق: کیا تم یہ سمجھو کہ اگر وہ اس سے امراض ختم ہو جاتے ہیں۔ یہ کہاں سے سمجھے۔

مخالف: میرے نفس میں عرصہ دراز سے جان بوجھ کر اس بات کی حرص و لالچ رہتی ہے کہ کاش لوگ میری تعریف کرنے اور سلام و مصافحہ میں ابتداء اور معاملات میں میری رعایت کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ مجھ سے خود سلام و مصافحہ میں پہل نہیں کی جاتی۔ معالچہ تجویز فرمائیں۔

تحقیق: اس ارادے کے خلاف عمل کرو یہی علاج ہے۔ (نہر مغز ۱۱۳۰ء)

کبر و حسد کا علاج

مخالف: حضور کی بدولت الحمد للہ شہوت پرستی کبر اور حسد سے نجات ہوگئی لیکن حسد کے بارے میں یہ کیفیت باقی ہے کہ اگر کوئی شخص وہ کتابیں جو حضور کی میرے پاس موجود ہیں پڑھتا ہے تو دینے سے دل نہ کٹتا ہے اور اندر سے دکھتا بھی ہے کہ کیوں دیکھتا ہے نہ دیکھے اور میں ہی مسائل سے واقف رہوں اگر یہ بھی دیکھ لے گا تو میرے برابر ہو جائے گا۔ حضرت! مجھے تو یہ خیال حب جاہ اور خصوصیت کا حسد معلوم ہوتا ہے۔ حضرت اس کا کیا علاج کروں؟

تحقیق: بے ماتے دیکھنے کے لئے (یا کرو)۔ (نہر مغز ۱۱۳۱ء)

عجب کا علاج

مخالف: مجھ میں کچھ عجب کا مادہ معلوم ہوتا ہے یعنی کبھی دل میں یہ خیال ہوتا ہے کہ ہم نماز پڑھتے ہیں، روزہ رکھتے ہیں، زکوٰۃ دیتے ہیں، حج کر چکے ہیں اور اب راہِ طریقت میں آ کر بیٹھ بھی بے نظیر شہداء آفاق اور سنت کا اقتدار کرنے والا پایا۔ نکالت اور زمیندار کا کام بھی ہم خوب چلا رہے ہیں۔ کبھی یہ بھی جی چاہتا ہے کہ لوگوں کی زبان سے دنیاوی دو دنیا کا سونے کرنے پر تعریف سننا رہوں خصوصاً اس بات کو سن کر بڑی خوشی ہوتی ہے کہ حضور نہ سونا چھڑاتے ہیں نہ کھانا نہ نکالت نہ زمیندار کی تو ایسا شیخ تو شاید ہی کسی نے پایا ہو جو نکالت و زمیندار کی رکھ کر ہر طرح کی اصلاح کا سامان بنائے اور اس قدر شفقت رکھے۔ میں تو پہلے سمجھتا تھا کہ جب تک انسان اپنے کو ان دونوں چیزوں سے علیحدہ نہ کرے اس وقت تک اصلاح ناممکن ہے۔ اوپر کی وجہوں کی وجہ سے مجھ کو خود پسندی معلوم ہوتی ہے اور کبھی کبھی دوسروں کی یعنی جو اپنے ہم جنس ہیں ان کی تحقیر معلوم ہوتی ہے اور انہوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو حضور کے دربار میں حاضر ہونا نصیب نہ ہوا۔

حقیقی: اگر نعمتوں کے استحضار کے ساتھ اس کا احتضار بھی کر لیا جائے کہ یہ نعمتیں میرے استحقاق (حق) کی وجہ سے نہیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی دین ہیں اگر وہ چاہیں ابھی انھیں لیں اور یہ ان کی رحمت ہے کہ حق کے بغیر عطا فرما رکھا ہیں۔ دوسرے کے بارے میں اس کا احتضار کر لیا جائے کہ اگرچہ یہ لوگ ان خاص فضیلتوں سے خالی ہیں لیکن ممکن ہے کہ ان کو ایسی فضیلتیں دی گئی ہوں کہ ہم کو ان کی خبر نہ ہو اور ان کی وجہ سے ان کا رتبہ حق تعالیٰ کے نزدیک بہت زیادہ ہو تو ان دونوں استحضار کے بعد جو خوشی رہ جائے گی وہ عجب نہیں ہوگی یا تو طبعی فرحت ہوگی جو بری نہیں اور یا شکر ہوگا۔ جب انعام کرنے والے کے احسان کا بھی استحضار ہو جس پر اجر ملے گا۔ (الہام، ص ۱۱۱)

کبر کا علاج

نخاع: عیوب کا استحضار کر کے کبر کا علاج کرتا ہوں مگر اب تک کامیابی نہیں ہوئی۔

حقیقی: کرتے کرتے سب ہو جاتی ہے۔ (الہام، ص ۱۱۱)

کبر کا علاج

نخاع: اللہ تعالیٰ کے فضل سے معمولات پورے پورے ہیں ① فی الحال کبر مظلوم نہیں ہوتا ہے۔ دو چار باتیں حضرت متاویں تاکہ امتحان کروں کہ باقی ہے یا کہ چلا گیا۔ ② حضرت کی محبت کا غلبہ بہت ہے نماز میں بھی اکثر خیال ہوتا ہے اور کبھی کبھی خشوع کے لئے کر لیتا ہوں۔ ③ نماز میں دل خوب لگ جاتا ہے اور خشیت الہی کا غلبہ بڑھ جاتا ہے۔ حضرت محبت کے علاوہ کوئی اور عمل نہیں ہے اللہ تعالیٰ اس کو باقی رکھیں اور دیر طریقی بنائیں۔ ④ جو نے کوئی بالکل نہیں چاہتا مگر مدرسہ کی وجہ سے کل سیرا جانے کا ارادہ ہے۔ ⑤ حضرت کی دعا کا بہر وقت بہت نفع ہوتا ہے۔ ⑥ حضرت خوف اتنا مظلوم ہوتا ہے کہ بولنے کی ہمت نہیں ہوتی۔

حقیقی: ① دو چار جزئیات امتحان کے لئے کافی نہیں۔ بعض طبیعتوں کی خاصیت یہ ہے کہ بعض معاملات میں کبر پیدا نہیں ہوتا بعض میں ہوتا ہے۔ اس لئے اس امتحان میں نہ پڑے اگر کسی خاص واقعہ میں شبہ پیش آئے گا اس کی اطلاع کر کے مشورہ مناسب ہوگا۔ ② نماز میں جو نوجوہ کبر یا خیال نہ کیا جائے ③ انشاء اللہ یوں ہی ہوگا ④ بعض دوری قریب سے زیادہ نافع ہوتا ہے ⑤ دل سے دعا ہے ⑥ اس کا نفاذ محبت کے ساتھ عظمت کی ملاوٹ ہے جو طریق میں بہت ہی نافع ہے۔ (الہام، ص ۱۱۱)

کبر کا علاج

نخاع: بندہ اپنے اندر ایک مہلک مرض پاتا ہے۔ وہ یہ کہ بندہ جب کہیں جاتا ہے تو پیٹنے کے واسطے اگر کسی سے

تحریر کے قوال میں ایک ٹکس پیدا ہوتی ہے یہ تو یہ کہ وہ اس کا بہت اہمیت کرتے ہیں۔ یہ بات بندہ کو یاد آتی ہے اور خیال داتا ہے کہ یہ بھی ایک قسم کی سمجھ بوجھ کی بات ہے۔ معلوم نہیں کہ یہ کبھی ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو حضور پرانے میرا ہی حلقہ قرار نہیں۔

تحقیقی: ہمدانی کے لئے تو کبھی ہے۔ تمہی حلقہ وہ ہے کہ وہاں بوجھ نہ رہے کے درجہ میں بیٹھے۔

(انور علی، قرنی، ص ۱۵۱)

عجب و تکبر کا علاج

نحلی: اہل ہندو حضرت کی بزرگت و عزت خدمت میں عرض ہے کہ (میرے) میری آپ میں ایک بات چوتھا ہوں کہ آثار و تہذیب انہی کی ہر قسم جو ٹکس میں موجود ہو وہ ختم کرنے کے قائل ہے یا نہیں جیسا کہ اس شعر و مقلد میں ہے کہ (التواضع مع التواضعین التواضع مع التواضعین) کہ تواضع متواضع لوگوں کے ساتھ کرنا چاہئے اور تکبر و تکبر لوگوں کے ساتھ کرنا چاہئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبر و افتخار کی کچھ صورتیں ملتی ہیں جن کو ختم کرنا ضروری نہیں ہے۔

تحقیقی: ہمدانی کے لئے سب کو ختم کرنا ضروری ہے۔

نحلی: اگر امامت کے دوران جب تک کہ کاہن آتا: وہاں وہیں کرنا تو اس کا علاج کس طرح کرنا کیا امامت چھوڑ کر کسی کے پیچھے تہذیبی نہ جاؤں؟ کوئی اور علاج نہ ہو؟

تحقیقی: کیا دوسرے کو بھی قرآن پڑھنے والا اور مسلمان بن جائے؟

نحلی: اس طرح اگر امام بالمرور اور انہی میں انگڑا کرتے ہوئے بھی خیال اور وہم آئے تو اس خیال سے اس کام کو چھوڑ دیا جائے یا کیا کیا جائے۔

تحقیقی: کیا جس شخص کو تہذیب کی باری ہے اس کو بھی کی جا چکی ہے یا نہیں؟

نحلی: اسی طرح اچھے صاف سترے کہنے۔ پہلے وقت کبھی ٹکس خود کو پسندیدہ بنی نہاؤں۔ دیکھتے ہیں کہ جب کبھی کے خوف سے میں اس حالت میں بہت بوجھ ہوتا ہے اس کے بارے میں بھی رہنمائی فرمائیں۔

تحقیقی: ٹکس کی برائیوں کا اظہار کیا ہوئے۔

(نوٹ: اگر کتاب) زبانی فرماؤ کہ ان کو یہ لکھ ہے اور بعض ایسے موقع پر مذہب میں پہلے کو بھی منع لکھا ہے۔ سب کے لئے یہی حلقہ نہیں اور اس اختلاف کا یہ دوسرے دلی کی دوا ہے انکاروں سے ہر ایک کے لئے ایک

عالم کا مناسب ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔ (انور علی، ص ۱۵۱)

کبر کا شبہ

حکائی: مذکور شدہ یہ ہے کہ ایک روز سہراب کے وقت مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھا ہوا تھا۔ ایک کم حیثیت کا آدمی میرے برابر میں بیٹھا ہوا تھا۔ اس نے پوچھا کہ آپ روز سے ہیں۔ میں نے اسے جواب دیا کہ نہیں نہیں اس کا یہ پوچھنا ناگوار گزارا کہ میں روزہ سے ہوں یا نہیں اس کو کیا حق تھا ایک فحش سوال کیا۔ اس شخص سے تھوڑے تکلفی بھی نہیں ہے۔ بعد میں خیال ہوا کہ اس نے خیر خواہی کی نیت سے پوچھا شاید وہ کہنے کو تھا کہ روزہ کا وقت ہو گیا کھولے۔ اس کے پہلے روز روزہ کھولتے ہوئے دیکھا ہوا۔ اگر یہ کبر کی وجہ سے ہو تو حضرت اس کا علاج تحریر فرمائیں۔

تحقیق: دور کے احتیال کا اعتبار نہیں ظاہر تو اس کی یہ تیزی وہ ہے 'مولیٰ' مگر مولیٰ۔
حکائی: کم درجہ کے لوگوں کو تم کہہ کر شہاب کرتا ہوں اور میرا تو آپ کہہ کر۔ کیا یہ کبر کی وجہ سے ہے؟
تحقیق: یہ کبر نہیں 'انزلوا الناس منازلہم' (کہ لوگوں سے ان کے مرتبے کے مطابق سلوک کرو)۔ تعلیم ہے۔ (امجد زلی ص ۲۵۷)

کبر کی علامات اور ان کا علاج

حکائی: اور حضرت والا کے اس قاعدہ کے مطابق میں اپنا ایک مرض پیش خدمت کرتا ہوں جو بندہ نے اوپر بھی عرض کیا یعنی کبر اس کی چند مثالیں پیش کرتا ہوں۔ (۱) اتوی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی گناہ کرتا ہو نظر آئے اور بندہ اس کو نہ کرتا ہو تو وہی میں اپنے آپ کو اچھا سمجھنے کا خطرہ گزارتا ہے۔

تحقیق: اس خطرہ کو اچھا سمجھنے ہو یا اس خطرہ سے نفرت و کراہت کرتے ہو۔

حکائی: (۲) اور اگر اس شخص کو اس گناہ سے متنبہ نہ ہوں تو حیرت زنی سے منع کرتا ہوں تاکہ یہ شخص یہ سمجھے کہ یہ تو با اذنہ سے پاک ہے جس کو تیزی سے منع کرتا ہے۔

تحقیق: یہ تیزی حقیر کی غصہ یا غیر اختیاری فعل ہے۔

حکائی: (۳) نفرت طبعی ہے یا اعتدائی ہے اور اپنے محبوب کے احتیال اور ان کے اعتماد کے ساتھ ہے یا بغیر احتیال و اعتماد کے ہے۔

حکائی: (۴) اور ایک علامت یہ ہوتی ہے کہ عام لوگ، جو نماز وغیرہ شریعت کے احکام کے پابند ہیں اور عام عوام پر گناہوں میں جلا ہیں ان کو حضرات کی نظر سے دیکھتے ہیں۔

حقیقی: اس میں بھی وہی سال ہے جو اوپر والے نمبر میں ہے۔

حخال: (۱) دوران کے ساتھ اپنے سے بڑا اور چھاپے نری اور تعظیم کا برہنہ نہیں کرتا ہوں۔

حقیقی: یہ اعتدالی ہے یا غیر اعتدالی ہے۔

حخال: (۱) اور ایک علامت اپنے کو اچھا بھنے کی یہ باتا ہوں کہ اگر کوئی میری تعریف کرتا اور کہے کہ تم مجھ سے اچھے ہو تو اس وقت اس کی بات رد کرنے کے لئے کہتا ہوں کہ میں صاحب آپ کو پہنچتا ہوں اور بڑے بڑے عیب ہیں۔ آپ مجھ سے بہت اچھے ہیں۔ میں بہت خراب ہوں آپ کے چیر کی خاک کے برابر ہوں لیکن دل کی حالت اس قول کے مطابق نہیں پاتا بلکہ کبھی معلوم ہوتا ہے کہ فقط زبان ہی سے کہہ رہا ہوں اور اس شخص کو جان لیں وہ کہہ رہا ہوں۔

حقیقی: اس احتمال کے ہوتے ہوئے زیادہ حفاظت کی بات یہ ہے کہ بالکل خاموش رہو۔ اور اگر ممکن ہو تو اور کسی گفتگو کا مسئلہ شروع کر دینا کہ وہ نہ ختم ہو جائے۔

حخال: بندہ نے ان امراض سے بچنے کی بہت کوشش کی مگر انہوں نے یہ ہے کہ کامیابی نہ ہوئی۔ حضرت ولایت کی دست تقدیر میرا عرض ہے کہ ان امراض کا علاج اور شاد فرمائیں۔

حقیقی: علمی اور عملی طور پر ایک ایک چیز کا فیصلہ کرتے جاؤ یعنی پہلے ایک چیز کو پیش کر کے اس کے بارے میں تعلیم حاصل کر کے اور اس پر عمل کر کے جب مضبوطی ہو جائے دوسری چیز کے ساتھ یہی پرتا کر کے۔

حخال: اور دعا بھی فرمائیں کہ بندہ کو تمام رذائل (برائیوں) سے نجات ہو جائے۔

حقیقی: دعا کرتا ہوں۔

حخال: اور دوسرے بندہ نے یہ طے کر لیا ہے کہ جہاں سے اپنے امراض نفس واضح ہوئے ان کا علاج بھی اللہ والہ ہیں سے حاصل ہوگا میں اپنے آپ کو حضرت والا کے بالکل سپرد کرتا ہوں اور جو کچھ حضرت والا فرماتے اصلاح اور علاج تجویز فرمائیں گے انشاء اللہ تعالیٰ اس پر بخوشی عمل کروں گا۔

حقیقی: اللہ تعالیٰ مدد فرمائے۔

(نوٹ تمہیدی) انہوں نے ایک خط میں لکھا تھا کہ جو شخص میرا وفد من کر ہذاشت (خوشی) ظاہر نہ کرے اس سے ناگوار ہی ہوتی ہے۔ یہ برا تو نہیں اس پر پوچھا گیا کہ اگر ایسا شخص وفد کی درخواست کرے تو دیکھ کہ دو گئے یا ایک کر دو گئے۔

”اس کے جواب میں یہ خط آیا۔“

نَحْوِ: اَعْلَا کی درخواست کے بعد طبع تو گرائی رہے لیکن عقلاً اجزا سب سمجھ کر اس کی خودبخود چوری کر دیا۔

تَحْقِیق: بس تو برا نہیں۔

نَحْوِ: دوسری بات میں شبہ یہ ہے کہ یہ ایسی حالت تو نہیں جیسے عمر واپس جاکر انسان اپنے آپ ہی کو دیکھنے لگے۔

تَحْقِیق: دونوں میں فرق ہے۔ ایسا واپس ضروری نہیں اور ایسا اَعْلَا ضروری ہے۔ (المر، ذی القعدة ۱۳۵۲ھ)

تکبر کا علاج

نَحْوِ: عرض یہ ہے کہ میں اپنے اللہ تکبر کے آثار محسوس کرتا ہوں جیسا کہ ابھی فرمایا ہوتا ہے کہ میں اپنے علم و عمل میں فلاں فلاں آدمی سے بہتر ہوں۔ پھر اس کے علاج کے لئے میں اپنے دل میں یہ خیال پیدا کر لینا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ کی مرضی و توفیق پر موقوف ہوں جو صرف فضل خداوندی ہے اور خاتمہ پر عمل کا اعتبار ہے اور خاتمہ میں تو معلوم نہیں ہے تو میں اس سے بہتر کیسے ہوں۔ اسی طرح ہم بھی خود کو خدا تعالیٰ کی عبادت ہے۔ اس پر تکبر کرنا بے وقوفی ہے۔ دوسرے علم بے عمل جمل سے بھی برا ہے اور ممکن ہے کہ کوئی بے علم شخص تو ضعیف اور عمل کی بدولت خدا کا محبوب بن جائے اور کوئی عالم تکبر اور کمزوری وجہ سے اللہ تعالیٰ سے نفرت ہو جائے۔ لہذا مجھ جیسے نادان حق تکبر کا کوئی فائدہ نہیں کرتا چاہئے۔ اب حضرت سے التجا ہے کہ خیالات مذکورہ تکبر سے انکس۔

تَحْقِیق: ہے۔

نَحْوِ: اگر ہے تو ان کے دفع کرنے کے لئے جو صورتیں عرض کی گئیں وہ صحیح ہے یا نہیں؟

تَحْقِیق: صحیح ہیں۔ (المر، ذی القعدة ۱۳۵۲ھ)

کبر و حسد کا علاج

نَحْوِ: احقر مغرب سے پہلے مملی کے قریب بیٹھا تھا کہ ایک صاحب ہوا کہ یہاں سب رہنما ہیں مسجد میں شریف لائے۔ ان سے احقر کی کچھ بات پہچان نہیں ہے۔ انہوں نے یک اور مولوی صاحب سے مصافحہ کیا اور فرمایا کہ اس پر احقر کو یہ خیال ہوا کہ مجھ سے نہیں ملے اور ان صاحب سے ملے۔ فوراً ہی اس کے معنی اُمن میں آئے کہ یہ حسد ہے۔ اس پر احقر نے نفس کو ملامت بھی کی مگر اس خط کا مضمون تھمتے وقت یہ بھی خیال ہوا کہ شاید یہ کبر ہو۔ چونکہ خود کو ہوا سمجھ کر یہ خیال ہوا کہ مجھ سے کیوں نہیں ملے جو بات نفس پر گزری تھی عرض کر دی۔ اس پر

جو حضرت والا ارشاد فرمائیں۔

تحقیق: احتیاطی طور پر مریضوں کا علاج ضروری ہے۔ جس کا کسی طرح کہ غصہ (جس پر حسد کی جائے) نے ہر نماز کے بعد دعا کی جائے اور معاملات میں اس کی تقسیم کی جائے۔ اور لوگوں میں اس کی تعریف کی جائے اور کبر کا علاج اسی میں شامل ہو گیا۔ (امور شرعیہ ص ۱۵۷)

رسالہ حل الاشکال علی ضرورۃ الشیخ مع وجود

الاختیار فی الاعمال

کبر کا علاج

الحال: حضرت الخدوم الکرام زور مجھ و انعم علیکم امامت مجدد الملت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مہد فیضیم۔ السلام علیکم رحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ بعد عرض ہے کہ ہندو نے حضرت والا کے ساتھ اصلاح کا تعلق کام کیا ہے۔ حضرت نے یہ حریت تجویز فرمایا تھا کہ نفس کی ایک ایک حالت نکھو اور میرے بتائے ہوئے طریقہ پر عمل کرو۔ چنانچہ میں نے اپنے اندر دو باتیں جو کبر پر راسخ کرتی ہیں پاکر ان کی اصلاح کے متعلق درخواست کی تھی۔ حضرت نے تحریر فرمایا کہ یہ باتیں اختیاری ہیں یا غیر اختیاری ہیں؟ میں نے جواب میں یہی صورت (یعنی اختیاری ہیں) عرض کی تھی۔ حضرت والا نے جواب میں تحریر فرمایا کہ اختیاری کی ضد بھی اختیاری ہے۔ اب کیا سوال باقی رہا۔ بحمد اللہ تعالیٰ میں نے دو باتیں چھوڑ دیں مگر ابھی کبھی خیال نہ رہنے کی وجہ سے کہہ رہا ہوں جس کی سزا میں عورت اور قوط سے کر لیتے ہوں اور زور دے کر جوں کہ آئندہ اللہ العزیز خیال رکھوں گا۔

اب میں حضرت والا سے ایک بات پوچھتا ہوں: (یور واللہ العظیم رب اللہ اکرم حاشا ثم کل اس سے اعتراض مقصود نہیں بلکہ صرف ایک شبہ جو کہ پیش آیا ہے) اس کے عمل کے لئے اور وہ یہ کہ شریعت مقصد کے سارے احکام اختیاری ہیں اور میرے اندر بھی جاہلی و باطنی (اخلاق کے بارے میں نہ کہ عطا کہ بقضہ قدول عطا کو درست ہیں) اس لئے وہ دوسری اختیاری ہی ہیں۔ اب ان کو حضرت والا کے سامنے اظہار کر کے ان کی اصلاح کا طریقہ معلوم کرنے کے بارے میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ چونکہ اس کا جواب وہی ہے جو کہ اوپر مذکور ہوا کہ اختیاری کی ضد بھی اختیاری ہے لہذا اب معلوم ہونے کے باوجود پھر خواہ مخواہ حضرت والا کو تکلیف دینا یہ غیر

مناسب معلوم ہوتا ہے اور اگر اس وجہ مذکورہ کی وجہ سے اظہارِ امراض نہ کروں اور خود بخود اپنے طور پر یہ خیال کرے کہ یہ بات اختیاری ہے لہذا اس کو اظہار کرنے کی ضرورت نہیں (جواب مذکور معلوم ہونے کی وجہ سے) بلکہ اپنے اختیار سے تو کلامِ علی اللہ است کر کے اس کو ترک کروں گا۔ اور اگر غیر اختیاری ہے (مثلاً سہاؤں وغیرہ) تو اس کا مواخذہ نہیں ہے۔ اس لئے اس کے بھی اظہار کی ضرورت نہیں ہے۔ تو یہ خیال آتا ہے کہ پھر حضرت والا سے جو اصلاح کے لئے لفظ کا کر کیا ہے تو اس کا سلسلہ اب قائم کیسے رہ سکتا ہے۔ حالانکہ اصلاح کا سلسلہ تو بہت طویل ہے اور بہت مدت تک عطا و کتابت و عرض حالت کے بعد اصلاح کا حصول ہوتا ہے اس لئے اس وقت بھی شبہ ہو کہ اظہارِ امراض سے (تو جواب پر متوقف ہو کر) رکاوٹ پڑے۔ جناب والا سے امید کرتا ہوں کہ اس کا حل فرما کر احقر کو تسلی بخش کر فرماؤں گا۔ فقط والسلام مع الی اکرام

حقیقی: السلام علیکم۔ ٹیس سوال ہے جس کا اللہ تعالیٰ کی حدود سے آسان جواب ہے مگر اس سوال کے جواب کے لئے ایک اور سوال کے جواب سے مدد ملے گی۔ اس لئے فی الہی وہی کو کافی سمجھتا ہوں وہ سوال یہ ہے کہ اگر کوئی کہے کہ طبی کتابوں میں تمام غذاؤں اور دواؤں کے فوائد اور مضامین صاف لکھے ہوئے ہیں۔ جس ہر شخص مرض میں جتنا ہونے سے پہلے مطالعہ کر کے کامل احتیاط کر سکتا ہے اور جو کسی اتفاق سے مرض میں مبتلا ہو جائے تو طبی کتابوں میں ہر مرض کی علامات و کچھ کہ مرض کی تشخیص اور تدبیرات و کچھ کہ مرض کا علاج کر سکتا ہے۔ پھر طبیب کی طرف رجوع کرنے کی کیا ضرورت ہے تو اس سوال کا کیا جواب ہوگا۔ اسی جواب ہی سے اس موجودہ سوال کا حل بھی ہو جائے گا۔ فقط

ترغیب: یہ اجمالی جواب ہے جو مقصود میں کافی ہے اور ایسے ہی سوال کا ایک تفصیل جواب بھی ہے جو مقصود میں زیادہ دانی ہے جو خط کی صورت میں ماہِ محرم ۱۳۸۱ھ کے رسالہ النور میں یہ سلسلہ شیعہ السالک شائع ہوا ہے جو اس عبارت سے شروع ہوا ہے۔ ”احقر اس سال دورہ حدیث میں شریک ہے اور اس عبارت پر ختم ہوا ہے۔“ حنفی میں کو کم ضرورت تھی اس کو بھی ضرور دیکھ لیا جائے۔ لیکن اس کے ص ۱۰ میں کتابت کی بعض غلطیاں رہ گئیں ان کو درست کر لیا جائے۔ ص ۵ میں ابتدائی کی جگہ صحیح ابتدا ہے اور ص ۸ میں بلکہ کی جگہ ملکہ ہے اور ص ۱۱ میں پر کی جگہ پھر ہے اور رسالہ میں ۱۱ اشکال اربع دونوں اجمالی و تفصیلی جوابوں کے مجموعہ کا لقب ہے۔ فقط

(پانچویں، ذی الحجہ ۱۳۸۱ھ)

تحت رسالۃ حل الاشکال

پہلا خط

غیبت کا علاج

حُجَّال: حضرت والا! غیبت کرنے اور سننے کا مرض ہے۔ علاج اور شفا فرمائیں۔

پتھریقی: ① غیبت کے وقت سزا کا احتیاط ② بولنے سے پہلے غور و فکر کرنا ③ غیبت کے بعد معافی مانگنا ④ اپنے اوپر نقد کا یا فوافل کا کچھ جرمانہ مقرر کرنا۔

دوسرا خط

حُجَّال: فرمائے ہوئے طریقہ پر عمل کرتا ہوں جس وجہ میں مجھ سے کوتاہی ہو رہی ہے بسر وادرج کرتا ہوں تاکہ جناب والا اس کی اصلاح فرمائیں۔ یہ مرض مجھ میں ایسا پکا ہو گیا ہے کہ جانے کا نام ہی نہیں لیتا ① کبھی سزا کا احتیاط بالکل نہیں رہتا اس کا کیا علاج کروں کہ احتیاط رہے؟

پتھریقی: آہستہ آہستہ احتیاط پکا ہو جائے گا لگا رہنا چاہئے۔

حُجَّال: ② غور و فکر بھی بہت کم ہوا اور پھر بھی غیبت ہو رہی تھی۔ غور و فکر کے لئے کون سی تدبیر اختیار کروں۔

پتھریقی: وہی جواب ہے۔

حُجَّال: غیبت کے بعد لوگ یہاں موجود تھے ان میں سے ہر ایک سے معافی مانگ لی جو یہاں سے چلے گئے ان میں سے جن کا پتہ معلوم ہے ان سے بذریعہ خط معافی مانگ لوں۔ اور جن کے پتے نہیں معلوم ان کے بارے میں کیا کروں۔

پتھریقی: ان کے لئے استغفار (کریں)۔

حُجَّال: (غیبت کا) جرمانہ چار قفل مقرر کیا ہے مگر اس کے باوجود غیبت ہو رہی جاتی ہے۔ مگر کی کے ساتھ۔

پتھریقی: وہی اور والدی تدبیر۔ (نور مرصع ص ۱۳۷)

غصہ اور کبر کا علاج

حُجَّال: خاص طور پر دوسرا ایسے ہیں کہ دماغ سے شاید ہی کسی وقت یہ جدا ہوتے ہوں۔ غصہ اور زور و زنجی۔

پتھریقی: طبیعت کے ابھار نقصان دہ نہیں ہیں اگر ان کی وجہ سے نقصان دہ اعمال نہ ہوں۔

حُجَّال: اور کبر و خود پندی۔

پہچینی: ان کا بھی دو درجہ جو غیر اختیاری و نقصان دہ نہیں ہے جب کہ اس کی چاہت پر اختیار سے عمل نہ کیا جائے۔

مثال: غصہ کے لئے موت اور اللہ تعالیٰ کے انتقام کا مراقبہ بہت ہی کرتا ہوں مگر اس میں کمی نہیں ہوتی مگر اگرچہ اللہ چاہت پر عمل سے اکثر ہی رک جاتا ہوں۔

پہچینی: وہ کمی مطلوب یہی ہے (جس کے نہ ہونے کی شکایت کی گئی ہے) اگرچہ (اہمارے کی) کیفیت میں کمی نہ ہو۔

مثال: مگر اس اثر سے نہ نجات نہیں ہوتی۔

پہچینی: گناہ سے نجات کافی ہے اس حالت میں اگر اذیت ہو جائے۔

مثال: کبر کی بھی کمی کیفیت ہے اگرچہ اس کی چاہت پر عمل نہیں ہے۔

پہچینی: اس کافی ہے و قد سبق (پہلے گزر چکا)۔

مثال: اور حضرت کے ارشاد کے مطابق حکم کے اس طرح ادا ہو جانے پر مطمئن ہو جانا چاہئے مگر اس میں ایک اضافہ یہ ہے کہ بعض صورتوں میں چاہت پر عمل کے بغیر بھی چارہ نہیں۔

پہچینی: عمل اگر (شرعی) حدود کے اندر ہے وہ برا ہونے میں داخل نہیں ہے۔

مثال: کیا عرض کروں اس مجموعہ خباثت کی تفصیل عرض کرتے ہوئے میاؤتی ہے اور اس کے بغیر چارہ نہیں۔ صہوت یہ ہے کہ اس احقر کا کوئی عمل بھی ایسا نہیں جس کا سبب کبر نہ ہو۔ ملنے والوں سے اخلاق و تواضع یہ بھی اس سے خالی نہیں کہ تعریف کرنے والے پیدا ہوں گے۔ سلام میں پھل کرنا یہ بھی اس سے خالی نہیں۔ لوگ سنت پر عمل کرنے والا اور تواضع کرنے والا سمجھیں گے، کوتاہی کا اعتراف اس لئے کہ حق پسند کہیں گے۔ دوسرے کا احترام اس لئے کہ وہ بھی اس طرح پیش آئے۔

پہچینی: ان افروض کی نیت یعنی عمل سے پہلے جان بوجھ کر اختیار سے بے شک ممنوع ہے اور خیالات و افہامات سے گہرائی میں اثر لینا منع ہے۔

مثال: دھوکہ دہانے کی یہ کیفیت ہے کہ اپنی شرارت و تاویل سے شر کو بھی خیر ٹھہرائے۔ کوئی شخص بغیر سلام بات شروع کرے (تو اس بات سے) متاثر ہو کر جواب نہ دینا چاہتا ہوں اس لئے کہ خلاف تہذیب و شان کیا اور سامنے حدیث کے مضمون کو رکھ لیتا ہوں (کہ حدیث میں ہے کہ جو سلام سے پہلے بات کرے اس کا جواب مت دے)۔

تحقیقوں، وسیع تفصیل، جو ابھی ذرا کی وقت یہاں بھی ہے۔

ایسے مسلح ہو گئے کہ ایک مستقل بقی کی شکل اختیار کرتے نظر آ رہے ہیں۔

تحقیق: ایک شخص اس کو نہ ہونے دے گی۔

تختال: اور اس سے زیادہ کیا عرض کروں میری اس وقت کی اس ساری تحریر و نگہداشت کا سبب بھی یہی خستہ (فرہانی) ہے کہ حضرت ہماری حیات سمجھ کر داد دیں گے۔

تحقیق: اگر میں صحیح سمجھتا تو تفصیل کیوں کرتا تو داکہاں ہوئی تو فریاد بے کار ہے۔ پھر اس کے علاوہ ایک نکتہ قابلِ نظر ہے جس شخص سے دینا کی اصلاح کا مقصد ہو اس کی نغمہیں محمود و مدوح ہونے کی کوشش کرنا بھی اصلاح میں شامل ہے کہ وہ خوش ہو کر اصلاح کی طرف زیادہ توجہ کرے گا۔ "وقل من ننبہ له اونیہ علیہ" (بہت کم لوگ ہیں جن پر تنبیہ ہوئے یا اس پر تنبیہ کی جاتی ہے)۔

فتحان: جیسوٹا ہوں میں اگر علاج کرانے کا دعویٰ کروں۔

تحقیق: اس پر کسی بدعنوانی اور غلطی ہو چکی ہے۔

تَحَالُفٌ: "اللہم اغفر وارحم واعف عن كل المذات" (اللہ تعالیٰ معاف فرمائیں اور رحم فرمائیں اور
 تمام برائیوں کو درگزر فرمائیں) نہ ہتھکنچہ عمل (کرنے) مناسب (ہے) نہ ہی اس کو چھوڑنا دونوں میں غصے کی خوشی
 سے سمجھ میں نہیں آتا کیا کیا جائے۔

تحقیق: (شرعی) حدود میں اشکائے کامل ہیں۔ (علم، ۱۰۰، فروری ۱۳۸۷ء)

گھر میں اچھا لباس پہنا منشی کے لئے نقصان دہ نہیں ہے

حکایت: حضور کی تعلیم کی برکت سے اس ناچیز کی اہلیہ بہت نیک اور میری بے حد مہربانہ اور ہے۔ میں بھی اسے بہت خوش رکھتا ہوں۔ عام طور پر تو بفضلہ تعالیٰ یہ ناچیز اس بات کا غنفلہ نہیں رہتا کہ عام عورتیں میری اہلیہ سے عزت کا سلوک کریں مگر وہ یہ چاہتا ہے کہ میں اپنی اہلیہ کو دنیوی لحاظ سے بھی بے عورتوں سے ممتاز دیکھوں۔ مگر کسی رئیس یا اہلیہ کے گاہک کی کوئی امیر عورت ہمارے گھر میں آنے والی ہو تو دل میں خواہش ہوتی ہے کہ اہلیہ دھلے ہوئے صاف سترے کپڑے پہنے۔ اس وقت وہ خیال دل میں ہوتا ہے کہ وہ میری اہلیہ کو خواتین کی نظر سے نہ دیکھیں۔ دوسرے یہ کہ اپنے کو اچھی حالت میں دیکھ کر ان کے دل میں دین کی قیمت پیدا ہوگی۔

چنانچہ ایک دو موقعوں پر فرمائش کر کے دل کو میں نے صاف ستھرے کپڑے پہنائے ہیں مگر جب نور کر رہا ہوں تو عمارت سے بچنے اور دل کو عام صورتوں سے ممتاز حالت میں دیکھنے کی خواہش غالب معلوم ہوتی ہے۔ دل میں کئی دھندلک ہوئی کہ اس خواہش میں صاب جاہ کی ملاوت ہے۔ حضرت عالی! اگر یہ واقعی مرض ہو تو اس کا علاج اور شفا فرمائیں۔ جس طرح حضور اور شاد فرمائیں گے دل و جان سے اس پر عمل کروں گا۔

حقیقی: یہ فرق تپتی کے لئے تو نقصان دہ نہیں وہ علم اور عمل کے اعتبار سے (شریعت کی) حدود (کی رعایت کرنے) پر قادر ہے مگر مبتدی کو اس میں دھوکا ہو جاتا ہے اس کے لئے زیادہ محفوظ بات یہی ہے کہ اس کا اہتمام بالکل چھوڑ دے۔ اگر کوئی حقیر سمجھے اس کو گوارا کرے۔ (امروز، ۲۸ جولائی ۱۳۵۸ء)

کبر کا علاج

مخالف: امراض کے علاج میں کبر کا علاج عیوب اور گناہوں کے مراقبہ سے بھلا اللہ فائدہ ہوا ہے۔ اب اکثر اپنے کو اپنی حیثیت میں سمجھتے ہوں کسی کی حقیر و تذلیل بلکہ گالیوں سے بھی پیسہ جیسا اثر بھلا اللہ نہیں ہوتا۔ قصہ بھی کم آتا ہے۔ آتا ہے تو بہت جلد منہ ہو جاتا ہے۔ فالحمد للہ علی ذالک۔

حقیقی: اللہ تعالیٰ ثابت و مضبوطی عطا فرمائے۔

مخالف: اگر ایسے میں دوسرے مرض کی طرف متوجہ ہوا مفید ہو تو امراض بہت اور بہت ہی غیبیت ہیں۔ حقیقی: ہاں علاج کے لئے متوجہ ہونا مفید ہے۔ (امروز، ۲۸ جولائی ۱۳۵۸ء)

حسب جاہ و تکبر کا علاج

مخالف: احقر نے عریضہ مشک میں ایک بری عادت کا علاج پوچھا تھا کہ مجھ میں حسب جاہ معلوم ہوتا ہے اور اس کی مثال یہ دی تھی کہ بازار وغیرہ میں خرما جاتے ہوئے جھجک محسوس ہوتی ہے۔ حضرت والا نے ازراہ شفقت یہ علاج تحریر فرمایا کہ یہ تکلف آباد راستوں سے تنہا بازار جایا کروں۔ چنانچہ حسب تجویز حضرت والا ایک عرصہ تک اس پر عمل کرنے سے اب وہ بات نہیں رہی۔

حقیقی: الحمد للہ۔

مخالف: ممکن ایک مرتبہ اپنے رشتہ داروں میں گیا۔ بارش وغیرہ کی وجہ سے راستہ فراب تھا۔ گرنے کا اندیشہ تھا اس لئے سامان کو اپنی پیٹھ پر خلاف عادت باندھ لیا۔ مگر جب ان رشتہ داروں کے گھر کے قریب پہنچا تو حجاب محسوس ہونے لگا کہ ایسی حالت میں جاؤں کہ پیٹھ پر سامان ہے مجبوراً بغل میں دلیا۔ اس حجاب سے احقر کو خیال ہوا کہ

کہیں نفس کا کمر نہ ہوا اور یہ بھی خلیل ہوا کہ یہ عادت کے خلاف ہونے سے ہے۔ اب حضرت والا تحریر فرما کر منوں فرمائیں کہ یہ کوئی مرضِ شہر و غیرہ ہے یا خلافِ عادت ہونے کا عار (شرم) ہے۔

تحقیق: دونوں احتمال ہیں لیکن عذر تو مرض کے شہر میں بھی وضعِ طے کی بات ہے۔

تحال: بہر حال حضرت والا اس کا بھی عذر تحریر فرمائیں۔

تحقیق: وہی بہ تکلف خلافِ نفس کرتا۔ (الرد، ج ۱ ص ۱۵۹)

کبر کا علاج

تحال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ آدابِ خادمانہ کے بعد عرض ہے کہ مجھے اپنے اندر حبِ جہ کا مرض معلوم ہوتا ہے۔ بازار سے زیادہ مقدار میں چیز لانے سے تباہ معلوم ہوتا ہے جیسے تلخی، ترکاری، گوشت، خنصور والا کوئی طالع تجویز فرمائیں۔

تحقیق: السلام علیکم۔ یہ سوچ کر بتایا جائے کہ اگر بازار میں سے جلوں آپ کا اس طرح نکالا جائے کہ ہاتھی پر سوار کیا جائے اور ٹھوڑے سوار دونوں طرف پہلوؤں میں ہوں اور ہنڈی پر نار یہ اعلان کرتے جائیں کہ حضور پر نور بڑے کامل ہیں جن کو زیارت کرنا ہوزیارت کر لیں تو اس شان و شوکت سے بھی کچھ تباہ معلوم ہوگا یا نہیں؟

ان ہی صاحب کا دوسرا خط

تحال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ آدابِ خادمانہ کے بعد عرض ہے کہ جو صورتِ حضور والا نے تحریر فرمائی ہے اس صورت میں بہت تباہ معلوم ہوگا۔

تحقیق: تو گوشت ترکاری کا نہ مانا کبر نہیں بلکہ طبی شرمندگی ہے جس پر برائی نہیں اُتر پھر بھی شہر ہے تو استغفار سے عطا کر لی جائے۔ (الرد، ج ۱ ص ۱۶۰)

جب غصہ نہ آئے اس وقت جتنی سزا کا مستحق ہوتی، ہی سزا دی جائے

تحال: حضرت اقدس ایہاں اسکول میں یہ ناچیز اپنے فرض کو نہ ہی اور دیانتداری سے پورا کرتا ہے مگر سزا دیے بغیر طلباء کام نہیں کرتے اور طلباء، اچھے نہ نکلیں تو افسرانِ ننگ کرتے ہیں۔ اس ناچیز نے طلباء کو سزا دینے کے ایک اصول مقرر کر رکھا ہے اس کے مطابق چتا ہوں۔ اصول یہ ہے کہ سزا صرف اس سبق پر دیتا ہوں جو اچھی طرح پڑھا دوں اور طلباء کو ایک دن پہنے بتا دوں کہ یہ سبق میں کُل سنوں گا یاد کر کے آتا۔ پھر بھی سنتے وقت طلباء کو بہت موقع دیتے ہوں جس لڑکے کے بارے میں ظاہر ہو جاتا ہے کہ یاد کرنے کی کوشش تو خوب کی مگر یاد نہیں ہوا

اسے سزا نہیں دیتا۔ بعض طلباء اس قدر لاپرواہ اور ذہین ہیں کہ جب تک خوب مرمت نہ ہو کام کرتے ہی نہیں ان کو سزا دیتا ہوں۔ شرارتوں پر بھی سزا دیتا ہوں۔ اکثر باتوں پر فکری سے موقع کے مطابق ایک سے لے کر چھ تک سزا دیتا ہوں۔ کبھی کبھی زیادہ کا بھی اتفاق ہوتا ہے (کسی نہایت سخت شرارت پر) مارتے وقت سوچ کر دیتا ہوں۔ اکثر غصہ نہیں ہوتا۔ کبھی کبھی اتفاق ہوتا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ غلطی دونوں صورتوں میں ہو جاتی ہے۔ کیونکہ شک سا رہتا ہے کہ حق سے زیادہ نہ ملتا ہو اور ظلم اور نا انصافی نہ ہو گئی ہو۔ پورا پورا انصاف کرنے کی کوشش کرتا ہوں مگر سزا دے چھٹنے کے بعد طبیعت پر بوجھ ہو جاتا ہے۔ حضرت اقدس کوئی ایسا اصول ارشاد فرمائیں جس پر پابندی سے عمل کر کے ملنا دے بھی بچ جائیں اور طلباء کام بھی کرتے رہیں۔

تحقیقی: جب غصہ نہ رہے اس وقت غور کیا جائے کہ کتنی سزا کا مستحق ہے اس سے زیادہ سزا نہ دی جائے اگرچہ درمیان میں غصہ آجائے۔ (الہام: جب محتاج)

نفس کے دھوکے کا علاج

تحال: عرض ہے کہ چونکہ اس ضلع ویر و غازی خان میں بدعات کا بہت سخت چرچا ہے۔ اس لئے علوم و خاص بدعات اور عقائد شرک میں مبتلا ہیں۔ اور واعظین بھی اسی بدعت کی ترویج کے غلط کہتے رہتے ہیں اور لوگوں کو ان کی طرف بہت رجوع ہوتا ہے۔ اگر ان کا غلط ہوتا ہے تو کثرت سے غلوں کا بھی ہوتا ہے اور اگر ہم ان کو صحیح قرآن و حدیث سناتے ہیں تو وہ نہیں سنتے۔ اگر جمع ہوتے ہیں تو بالکل کم تر اس پر تیار اور بہت دھکتا ہے۔ ان واعظین کی اپنے ہم خیال لوگوں میں کثرت سے شکایت کرتے رہتے ہیں۔ چونکہ بظاہر دل کا دکھنا اور ان کی شکایت کرنا اسی وجہ سے ہوتا ہے کہ دودھین کو غراب کر رہے ہیں اور لوگوں کو صراطِ مستقیم سے دور پھینک رہے ہیں اور ان میں سارے کے سارے واعظ ایسے ہیں جن کی معاش و غلا پر ہے۔ یہ بھی خیال ہوتا ہے کہ شاید ہمارے دل کا دکھنا اور شکایت کرنا غیرت کی وجہ سے ہو کہ لوگوں کو ان کی طرف بہت رجوع ہے اور ہمیں کوئی پوچھتا بھی نہیں۔ اب عرفان یہ ہے کہ نفس بہت بھانے والا ہے اور اس کا فریب بہت عظیم ہے کہ بہت بڑی رافقی کو ثواب کے رنگ میں جیش کر کے دکھا دیتا ہے تو حضرت مہربانی فرما کر کوئی معیار عطا فرمائیں جس سے معلوم ہو جائے کہ یہ شکایت حق کے لئے ہے اور یہ غیرت اور نفس کے لئے ہے تاکہ نفس فریب سے رہائی پاوے۔

تحقیقی: غور کیا جائے کہ جن مقامات میں آپ کا کوئی تعلق نہیں وہاں کے ایسے حالات معلوم کر کے کیا قلب پر یہی اثر ہوتا ہے یا اس سے کم اگر پہلی صورت ہے تو حق کے لئے ہے اور اگر دوسری صورت ہے تو فرق کے جتنا

ہیما۔

تحقیق: فلسفہ کی چاہت پر عمل کرنے کا ہر درجہ بر نہیں مگر چونکہ اکثر جائزہ دہ سے آگے ہو جاتا ہے اس لئے علان کے لئے بعض جائزہ دہوں سے بھی روکا جاتا ہے۔ اس وجہ سے صورتوں میں مشترکہ علان یہ ہے کہ غصہ کے وقت کام بالکل نہ کیا جائے جب (غصہ کا) ابھار، اکل ضعیف ہو جائے اس وقت ضروری خطاب کا مفہ لکھ نہیں در اگر اس خطاب میں پھر زہد دلوٹ آئے پھر ایسا ہی کیا جائے۔ (انور، ذی قعد، ۱۴۱۵ھ)

غصہ نہ آنا بے غیرتی نہیں

حالات: اس سے پہلے مکر کوئی کچھ کہہ دیا کرتا تھا یا یوں نہ نہ کرتا تھا کہ فلاں شخص تیری غیبت کر رہا ہے تو بے حد غصہ آ کر کرتا تھا اور کبھی نہ سے کچھ برا بھلا کہہ کر اپنا غصہ ٹھنڈا کر لیا کرتا تھا۔ اب یہ حالت ہے کہ وہ غصہ بھی نہیں آتا ہے اور دن سے بھی کچھ نہیں کہہ رہا ہوں کہیں یہ سب غیرتی یا بے حسی تو نہیں ہے۔

تحقیق: اگر فرض کر لیا جائے کہ ایمانی ہوتو "اھون الہلبین" دو معیشتوں میں سے آسان معیشت ہے (دوبلا یعنی غصہ) اس سے بہت بڑی تھی۔ (انور، ذی القعد، ۱۴۱۵ھ)

غصہ کا علاج

حالات: کسی کو غیبت کرنے میں یا بات مباحثہ میں لچر ہو کر غصہ پیدا ہو جاتا ہے۔

تحقیق: کیا روکنے پر قدرت نہیں۔

حالات: زبان کی حفاظت کی تدبیر میں میں بہت غمگین رہتا ہوں۔ حضور والا صیب اعظم میں میرے لئے کوئی تدبیر ارشاد فرمائی تاکہ میری مشکل حل ہو۔

تحقیق: اوپر مکمل جواب ہو چکا ہے۔

حالات: جنسوں (جو لوگ ہم خیال نہ ہوں) کی صحبت سے طبعی طور پر نفرت ہے لیکن بعض جنس سے دنیوی نفع کی امید ہے۔ ان کے پاس جانے میں رکاوٹ نہیں ہوتی ہے۔ اگرچہ اس کا موقع کم ہوتا ہے لیکن اس خصوصیت سے ہم یہ سمجھ رہے ہیں کہ وہ صرف دنیوی نفع نہ ہونے کی وجہ سے ہے۔

تحقیق: یہ سمجھنا بلا دلیل ہے۔

حالات: اور یہ غیبت دنیوی نفع کی وجہ سے ہے۔

تحقیق: یہ صحیح ہے مگر اس کے خراب ہونے کی یہ دلیل ہے۔ (انور، ذی القعد، ۱۴۱۵ھ)

فصل کا علاج

خُتَال بعد یہ یہ فاساد یا مہر و جہ اندر رکھ دے۔ پچھلے خط کے جواب میں ارشاد ہے۔ مراض کی اطلاع ضروری ہے اگر تربیت میں کچھ کر سکی جائے تو اس کے بارے میں شرعاً حدود ہو جائے گی میں پوچھنے کے لئے اطلاع کر کے اس کے متوال کی اجازت دیا جائے۔ اور میری طبیعت میں زیادتی اور پھر قصور بہت ہے اور سے دوسروں کو زبانی اپنے ایک ہمسائی تک پہنچا جاتی ہے اور یہ بڑوں کی نگاہ باتوں پر بھی ہے جس سے طبیعت ہوسے کا شہہ بڑھتا ہے۔

تحقیق: غالب اہل حق بھی ہونے کا ہے اور دوسرا خُتَال بھی ہے کہ وہ بول بولی اور عادت کے بعد بھی عقلی کے مشہور ہو جاتا ہے مگر علاج دونوں حالتوں میں یکساں ہی ہے۔ وہ وہاں سے بانی جو آئے آ رہا ہے۔

خُتَال اگر کچھ بھی سیرت اس کی اصل معلوم ہوتی ہے کہ اگرچہ بلاؤں کے سبب خود کو اس سے تو بڑا نہیں سمجھتا مگر جھوٹا ہونے میں جو عیب ہیں ان میں سے اپنے کو سب سے بڑا دے میں بھی نہیں سمجھتا۔

تحقیق: سمجھنے کے بعد اگر کوئی بولتی ہے (لَا اَدْرِي اَوْ كَالطَّبْعِيِّ) (نہ کہ یہ شیء بات ہے یا طبعی بات کی طرح ہے)۔

خُتَال اس لئے وہ بہت مانوس و سلی ہو کر اس کا پیشینہ ہے اگر کسی بات میں جھوٹے دوزم یا منگی پیدا کر کے بولتی ہے اس کو گوارہ نہ کر سکتی تھی۔

تحقیق: اس کو بھی نہ گوارہ ہوتی ہے جھوٹے ہونے کا عقائد اور کو اس ایک ساتھ ہو سکتے ہیں لیکن اس اعتقاد بار بار خُتَال کا علاج کو کچھ آسان کر دیتا ہے۔

خُتَال اس فصل کا علاج تربیت (اساتذہ) سے جو معلوم ہوا ہے عرض کرتا ہوں کہ اس میں طبیعت کا سرشار ہو جانا تو غیر اختیاری ہے جو نقصان ہو کہ اس کا علاج ضروری ہے اور اس کا علاج سے اس سے بھی نجات ہو جاتی ہے اور آخر جیسے سخت کلامی وغیرہ اختیاری ہیں اور ان کا علاج ضروری ہے۔

اختیاریات (یعنی اختیاری باتوں) کا علاج

ایمانت کر کے رک جائے اور جو جانے تو شغور رہا اور اس سے معافی (مغفرت) سے پہلے انہماک فیہ دیت کے بارے میں غور کرنا ایسا خوش قسمت لہجہ میں نرمی ہے اور اس کا قصہ ہونے سے پہلے جس پر غصہ کر کے اس سے دور ہو جانا ایسا تعویذ و تھوڑا سا ہے پڑھنا اپنے گناہوں کو یاد کرنا یا اللہ تعالیٰ کے غصہ اور اس

بڑی ندامت ہوتی ہے معلوم نہیں کہ اس کا سبب کیا ہے۔ امید کہ علاج سے قطع فرما سکیں گے۔

تحقیق: بکس کے دو درجہ ہیں ایک شریعت کی چاہت کے خلاف اور یہ گناہ ہے دوسرا مروت کی چاہت کے خلاف اور یہ گناہ نہیں ہے۔ فطرت تو یہ ہے کہ یہ بھی نہ ہو اور تدبیر اس کی یہ ہے کہ اس چاہت کی مخالفت کی جائے لیکن اگر بہت نہ ہو تو کوئی گنہگار بھی بات نہیں ہے۔ (امام غزالی، اربعۃ اعیان)

شک اور تردد کا علاج

تحال: حضرت اقدس اس ناچیز کی حیثیت کچھ شکلی ہے۔ خائفین کے اعتراض میں کرطبیعت متروک ہو جاتی ہے اس لئے صرف حضرت اقدس ہی کی تصانیف کا مطالعہ کرتا ہوں۔ جب طبیعت میں تردد یا شک سا ہوتا ہے تو بغیر تعاقب عمل میں تو کوئی فرق نہیں آتا لیکن ہدایت میں وہ پہلی سی لچکی نہیں رہتی نور دل و رنجیدہ اور صدمہ والا سا رہتا ہے۔ ساتھ ہی دل اس شک یا تردید کو کمرہ دار و براہ انداز ہے مگر رہتا ضرور ہے۔ سمجھتا ہوں کہ گویا منافق ہو گیا ہوں۔ حضرت اقدس ارشاد فرمیں کہ یہ مرض کس طرح دور ہو؟

تحقیق: ایسی چیز مت دیکھو جس سے شک یا تردد پیدا ہو اور جو راوی کے بغیر کوئی ایسی بات کان میں نہ جائے اور یہی حالت پیدا ہو جائے تو اس کو کسی خاص تدبیر سے ختم کرنے کی ضرورت نہیں کہ اس اہتمام سے پریشانی بڑھے گی اور بیٹہ کے لئے ایک مستقل شغل ہو جائے گا۔ جلد تدبیر کے بجائے اس سے بے التعللی اختیار کرو اور کہہ دو جو سہارے بالکل پرواہ مت کرو لیکن دعا و اتقوا کرتے رہو نور میں کو کافی سمجھو۔ اختتام اللہ تعالیٰ بہت جلد طبیعت صاف ہو جائے گی اور جب سبکی کا دست ہو جائے گی تو قلب میں ایسی قوت پیدا ہو جائے گی کہ وہ ایسی چیزوں سے متثر نہ ہوگا۔ یہ حکمی نسخہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے ابھی دو چار ہی دن ہوئے کہ وہ دوا ہے جو بہت بڑا علم ہے۔ (امام غزالی، اربعۃ اعیان)

عورت کو نادمہ کپڑے پہننے کے بارے میں ہدایات

تحال: حضرت اقدس! اندر اول یہ چاہتا ہے کہ اچھے اور صاف ستھرے کپڑے پہن کر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے دے رکھا ہے اور نیت یہ بھی ہوتی ہے کہ میرے شوہر خوش رہیں اور میرے شوہر بھی یہی چاہتے ہیں مگر مرض یہ ہے کہ جب کسی عورت کو کوئی عمدہ کپڑا پہننے کی ہمت نہیں آتی تو دل بہت چاہتا ہے کہ اس قسم کا میں نے لوں! لاکھ تو خاموش رہتی ہوں مگر کبھی فراموش کر بھی دیتی ہوں اور پھر مل بھی پاتا ہے۔ حضرت اقدس ارشاد فرمائیں کہ کیا یہ مرض ہے؟ اگر مرض ہو تو علاج ارشاد فرمائیں؟

حقیقی: زینت کے (مخلف) درجات میں زیادتی اور کمی بری ہے اور اعتدال پسند یہ ہے۔ اس میں اعتدال یہ ہے کہ کسی کو دیکھ کر اس وقت مت جانا اگر رکنے سے ذہن سے نکل جائے تو ٹھیک ہے۔ اور اگر نہ نکلے تو جس وقت نئے کپڑوں کے بنانے کی ضرورت ہو اس وقت دیکھ کر آگیا ہو کپڑا نیا لے۔ اور اگر اتنا کا وہ اس وقت نلے کے تو جائے دو اور اگر دیکھو کہ اس (بنانے کی) مدت تک طبیعت مشغول رہے گی تو پسند کے وقت خرید کر رکھ دو مگر جلد سے اس وقت جب نئے کپڑوں کے بنانے کی ضرورت ہو کہ اس کے عوض کا کپڑا بیچ جائے کہ شوق بھی پورا ہو جائے اور اعتدال بھی فوت نہ ہو اور اگر تمہارے شوہر تم کو ضروری ٹان و لنگ کے علاوہ جیب خرچ کے طور پر کچھ دیتے ہوں تو پھر اس انتظام میں اتنا اور اضافہ کیا جائے کہ ایسا کپڑا اپنے خرچ کی رقم سے خریدنا کہ ٹکس حد میں بند رہے۔ (الطراز الکامل ص ۱۷۱)

حب مال کے شبہ کا ازالہ

تحال: اب ڈیڑھ ماہ سے یہ عہد کر لیا ہے کہ جب نماز تہجد تھما ہوگی آٹھ آنے جرمانہ کسی کار خیر میں ادا کروں گا۔ چنانچہ ابتداء میں ہم تھما ہوئی۔ اس کے بعد خدا کا شکر ہے کہ برابر آخری شب میں آنکھ کھل جاتی ہے اور سستی نہیں ہوتی ہے۔
حقیقی: مبارک ہو۔

تحال: مگر اب چند روز سے یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ یہ پابندی جرمانہ کی وجہ سے ہوئی ہے کہ اگر نہیں پڑھوں گا تو آٹھ آنے دینا پڑے گا اور واقعی نفس کو آٹھ آنے دینے میں ناگوارگی بھی ہے تو یہ پابندی خدا کے خوف سے نہیں ہے بلکہ عیسویں کی محبت کی وجہ سے ہے یہ ذیل دل سے نہیں نکلتا۔

حقیقی: مگر یہ (مال کی محبت) انجام کے اعتبار سے طاعت میں عذر ہے اس لئے نقصان دہ نہیں ہے۔ یہ تو جواب ہے حب مال کے شبہ کا۔ باقی یہ کہ اس کا سبب خدا کا خوف نہیں ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حب مال سے دین کا کام لیتا ہے تو خوف خدا ہی کی وجہ سے ہے جس خوف خدا ہی اس کا سبب ہے۔ اگر خوف خدا نہ ہوتا صرف محبت مال ہی ہوتی تو پھر مانہ ہونے پر بھی پابندی نہ کی جاتی بلکہ مال کو بھالیا جاتا۔ خوف خدا ہی تو اس حب مال پر غالب ہے۔ (نور مجدی ص ۱۷۱)

گانے بجانے کی طرف میلان ہونے کا علاج

تحال: ایک مرض کھٹکے ہوں وہ یہ کہ اگر چہ گانے بجانے کو عقیقہ برا جانتے ہوں مگر گانے اور بجانے کی طرف بھری

طبیعت کو بہت کھینچا ہوتا ہے۔ پلٹا رہتا ہوں تو سن کر رگ جاتا ہوں پھر کچھ خیال آتا ہے تو آگے بڑھ جاتا ہوں۔ یہاں سجدہ خاں کو میں بھی رات کو جب کوئی اچھے سن سے ذکر کر رہا ہوں تو میں خود اپنا پڑھنا بھول جاتا ہوں۔ کبھی کبھی کسی بانسری بجائے اسے کو بیوا کر بانسری بھی سنتی ہے۔ ہدایت فرمائیے۔

تحقیق: کشش و میلان کا باطل ختم ہو جاتا تو مارت کے طبعی نامکون ہے لیکن تدریس سے اس میں ایسا ضعف کمزوری نہ جاتی ہے کہ مقابلہ مشکل نہیں رہتا ہے اور وہ تدریس صرف ایک ہی ہے کہ عمل کے اعتبار سے اس کشش کی جاہلیت کی مخالفت کی جائے۔ اگرچہ سچے تکلیف ہو تو اس کو برداشت کیا جائے۔ اسی سے کسی کو جلدی کسی کو بر میں طبیعت کے اختلاف کے مطابق اس کشش میں ضعف و کمزوری ہو جاتی ہے اور رکھنے کے لئے ارادے دھت کی ہمیشہ ضرورت رہتی ہے مگر اس ضعف کی وجہ سے اس ارادے میں آسانی سے کامیابی ہو جاتی ہے اور اس سے زیادہ توقع رکھنا صرف تمنا نہیں ہیں۔ "الا ان یحکون من الخوارق" ہاں اگر عادت کے خلاف ہو اس عمل میں تمام نظریات میں کام لینے سے پریشانی "ہباء منلوذا" ارادے میں آسانی سے کامیابی ہو جاتی ہے "فتصبر ولشکر" صبر کرو اور شکر کرو۔ (انور، ص ۲۰۷)

شوق اور تمنا میں فرق

مثال: کل عمر کے بعد والی مجلس میں حضرت والا نے ایک گفتگو کے سلسلہ میں فرمایا کہ کہیں ہجرت کر کے ہمارا طرح کو جسم کہیں اور قلب کہیں نقصان دیا نہ مناسب ہے۔ مجھے یہ سن کر اپنے دل پر بہت سی فحشیں ہوا ہے کہ مجھے تو گھریا بیوی بچے سب بہت یاد آتے ہیں اور خیال لگا رہتا ہے کہ آج سے گھر جانے کے لئے دن پائی ہیں تو اس خیال کی وجہ سے کیا میرا حاضر ہوتا ہے کار ہو گیا۔ انا لله وانا الیہ راجعون۔

تحقیق: یہ یہ وہاں خیال لگا رہا طبعی باتوں اور میان کے حقوق شریعہ سے ہے اور پسندیدہ ہے۔ (اس کا) ہر وجہ ہر اسے وہ ہے کہ ہجرت پر ایک قسم کا افسوس ہو کہ میں سب کو چھوڑ کر کہاں چلا آیا۔ غرض تمنا دوسری چیز ہے جو نقصان دہ ہے اور شوق دوسری چیز ہے جو نقصان دہ نہیں ہے روزہ میں کھانے پینے کا شوق ہوتا ہے کہ کب وقت آئے گا اور تمنا نہیں ہوتی کہ میں روزہ نہ رکھتا تو اچھا ہوتا۔ (دارالرحمن، رمضان، ص ۱۵۷)

تکبر کا علاج

مثال: اس سے پہلے تکبر کا علاج پوچھا تو یہ تجویز ہوا تھا کہ کہ حیثیت کو تو اس کی عادتیں اختیار کی جائیں چنانچہ افریقہ کے پڑے کہیں رہا ہے اور اس دلدہ ایک کرتہ میں غیر میل کا بوند لگوا ہے کہ تم اس سے میرے فکر کرو

زیادہ (نگلی) ہوتی ہے۔

پتھری: اللہ تعالیٰ زیادہ ہمت دے۔ اب ایک اور ترسیم کرتا ہوں۔ ایک ہفت یا ایک مہینہ ایسا لباس پہن لو اور ایک ہفتہ یا ایک مہینہ عمدہ لباس پہن لو اس کے فوائد ایسا کرنے سے محسوس ہوں گے۔ (ماہر، برقی، صوفی، ص ۱۷۳)

اضافہ از شوق

ہاتھ: ایک کتاب میں سے ایک پرچہ میرے ہاتھ کا لکھا ہوا ملا جس میں ذیل کا مضمون تھا یہ معلوم نہیں ہوا کہ کس حوالہ کے جواب میں ہے مگر مفید کچھ کر نقل کر دیا گیا۔ (وہ یہ ہے)

حاصل یہ کہ کبر و عظمت انسان کے غلبہ کے لئے احکام تکوینیہ (دنیوی باتوں سے متعلق احکام) ہیں اور تواضع و انکسار و اضطلال احکام تشرعیہ ہیں۔ پس ایک کی وجہ سے دوسرے کی نفی نہ کی جائے گی اور کبر و عظمت کی پابست پر عمل کرنے سے تو تواضع و انکسار و اضطلال ختم ہوتے ہیں اس لئے یہ جائز نہیں اور تواضع و انکسار و اضطلال پر عمل کرنے سے کبر و عظمت کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ ثبوت پھر بھی رہے گا اگرچہ مادہ کے وجہ سے یہی اور تعزین کا مقصد صرف ثبوت ہے نہ کہ عمل جیسا کہ تشریع (شرعیات) سے مقصود عمل ہے اس لئے یہی صورت متعین ہوئی۔ خلاصہ یہ کہ صفات عظمت صرف وجہ مادہ تک رہیں اور صفات مہدیت درجہ عمل میں رہیں اس طرح سے ہوں (باتیں ایک ساتھ) جمع ہو جائیں گی۔

کابلی کا علاج

تخلل: اب تو ایک قسم کی سستی اور کابلی دل و دماغ پر چھا گئی ہے۔ مغرب کے بعد روٹی کھا کر جہاں لیٹا اور بس سوئے۔ اب صبح تک آنکھ نہیں کھلتی۔ رات کو آنکھ کھلتی ہے دیکھ رہا ہوں کہ وقت جا رہا ہے اٹھنا چاہتا ہوں اور نہیں اٹھا جاتا۔ سمجھتا ہوں کہ اب مشاء کا وقت جاتا ہے۔ اب تہجد کا وقت بھی ختم ہوا مگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی نے باندھ دیا ہے۔ خیال کرتا ہوں کہ یہ میری اختیاری بات ہے اس کو اتنی کامیں خود مجرم ہوں مگر کچھ نہیں ہوتا ہے۔ کچھ اس قسم کی کافلی سوار ہے۔ اگرچہ سمجھتا ہوں کہ یہ اختیاری فعل ہے مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اختیار کے استعمال کی قوت نہیں وہ جمن چکی ہے۔ فرض عجیب بدترین حالت پیش ہے حضرت کی مدد کے بغیر نہ کچھ اختیار کام دیتا ہے نہ غیر اختیار۔

پتھری: دلچسپی کا کوئی شغل شروع کر دیا جائے کہ جسے کتاب دیکھنا یا کچھ لکھنا شروع کر دے اس سے فوراً نشاط پیدا ہو جائے گا۔ جب نشاط پیدا ہو جائے پھر اپنے مقصود کام میں لگ جانا چاہئے۔ (ماہر، برقی، صوفی، ص ۱۷۳)

گھر میں غفلت کا علاج

تَحَاَلُّف: اب تو دل یہ چاہتا ہے کہ کوئی دقت نہ آئے۔ جب سرکاری کام سے فرصت ہوتی ہے اور راستہ میں چلتے ہوئے کچھ نہ کچھ استفادہ اور شریف فائدہ جاری رہتا ہے۔ لیکن بچوں میں پہلی کمر کے فضل میں غفلت ہو جاتی ہے۔

تحقیق: اُس وقت اس خلیس کا استغفار رہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی معافی ہوئی غفیں جسے تو بھروسہ غفلت کی ذکر و نگہاری میں داخل ہو جائے گا۔ (مذہب عالمی ص ۱۰۰-۱۰۱)

شرم و حیا کا علاج

تَحَاَلُّف: (ایک اجازت یافتہ کی طرف سے) حضرت والدہ امراء میں شرم و حیا زیادہ ہے لوگوں کے ادب و فائدہ سے دل میں بہت الجھن پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لئے بائیں میں بھی ساری رکھتے ہوں اور دل یہ چاہتا ہے کہ میں خود بھی سب کا ادب و تقصیر کروں اور کرتا ہوں۔ یہ گناہ میں دو چار آدمیوں کو حضرت وانا کی برکت سے دین کا بہت فائدہ ہو رہا ہے۔ وہ بار بار بلانے کا غناہ کرتے ہیں چنانچہ چھوڑ دینا۔ وہی بات نہایت شرمناک نظر آتی ہے۔ کچھ نہ کچھ غور کرو دیتے ہوں۔ یہ بھی کہہ دینا ہوں کہ مجھے شرم آتی ہے معاف فرمائیں مگر وہ دیکھتے نہیں اس کے بارے میں جو ارشاد عالی ہوا اس پر عمل کروں۔

تحقیق: اب تک شرم رہے جایا کر اب شرم نہ ہو سکتا جائے۔ پھر شرم ہونے لگے چھ جاؤ۔ اسی طرح بائیں مل رکھو۔ (مذہب عالمی ص ۱۰۱-۱۰۲)

کسی کے پاس اچھی چیز دیکھ کر دل چاہنے کا علاج

پہلا پرچہ

تَحَاَلُّف: السلام علیکم رحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ گمراہی ہے کہ اگر جب بھی کوئی چیز کسی کے پاس دیکھتا ہے تو خیال پیدا ہوتا ہے کہ یہ اگر میرے پاس ہو تو اچھا ہوا اس سے یہ یہ کام لوں۔ پھر کوشش کرتا ہوں کہ وہ چیز مجھے کسی طرح سے حاصل ہو جائے۔ اس ٹھنکی سے زائل کرنے کی نہیں چاہتا ہوں بلکہ صرف اپنے پاس رکھنا مقصود ہوتا ہے اس لئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مجھ میں دنیا کی رسم (اخ) ہے کہ یہ خیال صحیح ہو تو علاج ارشاد فرمایا ہے قرین عنایت ہوگی۔ حضرت والدہ فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ اس ناکارہ کو اپنی مرنیت پر عمل کی توفیق عطا فرمائیں؟ میں فرماتی ہوں۔

تحقیقی: مرض تو نہیں مگر مرض کا سبب ہونے کا احتمال ہے۔ اس کا علاج یہ ہے کہ اس تمنا کے علاوہ یہ عزم کیا جائے گا کہ اگر یہ چیز مجھ کوئی بھی گئی تو فوراً کسی کو بہہ کر دوں گا۔ خصوصاً اس شخص کو جس کے پاس ایسی چیز پہلے سے موجود ہے یا اگر اس سے ایسی بے تکلفی نہ ہوئی تو کسی دوسرے کو دے دوں گا اور اگر وہ چیز اتفاق سے اپنی ضرورت کی ہوئی تو اس کی قیمت سہاگین کو دے دوں گا جب تک کہ ایسی تمنا زائل نہ ہوگی اس وقت تک ایسا ہی کروں گا وہ بھی کرتا ہوں۔

دوسرا پرچہ

الحال: اعترافِ حرص کا علاج جو پچھلے پرچہ میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔ اس سے بے مدفع ہوا۔ الحمد للہ یہ خیال ہی بالکل ہاتھ رہا اور اگر کبھی تھوڑا بہت ہوا بھی تو اس تصور سے کہ اس کی قیمت کسی مسکین کو دے دوں گا بالکل خواہش ہی جاتی رہی اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائیں۔

تحقیقی: مبارک ہو۔ (متر شعبہٴ عربیہ)

بدنگاہی کا علاج

حلق: حضرت! میرے اندر ایک مرض بدنگاہی کا ہے۔ میں نے کئی بار چھوڑنے کی کوشش کی اور کچھ دنوں کے لئے کامیاب بھی ہو جاتا ہوں لیکن جتنی نصیب نہیں ہوتی۔ اس سلسلہ میں میں نے کئی بار توبہ کی اور کئی بار اس کو توڑا غصہ بھی ہوتی ہے اور آئندہ کے لئے عزم بھی کرتا ہوں کہ اب نگاہ پیچھے رکھوں گا اور اس پر عمل بھی کرتا ہوں لیکن ہمیشہ مجھے ناکامی رہی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں "العیناں نزن نیاں" (کہ آنکھیں زنا کرتی ہیں) کے بعد "الفرج یصدقه و یکذبہ" (شرمگاہ اس کی تصدیق کرتی ہے یا جھٹلا دیتی ہے) بھی ہے۔

اب نفس مجھے سمجھاتا ہے اور یہاں کرتا ہے کہ میاں صرف نظر کرنا گناہ نہیں ہے بلکہ وہ نظر گناہ میں داخل ہے جس میں شہوت بھی ہو اور شہوت کے بغیر دیکھنے میں کوئی حرج نہیں اور تمہارے نفس میں خواہش تو ہے نہیں اس لئے اس میں کیا برائی ہے پھر برائی بھی ہو تو توبہ کر دینا۔ کبھی نفس اس طرح بہکا تا ہے کہ میاں! اس قسم کے گناہ تو توڑ سے معاف ہو جاتے ہیں۔ اس کے بعد وضو کرو گے اور نماز پڑھو گے تو سب معاف ہو جائے گا کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ وضو سے آنکھ وغیرہ کے گناہ جھڑ جاتے ہیں۔

قرصیک! اس وجہ سے بڑی کوشش کے بعد بھی کامیاب نہیں ہوتا۔ اور نظر میں جھٹلا ہو جاتا ہوں۔ لیکن اب تمہارے دلوں سے ہمت آئی ہے اور پختہ ارادہ آ رہا ہے کہ اب انشاء اللہ ہرگز ہرگز ان کی طرف نہیں دیکھوں گا

اور ہمیشہ گھوٹو بیچی رکھوں گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے انھیں سے اس واقعہ اور وہ جس کامیاب ہوں اور انھیں کی شادی چاہتے کے باوجود مقابلہ کرتے ہوں اور پوری طاقت کے ساتھ اس کا مقابلہ کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ آسانی آہستہ آہستہ نظر آ رہی ہے اور انھیں پر قابو پا رہا ہوں۔ اب حضرت سے التماس ہے کہ جتنی کی دعا فرمائیں اور کوئی عام تدبیر بھی ہو تو تحریر فرمائیے۔

تحقیق: مگر پہلے اپنے بھانوس کے راز کی تقریر تصور نہ کرنا چاہیے خود بہانے کی رو میں بہہ جائے گی۔
حکایت: امید ہے کہ اب انشاء اللہ کامیاب ہو جائیں گا۔ ساتھ ہی ساتھ حضرت سے یہ بھی درخواست ہے کہ ذی نظر اور نظر میں کیا فرق ہے دور میں کی شناخت کیسے ہو سکتی ہے کہ یہ نظریہ نہیں ہے خدا فطرت اس سے یہ مقصود نہیں ہے کہ فرق مصور کے لئے کوئی کارناماں۔

تحقیق: یہ مقصود نہیں تو پوچھتے ہی ہیں:۔
حکایت: اب تو میں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کر لیا ہے کہ گناہیں رکھوں گا۔ مطلب صرف یہ ہے کہ فرق معلوم ہونے سے انھیں دھوکہ میں نہیں ڈال سکے۔

تحقیق: کیا دھوکہ سے بچنے کا یہی ایک طریقہ ہے۔ اس سے بچنا اور زیادہ محفوظ طریقہ یہ ہے کہ گناہ کا بالکل متحمل ہی نہ کرو۔ (امام شعبہ رحمہ اللہ)

بد نظری کی شکایت پر دعا کی درخواست

حکایت: (خلاصہ حوالہ) ایک صاحب عمر نے جو بڑی تربیت میں کچھ عرصہ سے پریشانیوں اور کچھ بد نظری کی شکایت کچھ کر دیا اور اصلہ کی آسان صورت کی درخواست کی تھی اور یہ بھی لکھا کہ ہر حسین چیز کے دیکھنے کو طبیعت میں اتنی چاہت ہوتی ہے کہ نظر نیچے کر لینے کے باوجود پھر نظر اٹھ جاتی ہے حالانکہ حضرت والا کے فرمان کے مطابق دوزخ کے عذاب وغیرہ کو سوچتے ہوں مگر طبیعت کچھ ایسی مجبور ہوتی ہے جس کا کرنا دشوار اور شاق نظر آتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ دل کے اندر سے کوئی دھوکہ کر رہا ہے کہ اٹھ رہا ہے۔ حضرت والا! کیا کروں اس پر سے فعل سے بہت ہی مجبور دیکھا ہوں۔ جس پر یہ نتیجہ پہنچا دیا گیا ہے۔ اس کا جواب حسب ذیل دیا گیا۔

تحقیق: ایک ایک طرف چند غیر اطمینانی پریشانیوں پر تو اصرار ملتا ہے ان کے دور ہونے کی بھی دعا کرنا ہوں لیکن اطمینانی پریشانیوں پر تا اصرار ملتا ہے اور نہ اس کے دور ہونے کی دعا ہو سکتی ہے۔ یہ کہ اس کا دور ہونا تو خود بندہ کا فعل ہے۔ اس کی دعا کی تو یہ مثال ہے کہ اے اللہ فلا فلاں کھانا کھائے گئے۔ فلاں کھانا کھائے۔ اس

دعا کے کیا معنی۔ ہاں تو نفس کی دعا ہو سکتی ہے وہ بھی جبکہ داخلِ صباب کو جمع کرے اور بڑے اعظم قصد و نیت سے اور اس کے بارے میں جو غور و کشیدہ عبارت میں لکھا ہے۔ لکل غلط ہے۔ سوچو کہ اگر ایسے موقع پر کہ نفس میں شدید حاجت ہو جب تمہارا کوئی بزرگ موجود ہو جو تمہاری اس نظر اٹھانے کو تیار ہو تو کیا اس وقت تم اسکی بے حیائی کر سکتے ہو اگر کر سکتے ہو تو تم اعلانِ زور و ارگ نہیں کر سکتے تو معلوم ہوا کہ نظر خود نہیں اٹھتی نہ مجبوری ہوتی ہے نہ کہنا شاق ہوتا ہے نہ کوئی اجماع ہے سب صحیح قسم ہی کرتے ہو تو اس کے خلاف پر بھی تم قادر ہو تو تمہارا یہ غدر و دیا ہی ہے ہودہ ہے۔ جیسے ایک شاعر نے کہا اس کی ہے سہ

بیخودی میں نے لیا ہوسہ خطا کجئے معاف ۛ اس دلِ صباب کی صاحبِ فضا قحی میں نہ تھا

(الغزل، مرقع، ص ۳۰۷)

بد نظری کا علاج

پہلا خط

حُجَّان: انظر بد کو کبھی زور دے کر روک دیتا ہوں اور کبھی نفس زور پکڑ جاتا ہے تو اس عذابِ گناہ کو ترک جاتا ہوں۔
تَجَوُّبِی: کیا زور دینا بیکفرتا ہے کہ بچنے کی قدرت ہی نہیں رہتی۔ اگر نہیں رہتی تو بندہ مختلف ہی نہیں رہنا چاہئے پھر گناہ اور عذاب کیسا۔

دوسرا خط

حُجَّان: حضرت کے جواب سے معلوم ہوا کہ یہ میری غفلت اور جہالت ہے کہ قدرت ہوتے ہوئے نہیں بچتا۔
کیونکہ یہ انتیاری فعل ہے اس لئے حضرت والا اب دل سے توبہ کرتا ہوں اور آئندہ ایسی غفلت نہ کروں گا اور اس برس مرض کو پوری کوشش سے دور کروں گا۔ دعا فرمائیے اللہ تعالیٰ استقامت بخشیں۔
تَجَوُّبِی: دعا کرتا ہوں زبانی فرمایا کہ دیکھئے اس طریقہ تربیت میں یہ منافع ہیں جب بن کو خود مدنی بنا لیا گیا تب آنکھیں کھلیں اور اتنی ہمت نہ ہوئی کہ اپنے فعل کو صریح من و تقوا گناہ ہی نہ سمجھیں اور اگر میں اعلیٰ بنا تو کچھ نہ کچھ ہانکے چلے جاتے فیصلہ اس نہ ہوتا۔ (الغزل، مرقع، ص ۳۱۰)

والدہ کے غصہ کا جواب نہ دے

حُجَّان: حضور نے پوچھا ہے کہ والدہ صاحبہ سے کس بات پر غصہ اور جھگڑا ہوتا ہے عرض یہ ہے کہ وہ جرات پر

حسن و تفتیح (برا بھلا کہتی) ہیں۔ کہتی ہیں خواہ خواہ گھر میں بیٹھا ہے کسی طرح کی ملازمت یا تجارت نہیں۔ میں خرق کہاں سے لاؤں گی۔ میں جواب میں کہتا ہوں کہ ذرا عت کا کام انجام دینا ہوں ملازمت ملتی نہیں ہے۔ تجارت کے لئے رقم کی ضرورت ہے۔ یہ جواب سن کر اور زیادہ غصہ اور جھگڑتی ہیں تو میں بھی اس سے زیادہ غصہ کرتا اور جھگڑتا ہوں۔ میرے غصہ کا علاج مرحمت فرمائیں۔

حقیقی: علاج یہ ہے کہ جواب مت دیا کرو باہر چلے جایا کرو۔ (ابو داؤد ۱۵۳۲)

دل نہ لگنا کوئی گناہ نہیں ہے

بخاری: بعض دنوں میں نماز و تلاوت وغیرہ میں شوق کم ہو جاتا ہے اور کچھ دل بھی لگتا ہے کوئی ایسا علاج بتلا دیجئے کہ ہمیشہ شوق برقرار رہے اور دل لگنے لگے۔

حقیقی: علاج گناہ کا وہ ہے کہ یا دل نہ لگتا گناہ ہے اور کس دلیل سے ہے۔ (ابو داؤد ۱۵۳۳)

بد نظری کا علاج

بخاری: دوسرے امراض کے ساتھ جن کو آئندہ عرض کروں گا ایک مرض اس ملائق میں بد نظری کا بھی ہے۔ جن کے بارے میں پہلے احقر کا یہ خیال تھا کہ عبادت کی زیادتی سے خود چٹا جائے گا مگر حضور کی زبان مبارک سے یہ سن کر کہ یہ اختیاری ہے اقر نے اس کے دور کرنے کے لئے کوشش کی تو یہ مرض تقریباً نوے فیصد جاتا رہا۔ لیکن چونکہ کبھی کبھی یہ گناہ ہو جاتا ہے اس کی وجہ سے سخت تکلیف اور ندامت ہے اس سے نجات کا کچھ علاج تجویز کریں۔

حقیقی: اگر کسی کو کوئی منہمی چیز بہت ہی پسند ہو مگر اس کو معلوم ہو جائے کہ اس میں زہر ملا یا مہیا ہے کہ کھانے سے ہلاکت یا شدید تکلیف ہو جائے گی۔ کیا اس حالت میں بھی کوئی شخص کسی طبیب سے پوچھے گا کہ حضور کوئی علاج تجویز کریں کہ اس پر عمل کر کے اس منہمی کی رغبت نہ ہو؟ (ابو داؤد ۱۵۳۴)

حسن کا دیکھنا اختیاری ہے

بخاری: حضرت نے پوچھا ہے کہ حسن کا دیکھنا اختیاری ہے یا غیر اختیاری؟ جواب میں عرض ہے کہ بندہ کا دیکھنا اختیاری ہے مگر اختیار کا استعمال مشکل لگتا ہے۔

حقیقی: کیا مشکل ہے کیا نفس کے روکنے سے کوئی بیماری ہو جاتی ہے یا سانس مجھنے لگتا ہے یا اور کوئی ناقابل

پراشت تہذیب ہو جاتی ہے۔ (انور مجرم ص ۱۷۷)

غیر اختیاری ریہ کا کوئی حرج نہیں

تخال: جواب میں عرض ہے کہ ریہ کا خیال جب نماز میں قرأت شروع کرتا ہوں اس وقت آتا ہے اور مجھے معلوم نہیں ہوتا کہ وہ کس کے بعد معلوم ہوتا ہے۔ شروع میں اور دے کے بغیر یہ خیال آتا ہے یہ غیر اختیاری ہے پھر معلوم ہونے کے بعد اختیاری ہو جاتا ہے۔

تحقیق: کیا تم ارادہ کرتے ہو جس سے اختیاری ہو جائے ارادہ کرتے ہو تو مسترد و غلام و نہیں کرتے تو غیر اختیاری کیسے ہو جاتا ہے۔ (انور مجرم ص ۱۷۷)

بدنگاہی کا علاج

تخال: کچھ دن سے میری حالت بہت تھوڑی ہو رہی ہے۔ اس تھوڑی حالت میں ایک تو عکس بے قابو ہوتا رہا تھا اور اس پر شہر کی زندگی اس مرض کی ترقی میں اور مدگار ہوئی بلکہ یہ مرض ظاہر میں ہی تو کر دیا۔ اب نماز میں رکتی پڑھائی اور مصیبت اور عاجزی کے علاوہ بڑی رو سیاہ اور کیا عرض کرے گا

اس کے چوں تو در زمانہ نیست کہ: اللہ اللہ صبح را فریاد میں

متوجہ نہ کرے۔ اے دو شخص! تجھ سارا نے میں کوئی نہیں ہے اللہ کے لئے حقوق کی فریاد کر۔

تحقیق: میرے پاس کوئی ایسی پٹی نہیں کہ اس کو لٹے ہوئے آپ کے ساتھ آپ کی گھرائی کرنا پھریں۔ اور پھر سوئی پر وہ پٹی آنکھوں پر باندھ دیا کریں۔

دوسرا خط

تخال: اقرباب اس بدنگاہی کے خاتمہ سے توجہ کرتا ہے اور پکا دوا کرتا ہے کہ نگاہ کو روکنے میں ٹکس کی چوری کا امت کرے گا۔ اب اقرباب کو روک دیتا ہے۔

تحقیق: اللہ نے اپنی ہاند سے کی خدمت سے آزادی حاصل ہوئی۔ (انور مجرم ص ۱۷۷)

طالب علم کی محبت کا علاج تعلق ختم کرنا ہے

تخال: ایک ہونہار کم عمر طالب علم سے مجھ کو محبت ہوئی تھی۔ اس لئے کسی زمانہ سے اس کو جدا کر دیا۔ اب اس کا خیال دلی و دماغ پر غالب ہے اور مجھے سخت پریشان کرتا رہتا ہے۔ نماز اور تلاوت ہے تو اس کا خیال موجود ملامت

کو بھٹا ہوں تو سب سے پہلے وہی خیال سامنے پاتا ہوں۔ "ن کل جو ضیاء پریشان کرتے ہیں ان کا نقشہ یہ ہے کہ اس کی تعلیم کو یوں بند کر دے اس کا گناہ کس کے فہم ہوگا۔ لہذا اس کو پھر بلا لینا چاہئے۔ پھر سوچنا ہوں کہ میرے پاس اس کی تعلیم ہونے سے میرے دین کی ترقی ہے کیونکہ میں اس کی محبت میں نفسانی اصلاح پاتا ہوں۔ میری عرض کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ اگر ایسی کوئی صورت ہو کہ سلسلہ تعلیم باقی رہے اور کیفیت نفسانہ ختم ہو جائے تو اس کو ارشاد فرمایا جائے۔

تحقیق: مجھ کو ایسی ترکیب نہیں آتی کہ

درمیان قصر دریا تھمت بند کردہ ﴿﴾ باز نیگوئی کہ دامن ترمن ہوشیار باش
قد چہدہ: "مجھے تھمت سے باندھ کر دریا کی گہرائی میں ڈال دیا پھر کہتے ہیں کہ دامن ترنہ ہو ہوشیار رہنا۔"

تحال: اگر یہ نہ ہو تو قطع تعلقی ہی کو باقی رکھا جائے۔

تحقیق: کیا دوسری صورت میں بھی خیر کا احتمال ہے جو مشورہ کی ضرورت ہوئی۔

تحال: قطع تعلقی میں جو تکلیف اٹھارہ ہوں اس کے دور ہونے کی تدبیر تلافی جائے۔

تحقیق: کل یہ پوچھئے کہ بہت میں بہت دہرا تھا ہے اس کے دور کی کوئی تدبیر بتائی جائے۔

تحال: اگر ضرورت تھی جائے تو حاضر خدمت ہونے کی کوشش کروں۔

تحقیق: بالکل ضرورت نہیں کہ میں سوچنے (بال نوچنے کا آلہ) سے نکال دوں گا۔ یہاں بھی جواب ہے

گ۔ (اندر مضمون ۱۲۵)

بد نظری کا علاج

تحال: مجھ میں بد نظری کا مرض نہیں ہے۔ اس کے روکنے کے لئے بہت کوشش کرتا ہوں لیکن نہ دیکھنے سے حسرت ہوتی ہے اور جب کسی پردہ دار پر نظر پڑے تو فوراً پاؤں پر ہار بے پردہ کی چھائی پر پڑتی ہے۔ اس کے بعد تصور کا ایک سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ حضرت والا اس کی اصلاح فرمائیں۔

تحقیق: بہت کے علاوہ کوئی علاج نہیں۔ (اندر مضمون ۱۲۵)

بد نظری کا علاج

تحال: یہاں آکر مجھ کو نظر بد کا مرض پیدا ہو گیا ہے چونکہ پردہ نہ ہونے کی وجہ سے ہر مرد کھو عورت ہی عورت

نظر آتی ہے۔ جس کی وجہ سے اکثر دل میں بہت بڑے بڑے شیطانی خیالات پیدا ہوتے ہیں۔ اس لئے سخت پرہیزاں ہوں۔ براہ مہربانی کوئی علاج بتا کر خدام کو نگرانی سے بچائیں میں عنایت ہوگی۔
تحقیق: جان بوجھ کر دیکھنے کا علاج یا بغیر ارادے کے نظر پڑ جانے کا علاج پھر نظر کے درد خیالات پیدا ہونے کا علاج، امن خیالات سے لذت حاصل کرنے کا علاج۔ کس چیز کا علاج پوچھتے ہو؟ (اعظم، بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا)

بد نظری کا علاج

بخاری: احقر ابھی تک بد نظری کی طرف سے اپنے اندر نفرت نہیں پاتا بلکہ نفس کی چاہت پہنے کی طرح موجود ہے اگرچہ احقر مقابلہ کرتا ہے اور جو وہ سے نفس کو اس سے روکتا ہے مجاہد کے بغیر نفس ٹٹیرا رہتا۔ اپنے دل پر تو احقر بہت طاقت کرتا ہے۔ لیکن اس مرض سے پردی نفرت پیدا نہیں ہوئی۔
تحقیق: نفرت کرنے کا حکم سے یا رغبت کی چاہت پر عمل نہ کرتا ہے۔ (اعظم، بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا)

جھوٹ کا علاج

بخاری: احقر نے پیچھے عرض کیا تھا کہ مجھ میں جھوٹ بولنے کا مرض ہے اور عادی ہو چکا ہوں۔ حضرت اس کا علاج فرمادیں تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ (جھوٹ اختیار سے بولتے ہو یا بے اختیار) حضرت! یہ جھوٹ بولنا ہے تو اختیار ہی ہے لیکن جھوٹ بولنے کی زیادتی کی وجہ سے بے اختیار کی جیسا ہو چکا ہے۔ حضرت اس کا علاج فرمائیے۔

تحقیق: جب ہمت و اختیار سے چھوڑ دو گے اور جھگلف اس کی عادت کر لو گے تو اسی طرح نہ بولنا بے اختیار ہی جیسا ہو جائے گا۔ یہی علاج ہے۔ (اعظم، بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا)

بد نظری کا علاج

بخاری: چلتے پھرتے کسی لڑکے یا کسی عورت کی طرف نظر پڑ جاتی ہے تو بندہ اس وقت نظر کو فوراً ہٹا لیتا ہے۔ اب حضرت والا سے یہ پوچھنا ہے کہ پہلی نظر گناہ کا سبب ہے یا نہیں؟
تحقیق: اس پہلی نظر میں ارادہ ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر دیکھنے میں ارادہ نہ ہو تو اس کے باقی رکھنے میں ارادہ ہوتا ہے یا نہیں اگر باقی رکھنے میں ارادہ ہو تو اس نظر سے جو صورت ذہن میں پیدا ہوتی ہے اس کے باقی رکھنے یا اس لذت لینے میں ارادہ ہوتا ہے یا نہیں؟

حَتَّال: اگر گناہ کا سبب ہے تو حضرت والا علاج فرمائیں۔ لیکن نظر بنانے کے بعد اس کی صورت ذہن میں ایک قسم کی تصویر ہو جاتی ہے مگر کبھی وہ صورت ذہن میں آتے ہی فوراً دور کرنا یا نہیں دیتا ہے۔

تحقیقی: (دور کرنے کے) یاد رکھنے کا اہتمام ضروری ہے اگر ویسے یاد نہ رہے تو ایک پرچہ اس کی عمید لکھ کر وہ پرچہ اپنی کھائی یا بازو پر باندھ لیا جائے۔

حَتَّال: اس وجہ سے وہ صورت ذہن میں طویل ہو جاتی ہے۔

تحقیقی: جب خبردار ہو جاؤ تو اس وقت فوراً اس کی تلافی کی جاتی ہے یا نہیں؟

حَتَّال: اب حضرت والا سے عرض ہے کہ اس میں کوئی بات نقصان دہ تو نہیں، مگر نقصان وہ ہو تو برائے کرم کوئی علاج مرحمت فرمایا جائے بڑی عنایت ہوگی۔

تحقیقی: نقصان اور علاج دونوں چیزیں میرے سوالات سے واضح ہیں۔ (انوار، رولای ۱۱، دلی ۱۳۵۲ھ)

بخل کا علاج

پہلا خط

حَتَّال: پہلے والے خط کا خلاصہ یہ ہے کہ احقر نے اکثر اوقات اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ نہ کرنے اور اپنی ضرورت کے وقت بغیر رکاوٹ کے خرچ کرنے سے بخل کی برائی ہونے میں تردد اور حیرت ہونے بلکہ ایک قسم کے بخل کو ترجیح دینے ہوئے عرض کیا تھا کہ اگر حقیقت میں یہ بخل ہے تو حضور اس کی مدد فرما کر علاج فرمائیں اور دعا بھی کریں کہ اللہ تعالیٰ اس سے نجات عنایت فرمائیں۔ اس پر خدام والا حضرت اقدس نے یہ ارشاد فرمایا کہ یہ بخل حرام و گناہ ہے یا حرام نہیں ہے اور گناہ نہیں ہے۔ اس کے بارے میں نہایت ادب سے عرض ہے کہ قدمی کی سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کو کس حصہ میں داخل کرے اس لئے بے حد الجھجھت اور عاجزی سے مورد پانہ حضرت والا کی خدمت عالی میں عرض کرتا ہے کہ حضور ہی مہربانی فرما کر ایک حصہ متعین کر کے اس کے احکام سے سرفراز فرما کر مشکور فرمائیں۔

تحقیقی: کیا اس بخل سے کسی واجب کا ترک لازم آتا ہے۔ کیا اتنا بھی نہیں سمجھتے تو کہتا ہیں دیکھو۔

دوسرے خط کا خلاصہ

حَتَّال: نہایت ادب سے عرض ہے کہ مہربانی فرما کر یہ ارشاد فرمایا جائے کہ کون سی کون سی باتیں رہنمائی جائیں۔

تحقیق: کیا قدر کی کتابیں واجب گناہ بنانے کے لئے کافی نہیں۔ اب میں ہندی کی چھٹی (ہر بات کی پوری تحصیل) کہیں تک کروں دودھ پیتے بچے کی بن گئے۔ (امام جلالی ص ۱۲۳)

پریشانی کا علاج

نحال: حضرت والا! بیمار کی شدت کے وقت بہت پریشان ہو جاتا ہوں۔ اس وقت شبہ ہوتا ہے کہ یہ پریشانی مبرا اور رضا بالقضا کے خلاف ہے۔ اگر یہ پریشانی مبرا اور رضا بالقضا کے خلاف ہو تو اصلاح فرمائیں۔
تحقیق: پریشانی اعتقادی ہے یا طبعی۔ کیا دلوں میں یہ احتمال ہے۔ (امام جلالی ص ۱۲۳)

بد نظری کا علاج

نحال: حضرت! میں اپنے خیال کے مطابق خدمت میں تحریر کرتا ہوں کہ باری تعالیٰ نے مجھے بد نظری کے مرض سے صرف اپنے فضل و کرم سے حضور کے وسیلہ سے شفا عطا فرمادی ہے اور اگر حضور کی تسخیر میں یہ مرض کچھ باقی ہے تو اس کا سبب میرے خیال میں ایک اور مرض ہے جس میں ابتلاء ہی نہیں بلکہ انہماک (مشغولی) ہے۔ حضرت وہ مرض چاروں طرف کا دیکھنا ہے۔ اگر واقعی یہ بد نظری کے مرض کا سبب ہے یا مستقل مرض ہے تو علاج سے بہرہ مند فرمائیں۔

تحقیق: دوسرا مرض جو کھسا ہے کیا اس کے چھوڑنے پر قدرت نہیں ہے۔ (امام جلالی ص ۱۲۳)

قلب میں فحش بات آنے کا علاج

پہلا خط

نحال: ایک عیب سے بہت تکلیف ہے وہ یہ کہ میں اگرچہ کبھی زبان سے فحش نہیں کہتا ہوں مگر قلب میں بلا وجہ خواہ مخواہ فحش اور بہت نا پسندیدہ الفاظ آتے ہیں۔

تحقیق: ارادہ سے یا ارادے کے بغیر؟

نحال: جس سے بہت تکلیف ہوتی ہے اور جی کڑھتا ہے تو اکثر استغفار اور کبھی کبھار غیب پڑھنے لگتا ہوں مگر قلب کی گندگی اور خیانت دور نہیں ہوتی۔ بہت پریشان ہوں حضور براہ شفقت اس کا علاج بتلائیں۔
تحقیق: اوپر جو وضاحت پوچھی گئی ہے اس کے بعد۔

دوسرا خط

بخشانی: لوہر کی وضاحت کے بارے میں عرض ہے کہ یہ نفس الفاظ قلب میں ادا ہوئے کہ بغیر آتے ہیں۔

پتہ تحقیق: پھر کیا قصاص ہے؟

بخشانی: لوہر ان سے تکلیف بہت ہوتی ہے۔ ہاتھ باندھے ہوئے عرض ہے کہ حضور علاج فرمائیں۔

پتہ تحقیق: دین کی اصلاح کرنے والے کے ذمہ تکلیف کا علاج ضروری نہیں جیسے کسی طالب دین کو بخار کی

تکلیف ہو جائے تو معلم دین (دین کی اصلاح کرنے والے) کے ذمہ اس کا علاج نہیں۔ (ماہِ رجب ۱۳۸۵ھ)

عوارض نفسانی کا علاج

بخشانی: ایک ماہ کا عرصہ ہوا کہ خادم کی دوکان کے سامنے ایک شخص ہم پیشہ تجارت نے دوکان کھولی ہے اور ہم

سے حسد رکھتے ہیں۔ قیمتوں میں کمی کر کے گاؤں کو توڑنا چاہتے ہیں اور مقابلہ کرنا چاہتے ہیں۔ اس کی وجہ سے

میرے قلب میں پریشانی اور فکر ہو گئی ہے۔ جب ہمارا گاہک ان کے پاس جاتا ہے تو قلب دکھتا ہے مردہ دلی بیٹھا

ہو گئی ہے اور طبیعت بے چین ہو گئی ہے۔ دل کو سمجھاتا ہوں کہ جو قسمت کا ہے وہی ملے گا مگر دل ہے کہ کھرا جاتا

ہے طبیعت فکر مند اور تنگ رہتی ہے۔ یہاں تک کہ کھالے اور آرام میں کمی ہونے لگی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا بھی کرتا

ہوں کہ یہ بات ختم ہو۔ حضرت دلا کی دعا کا محتاج ہوں۔ اس کا علاج فرمائیں۔

پتہ تحقیق: علاج گناہ کا ہوتا ہے یہ عوارض نفسانیہ غیر اختیاری ہونے کی وجہ سے گناہ نہیں لہذا علاج کے بجائے دعا

کرتا ہوں۔ (ماہِ رجب ۱۳۸۵ھ)

موت سے ڈر ضعف قلب کی وجہ سے ہے

بخشانی: مجھے موت سے بہت خوف معلوم ہوتا ہے اور میں ڈیل کرتا ہوں کہ مجھے موت سے طبعی نفرت اس حد سے

بھی آگے چلی ہوئی ہے جس کا ثبوت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے ہوتا ہے یہاں تک کہ محلہ

میں اگر کوئی مر جاتا ہے تو کئی روز تک خوف سوار رہتا ہے۔ رات عشاء کی نماز میں جاتے ہوئے خوف معلوم ہوتا

ہے اور کبھی کسی دوسرے کے لئے موت کو اچھا سمجھتا ہوں تاکہ میں نماز جنازہ پڑھوں اور جنازہ کے ساتھ جاؤں

اور ثواب حاصل کروں۔ بہر حال موت سے بہت نفرت ہے۔ حالانکہ وہی خدا کی ملاقات کا ذریعہ ہے۔ سو فیائے

کرام کے حال پر جب نظر ڈالتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک موت سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہیں۔

پتہ حقیقی: (بعض صوفیاء کے ہاں موت کا محبوب ہونا) غلط ہے بعض مسلم بزرگوں کو میں نے موت سے ایسا علی ورتا ہوا دیکھا ہے۔ اس کا سبب دل کا کمزور ہونا ہے جو بالکل برائیاں نہیں ہے۔

پتہ خالی: جو ملاقات کتابوں میں دیکھے اس سے بھی ایسی بات معلوم ہوئی تو مجھے تعجب ہوتا ہے کہ ان لوگوں کو یہ بات کس طرح حاصل ہوئی اور کیا ذرائع ان لوگوں نے حاصل کئے جن کی وجہ سے ان کو فطرت بالکل جاتی رہی۔

پتہ حقیقی: ان کی قوت قلب ہے یا قوت ارادہ اور دونوں غیر مطلوب خالص اللہ تعالیٰ کی عطا ہیں۔

(۱۲۱، ج ۳ ص ۳۳۳)

ہنسی کوئی مرض نہیں ہے

پتہ خالی: احقر نے پچھلے خط میں عرض کیا تھا کہ ہنسر کو ہنسی بہت آتی ہے۔ اگر یہ مرض ہے تو علاج فرمائیں تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ (مرض ہونے کا شبہ کس وجہ سے ہوا) حضرت ایک تو اس بات سے شبہ ہوتا ہے کہ حضور ﷺ بھی ہنسنے نہیں تھے جسم فرمایا کرتے تھے اور یہ بنی طریقے کے خلاف ہے۔

پتہ حقیقی: تو کیا بطور معمول کے ہنسنے بھڑکنا بھی مرض ہے کیونکہ حضور ﷺ نے بطور معمول کے ہنسنے بھڑکنا نہیں کھلایا۔

پتہ خالی: اور دوسری بات یہ ہے کہ ہنسی سے طبیعت کے اندر غفلت پیدا ہو جاتی ہے۔ اللہ کی یاد سے غافل ہونا اچھی بات نہیں۔

پتہ حقیقی: اور مومن میں بھی غفلت ہوتی ہے تو یہ بھی اچھی بات نہیں ہوگی۔

پتہ خالی: حضرت ان باتوں سے مرض ہونے کا شبہ ہوتا ہے اگر مرض ہو تو علاج فرمائیں۔

پتہ حقیقی: اوپر کے سوالات میں جواب ہو گیا۔ (اور شعبہ معارف)

ڈاڑھی میں سے نائی کا سفید بال نکالنا عذر نہیں

پتہ خالی: نیز جب حجام ہفتہ وار میری حجامت کرتا ہے تو وہ میری مونچھ میں سے سفید بال تلاش کر کے کترتا ہے اور یہ میں جانتا ہوں کہ سفید بال نکالنا جائز نہیں ہے مگر میں حجام کو منع نہیں کرتا ہوں کہ سفید بال نہ کتر بلکہ نفس یہ بہانہ کرتا ہے کہ نہ تو سفید بال کترنے کو نائی سے کہا گیا نہ خود اس نے اطلاع کی نہ آئینہ سے دیکھا پھر تحقیق و منع کرنے کی کیا ضرورت ہے تاکہ تحقیق کے بعد ممانعت ضروری نہ ہو جائے۔

پتہ حقیقی: یہ عذر نہیں نائی کو منع کر دیا جائے اور سفید بال کو حدیث میں وقار فرمایا ہے اور یہ دعا آتی ہے "اللہم

زدنی و قارا" اے اللہ! میرے وقار میں اضافہ فرمائیے۔ اس دعا کی برکت سے یہ کیفیت معطل ہو جائے گی۔ (ادب شریف ص ۳۷۱)

موت کا خوف گناہ نہیں

مخالف: موت سے اور بزرگ سے بہت زیادہ خوف معلوم ہوتا ہے۔ موت کے خیال سے کافر کی طرح روح ذرتی ہے اور اس کو تکلیف ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ایسا ذر معلوم ہوتا ہے جیسے کوئی ظالم اور جاہل قاتل سے ڈرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ قہر میں حسن ظن کی جگہ سو ظن معلوم ہوتا ہے۔ نہ اس کی شفقت و رحمت پر اعتماد ہے نہ اس کی ملاقات کا شوق ہے۔

تحقیق: قاعدہ مذکورہ کی وجہ سے ان میں کوئی بات گناہ نہیں بلکہ یہ سب اعتقاد قوی ہونے کے دلائل ہیں جس پر اجر ہے۔ (ادب شریف ص ۳۷۱)

سستی و غفلت کا علاج

پہلا خط

مخالف: سستی و غفلت بدستور ہے۔ ہمت کی دعا چاہتا ہوں۔

تحقیق: دعا سے انکار نہیں مگر آپ بھی کچھ ہمت کریں۔ دعا میں وہی صورت سے برکت ہوتی ہے اور نہ دعا ایسی ہوگی کہ جیسے نکاح سے بغیر اولاد کی دعا۔

دوسرا خط

مخالف: ہمت کے بارہ میں حضور وانا نے صحیح جواب عنایت فرمایا ہے اس کا قلب پر بہت اثر ہوا مگر اس کو قیام نہیں رہا اس کا علاج تحریر فرمائیں۔

تحقیق: بار بار اس کا استحضار اور اس پر عمل کرنے کی ممکن کوشش اور اس کے ساتھ دعا بھی یہ مجموعہ علاج ہے۔ مخالف: اسی طرح میرا نفس حد سے زیادہ سرکش ہے۔ کسی طرح حسانت (نیکوں) کی طرف مائل نہیں ہوتا۔ پیشہ سینات (برائیوں) کی طرف اس کا میلان ہے۔ لذات شہوات کا عادی ہے اسی کا دھینچا ہے۔ اگر کچھ عرصہ کے لئے بھلائی کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو وہ توجہ بھی عارضی (وقت) ہوتی ہے۔ نئی مصیبت سننے سے اس کی طرف متوجہ تو ہوتا ہے اور اس کو بہتر بھی جانتا ہے لیکن عمل کے بارہ میں توجہ بالکل مغربہ اس کی طرف خصوصیت سے

توبہ فرمائیں۔

پیشینوی: ہماری یہی توبہ ہے کہ دعا کروں اور تدبیر بنائیں تو بحمد اللہ مہیا کر رہا ہوں۔ اللہ تعالیٰ برکت فرمائیں۔

(ماہنامہ نیتھہ، ص ۳۳۰)

ریا کے شبہ کا علاج

پہلا خط

حالات: احقر کو کبھی دینی فرائض اور واجبات کی لوانگی میں جبکہ کوئی پاس بیٹھا ہو ریا کی مہلک علت ظاہر ہوتی ہے۔ حضرت! اس وقت غصے سے کلکٹش تو بہت کرتا ہوں مگر خاکسار کو خوف ہے کہ نہیں غصے غالب آ کر اس سہو خطا کے پتے کو گمراہ نہ کر دے۔ اس لئے حضور والا کی خدمت اقدس میں درخواست کرتا ہوں کہ ازراہ کرم علاج کا طریقہ ارشاد فرمائیں۔

پیشینوی: ریا اختیاری فعل ہے یا غیر اختیاری فعل ہے۔

دوسرا خط

حالات: خاکسار کی کیفیت یہ ہے کہ جس وقت دینی فرائض کی لوانگی کرتا ہوں اور کسی شخص کو نزدیک بیٹھے دیکھتا ہوں تو بلی کی لذت پیدا ہوتی ہے کہ یہ کہے گا بڑا اچھا آدمی ہے یعنی طبیعت میں اس کو خوش کرتا ہوتا ہے۔

پیشینوی: دوسرے درجہ میں جس کو برا سمجھتے ہو یا عزم کے درجہ میں۔ (انوار النہد، ص ۳۳۰)

کوئی عورت سامنے آئے تو قدرت چھن نہیں جاتی ہے

پہلا خط

حالات: ہندو کے اندر ایک مرض یہ ہے کہ اگر کوئی عورت سامنے آ جائے تو اس پر نظر پڑ جاتی ہے پھر اس سے نظر ہٹا نہیں سکتا۔

پیشینوی: کیوں؟ کیا قدرت چھن جاتی ہے؟

دوسرا خط

حالات: اس وقت قدرت چھن جاتی ہے۔

تحقیق: تو کیا تہوار یا اعتقاد بھی ہے کہ اس حالت میں تم کو کوئی نہیں دے گا۔ کیونکہ قدرت نہ جانے کی حالت میں تو کوئی نہیں ہوتا۔

تیسرا خط

خالد: پہلے میں نہیں سمجھ سکا تھا اس کے جواب میں لکھا تھا کہ قدرت چھن جاتی ہے لیکن اب مجھ میں آیا کہ چھن نہیں ہے کیونکہ بعض مرتبہ تو نثر بھیج سکتے ہوں اس لئے نظر نہ بھیج، قدرت چھن جانے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اس کا سبب شیطانی وسوسہ ہے اور نہ بھیجنے کی حالت میں مجھے گناہ بھی ہوتا ہے۔ اب حضور جو ملاقا تجوہ فرمائیں اس کو دوسرے پہنچنے کے واسطے اس پر پابند رہوں گا۔

تحقیق: قدرت سے کامل اور دائرہ بحدہ دقت ہے

سست طبیعت کا علاج سکون و قوت ہے

خالد: کبھی اگر گھبراہٹ ہوتی ہے یا ادراو میں طبیعت سست ہوتی ہے تو کبھی ارادے سے اور کبھی ارادے کے بغیر حضرت کی صورت خیال میں سامنے نہ کر سکون پیدا کرتی ہے اور طبیعت کے قوی ہونے کا سبب ہوتی ہے کیا یہ ارادہ ہوتا تو نہیں ہے؟ خصوصاً میری حالت کے اعتبار سے کہ خرابی میں یا تاریکی میں وسوسے زیادہ آتے ہیں۔

تحقیق: کیا سکون و قوت اسی تہذیب میں ہی ہے۔ (اے: مفرح)

حب دنیا کا علاج

خالد: اس خط میں ایک دوسرا مرض لکھنا چاہتا ہوں۔ وہ حب دنیا ہے۔ اپنے اندر دنیا کی محبت پاتا ہوں۔ سرور تعلق دین میں ہے۔ "دنیا سرفروں و جادہ کی محبت کا نام نہیں ہے بلکہ موت سے پہلے جس حالت میں بھی ہو وہ سب دنیا ہے۔ دنیا کے تمام جھگڑوں سمیٹنا اور تھوکت اور خود کو چیزوں کے ساتھ تعلق رکھنے کا نام دنیا کی محبت ہے۔"

تحقیق: مراد عقلی محبت ہے جسمی محبت نہیں۔

خالد: پھر تمہارا آگے ہے "یاد رکھو آدھی کو چاہو ماں کے علاوہ زمین کی بھی محبت ہوتی ہے مثلاً مکان پر ہے، کھیتیں کر کے نباتات کی محبت ہوتی ہے مثلاً جڑی بوٹی ہو کہ اس کو وہاں میں استعمال کرنا یا تہ کارہی دیکر پیدا ہو کہ اس کو کھائے اور مرہ اڑائے۔ معدنیات کی محبت ہوتی ہے۔" اسی طرح اور بھی چند چیزوں کو سمجھ کر لکھتے ہیں۔

"انہیں چیزوں کی محبت کا نام نفس کی خواہشات ہیں جس کو حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جس نے اپنے نفس کو خواہش سے روکا اس کا ٹھکانا جنت ہے" اور دنیا کی محبت کی تعریف جو اس کتاب میں کی گئی ہے کہ "موجود چیزوں کے ساتھ محقق رکھنے کا نام دنیا کی محبت ہے" وہ مجھ پر بھی ثابت ہوتی ہے۔

مجھے ان مذکور چیزوں کے ساتھ تعلق ہے اور اپنے اندر ان کی محبت پاتا ہوں۔ اس تعریف کو دیکھ کر مجھے کچھ پریشانی بھی ہوئی کہ اس سے چنانچہ تو بہت مشکل ہے۔ میں یہ سمجھ بولے تھا کہ دنیا کی محبت اس کو کہتے ہیں کہ مخلوق سے اتنی محبت ہو جو اللہ تعالیٰ کی محبت پر غائب ہو اور اللہ تعالیٰ کی یاد سے غافل کر دے۔ خود محبت اور خود غفلت نقصان دہ نہیں ہے۔

حقیقی: تمہارا سمجھ ٹھیک ہے۔

حکمال: لیکن اس تعریف میں کچھ فرق نہیں کیا گیا ہے۔

حقیقی: اس تعریف میں وضاحت کی ضرورت ہے اور میں نے اوپر وضاحت کر دی ہے۔

حکمال: اس لئے مجھے پریشانی ہوئی کہ اپنے اوپر اس کو کچھ پاتا ہوں اس لئے حضرت کے پاس لکھتا ہوں کہ یہ حب دنیا کا مرض میرے اندر موجود ہے۔ حضرت اس کے دور کرنے کی جو تدبیر بتائیں اس پر عمل کر دوں گا۔

حقیقی: جب مرض کا وجود ثابت ہو جائے گا علاج بتایا جائے گا۔

بولی: (الف) اس جواب میں حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے ایک کام بڑی ہی جوہد بیان کی گئی ہے اور جواب بالام میں ان کے پڑے مزاج کی جوہد بیان کی گئی وہ بہت ہی ضروری، مفید اور بہت ساری الجھنوں کو دور کرنے والی ہے۔ فقط

بولی: (ب) پھر ان کا دوسرا خط آیا کہ الحمد للہ حضرت کی شرع فرما دینے سے کہ عقلی محبت مراد ہے سارے شبہات دور ہو گئے اب کوئی الجھن باقی نہیں رہی اور الحمد للہ اس معنی کے اعتبار سے دنیا کی محبت اپنے اندر نہیں پاتا ہوں۔ اتنا چیزوں سے اتنا ہی تعلق ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے تعلق اور محبت پر غائب نہیں ہے۔ دوسرے خط میں کوئی اور مرض لکھوں گا اس خط سے صرف اطلاع اور دعا کرانی مقصود ہے۔ آہ اس کے جواب میں مبارک باد لکھی گئی۔

حکمال: مواظب میں بعض مضامین ایسے مشکل ہوتے ہیں جن کی تشریح جناب والا نے علم منطق و مرقی و نحو قواعد کے ذریعے طے فرمائے ہیں تو ان کا سیکھنا بھی بندہ کے لئے لازم ہے کہ کس استاد سے موقع بہ موقع سبقتاً حاصل کیا جائے یا یوں ہی چھوڑا جائے۔

حقیقی: جو کچھ میں نہ آئے اس کو چھوڑ دو۔

تَحَالُّلُ: ملاحظہ (ملاحظہ) کے وقت کفر مضامین قدوسی سمجھتا ہے مگر یاد رکھنا رہے تو یاد کر لینا ضروری ہے؟
تَحْقِيقُ: نہیں ہے۔

تَحَالُّلُ: یا صرف اتنا کافی ہے کہ کتاب میں دیکھ کر دل کی قیاسی کرتا رہے۔ ان کے بارے میں جو ایشاد ہو۔
تَحْقِيقُ: اگرچہ یاد نہ رہے مگر ثباتی رہ جائے گا۔ (نور اللغات، ص ۱۰۷، ۱۰۸)

بد نظری کا علاج

پہلا خط

تَحَالُّلُ: اختر کو بد نظری کا مرض ہے اس کے بارے میں اگرچہ اتنا ضرور کرتے ہوں کہ جب کسی پر بڑی نظر پڑی تو فوراً جبراً وقہراً دھڑ سے الگ و بنا لی اور تیزی سے اس جگہ سے چلا گیا اور استغفار کر لی مگر پھر بھی اتنا تقاضہ رہتا ہے کہ اللہ کی پناہ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ نگاہ پڑنے کے بعد دو چار سیکنڈ اس پر نگاہ قائم بھی رہتی ہے مگر جب ذہیل آتا ہے فوراً بٹائیٹا ہوا دل دیکھنے کی وجہ سے ہمت کے وقت قدرت تو رہتی ہے مگر نفس المارہ کہتا ہے کہ نظر کرنے پھر توبہ کرنے سے اللہ رحمن و رحیم معاف فرمائیں گے اور عین وقت پر دو غیبیٹ مقلوب کر لیتا ہے پھر ایک دو سیکنڈ کے بعد نگاہ کو بند کر تو پھر کر لیتے ہوں اور بے انتہا استغفار کرتا ہوں لیکن اس کا کیا کر دوں کہ یہ جو بالکل چاہت کے وقت نفس غیبیٹ مقلوب کر لیتا ہے۔ اس سے سخت مذمت اور پریشانی ہوتی ہے۔ جانتے ہوں کہ استغفار کر لی ہے مگر دس صاف نہیں دیتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اچھی دلی پر اس کا میاں چن پائی ہے۔ ورنہ استغفار سے تو دس صاف ہو جاتا ہے۔ یہ سمجھ کر اور بھی پریشان ہوتا ہوں۔ اب حضرت دلا سے قہجہ بانٹ لے ہوئے عرض ہے کہ حضرت دلا ایک ایسا علاج مرحمت فرمائیں کہ اللہ جل شانہ اس کی برکت سے بالکل چاہت کے وقت نفس نامور پر غلبہ کی قدرت عطا فرمائیں۔

تَحْقِيقُ: (اللہ تعالیٰ نے) قدرت تو عطا فرمائی ہے مگر جب اس سے کام نہ لوں گا کوئی علاج مجھ کو معلوم نہیں۔
جہنم میں علاج ہوگا۔

دوسرا خط

تَحَالُّلُ: حضرت دلا: نے پہلے پرچہ میں جو جملہ شریعت تحریر فرمائی ہے کہ کیا چاہت کے وقت قدرت نہیں رہتی، اور اس کے بعد کے پرچہ میں جو قول مبارک تحریر فرمایا ہے یعنی "قدرت تو عطا فرمائی ہے جب اس سے کام نہ لوں گا

کوئی طاعن مجھ کو معلوم نہیں جنہم میں مداح ہوگا۔ "ان دونوں سے احقر کو اتنا غامدہ ہوا جو بیان کرنے سے احقر تاصر ہے۔ اس عزم یا مجزم پکارا دو یقین کے ساتھ کر لیا ہے لہذا اللہ تعالیٰ اللہ کے فضل و کرم اور حضرت کی دعا سے کبھی بھی یہ کام نہیں ہوگا۔

تحقیق: مبارک مبارک۔ (انور، صفحہ ۱۷۱) (۱۹۱)

ریاء کا شبہ اور اس کا ازالہ

تخانی: کبھی کبھی جس روز خانہ میں کوئی بہن موجود ہوتا ہے اس روز نفس میں اس بات کی چاہت ہوتی ہے کہ تہجد کی نماز جلدی پڑھ کر ذکر بلند آواز سے شروع کیا جائے تاکہ ذکر کو مہمان بن لے۔ کبھی نفس کی چاہت کی وجہ سے تہجد کی نماز جلدی نہیں پڑھتا ہوں بلکہ تہجد کی نماز آہستہ آہستہ پڑھ کر ذکر بھی آہستہ آہستہ کرتا ہوں۔

تحقیق: جب یہ فعل اختیاری ہے ایسا ہی کرنا چاہئے اور آہستہ سے مرد اگر حسب عادت ہے تو کافی ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ اس سے بھی آہستہ کر دیا کے احتمال کا پورا مقابلہ ہو تو اس کی ضرورت نہیں عادت کے موافق کافی ہے۔ ریا کے احتمال کا مقابلہ صحیح نیت سے کافی ہے لیکن اگر زیادہ پریشانی ہونے لگے تو علاج کے لئے عادت سے بھی آہستہ زیادہ بہتر ہے۔

تخانی: کسی دن نفس کی چاہت کی وجہ سے تہجد کی نماز جلدی پڑھ کر ذکر بلند آواز سے شروع کرتا ہوں۔ تحقیق: یہ بھی فعل اختیاری ہے جس میں ریا کی چاہت پر عمل ہے مت کرو۔ اور بلند آواز سے کرنے میں یہ بھی اسی قیاس کے مطابق صورتیں ہیں۔

تخانی: بعد میں خیال ہوتا ہے کہ یہ تو ریا ہے پھر ذکر آہستہ کرتا ہوں تاکہ کوئی سن نہ لے۔ حضرت! کیا اس حالت میں ذکر کو آہستہ نہ کرنے کا سبب ہے۔

تحقیق: اوپر مفصل و مکمل لکھ چکا ہوں۔ (انور، صفحہ ۱۷۱) (۱۹۱)

فضول باتیں کرنے کا علاج

تخانی: دوسرا مرض زبان کا پہلے کی طرح موجود ہے یہ مرض ناسور صیحا ہو گیا ہے کہ زبان کو فضول باتوں سے روکنے میں کامیابی نہیں ہوتی۔

تحقیق: وہی اختیار و اختیار نہ ہونے کا سوال یہاں بھی ہے۔

تخانی: رنج و غم کی حالت میں تو یہ زبان خود ساکت رہتی ہے۔ لیکن جہاں فکر و درد ہو زبان اپنی اصلی حالت

پا جاتی ہے۔

تحقیق: آ جاتی ہے یا ادنیٰ جاتی ہے۔

مخالف: کامنٹی صحبت سے اس مرض میں بے حد کی ہو جاتی ہے۔ میں طبیعت کا اندازہ کرتا ہوں کہ اگرچہ اس کی صحبت نصیب ہو جائے تو اللہ اس مرض میں بہت کمی ہو جائے گی لیکن اس کی صحبت میں نہیں۔

تحقیق: صحبت پر موقوف نہیں دائرہ ہست پر ہے۔ (مجموعہ، ج ۱، ص ۱۲۱)

دل نہ لگنے کا علاج

مخالف: بعض مستورات کی طرف سے۔

میرزا ہ است جس کو میں محسوس کر سکتی ہوں یہ ہے کہ بغضہ تعالیٰ میرزا قرآن شریف کی تلاوت، ذکر اور نماز میں، اکثر بہت دل لگتا ہے۔ کبھی قرآن شریف کی تلاوت میں بہت دلچسپی ہوتی ہے کبھی ذکر میں اور کبھی نماز میں۔ کبھی یہ ہوتا ہے کہ کسی چیز میں دل نہیں لگتا ہے۔

تحقیق: اس (دل نہ لگنے نہ آنے) کی طرف توجہ نہ کی جائے لیکن تبدیلیاں سب کو پیش آتی ہیں۔ اصل چیز میں ہے اس میں ظن نہ ہو برکت ہی سے ہے۔

مخالف: جس زمانہ میں میرزا صحبت فرما اور ذکر و غیرہ میں بہت لگتی ہے مجھے تمام دن خوشی اور مسرت رہتی ہے اور دل یہ چاہتا ہے کہ سوائے خدا کے اور کوئی ذکر نہ ہو لیکن خدا جانے کیا واقعہ ہے کہ دعا میں میرا دل بالکل نہیں لگتا۔ دعا کے لئے اچھا لگتا ہے لیکن مجھے وحشت ہی ہوتی لگتی ہے اور بہت دل اکٹالے لگتا ہے۔

تحقیق: طبیعتوں کا رنگ پرانی طور پر الگ الگ ہے مگر یہ نقصان دہ نہیں ہے۔ مقصود خدا تعالیٰ کی یاد ہے خواہ زرد و غیرہ سے زیادہ دے ہو۔ مقصود ہر حال میں حاصل ہے۔

قَالَ لَا يُؤْتِي هَذَا بَعْدَ دِيْنِ اَبِي سَعِيْدٍ يَقُوْلُ الرَّبُّ تَعَالٰی مَنْ شَغَلَهُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عَنْ مَسْئَلَتِيْ اَعْطَيْتُهُ اَفْضَلَ مَا اَعْطٰی السَّائِلِيْنَ۔ (تذکرہ) اور اس کی تائید ابوسعید رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہوتی ہے کہ (حدیث قدسی ہے) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جس کو قرآن کی مشغولی دعا مانگنے نہ دے تو میں اس کو سب مانگنے والوں سے زیادہ عطا فرماؤں۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ مخالف کی حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے جس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جس کو قرآن کی مشغولی مجھ سے مانگنے سے روکتی ہے میں اس کو تمام مانگنے والوں سے زیادہ دینا ہوں۔

للتبر مڈی (جمع الفوائد فصل القرآن) دل الحدیث علی ان التقلیل فی الدعاء غیر

مضر:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دعائیں کی کرنا نقصان دہ نہیں ہے۔ (نور، میزان، اذکار، ص ۱۱۱)

حب دنیا اور حب جہاد کا علاج

حالات: نفس کے دھوکوں اور برائیوں سے بچنے کا بھی فائدہ رکھتا ہوں۔ کبھی کبھی اچھے کھانے پکڑتے اور عمدہ مکان بنانے کی لالچ ہوتی ہے۔ جی چاہتا ہے کہ زیادہ روپیہ جیسے پاس ہو اس سے حب دنیا کا شہ ہوتا ہے۔ جب اس خیال کا کچھ غلبہ ہوتا ہے تو تبلیغ دین وغیرہ میں حب دنیا کی خدمت اور زہد وغیرہ کا بین لکھ لیتا ہوں اس کے اعتماد سے لالچ کمزور ہو جاتی ہے۔ نفس یہ بھی چاہتا ہے کہ کوئی شخص برائے کرے اور اعزاز و احباب کے بارے میں اس کا خیال بھی ہوتا ہے کہ وہ جو زنا تقریبات میں مجھ کو نہ بھولیں۔ اس کے خلاف پیش آنے سے طبیعت میں پریشانی محسوس ہوتی ہے۔ بیشہ سے اکثر تقریبات میں میں غور نہیں شریک رہتا ہوں۔ مگر اس سے تنگی ہوتی ہے کہ افس قطع میں سے کوئی یاد نہ کرے۔ اس سے بھی حب دنیا اور حب جہاد کا شہ ہوتا ہے۔ اس کے بارے میں بھی جب تبلیغ دین وغیرہ میں کچھ مضمون چڑھ لیتا ہوں تو طبیعت میں سکون ہو جاتا ہے۔ غائب حق کے واسطے اس قسم کے خیالات نہایت شرمناک معلوم ہوتے ہیں۔ براد شفیقت و کرم حضور وہ و تدبیرت میری مدد فرمائیں۔

تحقیق: دعا بھی کرتا، دن اور تدبیرت ہے کہ نفس کی چاہت کی مخالفت کی جائے۔ اور احادیث کی حکایت کی وجہ سے یعنی اپنا حق سمجھنے میں کی خدا کا اعتماد اس حرج کیا جائے کہ اپنی کمیوں مادی کا ہمیشہ استحضار کیا جائے۔

(۱۲۰۰ باب ۲۰ ص ۱۱۱)

نفس کی اصلی سزا تو ندامت ہے باقی تقویت کے لئے بدنی یا مالی سزا دی جاتی ہے حالات: ایک اجازت یافتہ کی طرف سے۔

نفس کی یہ بد معاشرہ کی علم قدرت اور اختیار کے باوجود کام نہ کرے یا نہ چھوڑے اور ہانک بھی عقل اور شہدائے کے عقوبت سے مجبور نہیں ہے۔ اس پر کیا سزا دی جانی چاہئے۔ بدنی سزا یا مالی یا کیا انداز اختیار کیا جائے۔

تحقیق: کبھی بعض طبیعتوں میں مالی یا بدنی سزا سے ندامت کم ہو جاتی ہے۔ اصل مقصود ندامت ہی ہے جس کو قوت دینے کے لئے دوسرا جھوڑ کی جاتی ہے جب کسی عارض (وقت رکاوٹ کی وجہ) سے اس (مالی یا بدنی سزا) میں کمزوری ہو جائے تو مقصود نہ رہے گا اور اس وقت آپ کے لئے یہی مناسب ہے کہ ندامت پر استغاثہ ہو۔

”ویوید قوله تعالیٰ ﴿علی بعض التفسیر غائبکم عما یسم لکیلا تحزنوا﴾
 الاية اذا لم تکن الا زائدة غافادت ان الاصابة والعقوبة من خواصها زوال
 الحزن ولو فی بعض الاوقات لان القطیة فحصة۔“ (اور اس کی تائید اللہ تعالیٰ
 کے اس ارشاد سے ہوتی ہے کہ ”پھر اللہ تعالیٰ نے تمہیں غم کے بعد غم پہنچایا تاکہ لوگ تمہیں نہ
 ہوں۔“ جب لازماً نہ ہو تو آیت سے یہ فائدہ حاصل ہوگا کہ مصیبت کا پہنچنا اور سزا کی
 خصوصیت ہے کہ اس سے غم ختم ہو جاتا ہے اگرچہ بعض وقت ہو۔) (النور، جمادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ)

ریا دین کے ذریعے مخلوق کو خوش کرنے کے ارادے کا نام ہے

حکایت: حضرت کے مواعظ میں سے کبھی اگر اپنے پاس بیٹھنے والوں سے کوئی بات کرتا ہوں تو دل میں یہ محسوس
 ہوتا ہے کہ دیا ہے۔ چونکہ اپنے نفس میں ریا کا احساس ہے۔ ہر وقت یہ بات محسوس ہوتی ہے کہ تو جو کچھ کہتا ہے وہ
 تیرے نفس کے خلاف ہے، دل ہی دل میں طے کر لیتا ہوں کہ آئندہ نہ کروں گا۔ لیکن ریا کا ناخلفیہ ہے کہ ہر
 شروع کر دیتا ہوں۔ یہ بھی خیال ہوتا ہے کہ اگرچہ منصب کے خلاف وہاں کہتا ہے جو میرے لئے نقصان دہ ہے۔
 اس کا جو علاج مناسب ہو تجویز فرمایا جائے۔

حقیقتی: ریا ہر خیال کا نام نہیں بلکہ جس خیال کی وجہ سے دین کے ذریعے مخلوق کو خوش کرنے کا ارادہ ہو اور یہ
 اختیار کی بات ہے۔ جب اس کا ارادہ نہ ہو وہ ریا ہی نہیں، اگرچہ وہم ریا ہو وہم ریا ہو وہم ریا ہو جس پر پکڑ لیں
 ہے۔ ایسے وہم سے غلط صریح کو نہ چھوڑا جائے۔ (النور، جمادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ)

حب جاہ کا علاج

حکایت: حضرت اقدس! عام طور پر تو اس چیز کو اپنے محبوب بھی پیش نظر رہتے ہیں۔ کوئی تعریف بھی کرتا ہے نہ
 اپنی نالائکیاں یاد آ کر شرمندہ ہوتے ہوں۔ لوگوں سے جہاں تک ہو سکے الگ رہتا ہوں۔ کبھی ضرورت کی وجہ سے
 کہیں جانا ہوتا ہے یا بعض دوست کبھی ملنے آ جاتے ہیں تو گفتگو کے درمیان میں کوشش کرتا ہوں کہ بات اس
 طرح قوت سے ادا ہو کہ مخاطب متاثر نہ ہوں۔ اس وقت اگر کوئی تعریف کرتا ہے یا ان میں کوئی خاص اثر معلوم ہوتا
 ہے تو نفس خوش ہوتا ہے۔ جب بیان کرتے کرتے رک جاتا ہوں تو دل میں خواہش ہوتی ہے کہ اگر کوئی بات
 موقع کے مناسب یاد آئے تو بیان کروں۔ تنہا کے ختم ہوتے ہی طبیعت بے چین ہو جاتی ہے۔ بہت ڈر لگا
 ہے اور گھبراہٹا ہوا بھرتا ہوں کہ ملنے والوں کا تو کچھ نفع ہو گیا مگر اپنا نقصان ہو گیا کہ یہ تو حب جاہ ہے۔ جیسی تو دل

میں انکار ہوتا ہے کہ میرے بچان سے غائب ہوتا ہو۔ حضرت عائشہؓ افریہ وقتی جب جاو یا کوئی اور مرض ہوتا اس کا علاج ارشاد فرما گئیں۔

تحقیق: شبہ سے بھی بچنا چاہئے اس عادت کو چھوڑ دیں۔ (انور شریف ص ۱۹۵)

رسالہ نعم المنادی فی تصحیح المبادی

تین خطوط پر مشتمل ہے

پہلا خط

برے اخلاق کی چاہت پر عمل نہ کرنا

حکال: اخلاق و معاملات کے ٹھیک کرنے کے لئے جہاں تک دوستی کو پیش کرتا ہوں۔ اس کی تعمیل یہ ہے کہ برے اخلاق جیسے حسد، کینہ، غصہ، درغیب وغیرہ کا مادہ دل کے اندر چھپا ہوا موجود ہے اگرچہ اس کی چاہت پر عمل نہیں کرتا ہوں لیکن کبھی کبھی بھول ہو جاتی ہے۔ خیر آنے پر ارادے سے دور کرتا ہوں۔
تحقیق: بھلا اور کیا ہو بنے صاف کیئے۔

حکال: معاملات کے بارے میں عرض ہے کہ مازست کی ابتدا سے رشوت سے محتاط نہ تھا۔ آنحضرتؐ میں نے اس سے توبہ کر۔ جن جن سے رشوت لی تھی یا قرض لیا تھا ان سے معاف کرانے کا یا ان کو واپس کرنے کا ارادہ کر لیا۔ کئی شخصوں سے معاف ترا چکا ہوں۔ ایسے شخص کی جہاں تک یاد آ سکی اس کی گھڑت نکالی ہے اور پکا ارادہ ہے کہ ان سے معاف کر دینا کا یا واپس کروں گا۔ میرے دو پر سودی قرضہ بھی ہے چوتھائی گناہ سے زیادہ اس میں ہر دور ہے ہوں۔ اللہ پاک سے دعا کرتا رہتا ہوں کہ مجھ کو حقوق العباد سے نجات دے۔ حضور بھی دعا فرمائیے۔

تحقیق: دعا کرتا ہوں۔

حکال: اصحاب کی حقیقت میرے ذہن میں یہ ہے کہ حق سچا ہے و اللہ تعالیٰ کی رٹنا جوئی کے جو طریقے ہیں یعنی تزکیہ نفس۔

تحقیق: اس کی کیا تفسیر ہے۔

حکال: شرعی کرنے کے کاموں کو اخلاص سے پورا کرنا۔

تحقیق: اس میں مصلحت کا کیا دخل ہے۔

نحال: اور شرعی ذکر کرنے کے کاموں سے بیزاری، ان پر استقامت کی توفیق عطا ہو جائے۔ اللہ پاک کی یاد قرب میں جا جائے۔

تحقیق: (کسی بیزاری) عملی و اعتقادی بحال؟

دوسرا خط

نحال: پچھلے خط میں میں نے عرض کیا تھا کہ بری عادتوں کا مادہ دل میں موجود ہے لیکن اس کی چاہتوں پر عمل نہیں کرتا ہوں۔ حضور ﷺ نے پوچھا ہے کہ ”پھر اور کچھ چاہئے“ جواب میں عرض ہے کہ میں چاہتا ہوں کہ بری عادتوں کا پوری طرح ختم ہونا ناممکن ہے اور ان کی چاہتوں پر عمل نہ کرنا کافی ہے اللہ تعالیٰ کے فضل سے میں اس کی توفیق اپنے میں پاتا ہوں اگرچہ تو کی نہیں اللہ پاک توفیق میں زیادتی فرمائے۔ باقی میرا یہ کہنا کہ بری عادتوں کی چاہتوں پر عمل نہیں کرتا۔ میرے سببے محسوسات کی وجہ سے ہے۔ ایک عالم کی محسوسات ہی کیہ عالمہ بہت سے برے اخلاق میں مبتلا ہوں گا۔ لیکن مجھے کو ان کا احساس نہیں ہے۔

تحقیق: احساس ہونا چاہئے۔ در ذہن کا علاج کیسے پوچھا جائے گا خصوصاً جبکہ ”صلح کے مشاہدہ سے بھی دور ہو۔ انہی حالت میں“ صلح کے احساس کی بھی کوئی صورت نہیں۔ ایسا کہ ہوتا ہے کہ صلح کو کسی واقعہ سے اظہار دی۔ اور اس نے اس واقعہ سے کسی عادت کا صحیح استنباط کر لیا۔ یہ علاج کے لئے کافی نہیں۔ جہذا خود طالب علم کو احساس کرنا چاہئے جس کی تدبیر یہ ہے کہ ایسے وسائل کا مطالعہ کیا جائے جیسے تبلیغ دین یا میرے مواقع۔

نحال: دوسرا ”تفسیر حضور والا کا یہ ہے کہ تریبیت نفس کی تفسیر کیا ہے۔ جواب میں عرض ہے کہ تریبیت نفس کی تفسیر یہ ہے کہ قلب کو ان بڑے اخلاقی مثل حسد، کینہ، تکبر، غصب، خود پسندی، دیر، کذب، جب و اور حب مال وغیرہ سے پاک کرے۔ جو حق تعالیٰ کو ناپسند ہیں۔ اور ان اچھے اخلاق جیسے محبت، خشیت، رجا و مہربان، شکر، اخلاص، صدق اور توکل اللہ تعالیٰ کے فعلے پر راضی رہنا وغیرہ سے قلب کو آراستہ کرے۔ جو حق تعالیٰ کو پسند اور محبوب ہیں۔

تحقیق: ٹھیک ہے۔

نحال: تیسری بات حضور ﷺ نے یہ پوچھی کہ ”حصول اخلاص میں صلح کو کیا دخل ہے۔“ جواب میں عرض ہے کہ اخلاص اختیاری بات ہے اور اختیاری بات کے حاصل کرنے کا طریقہ اختیار کا استعمال اور مجاہدہ ہے لیکن ممکن ہے کہ یا کو مرض اخلاص کی علت ہے اس صورت سے ظاہر ہو کہ طالب اصلاح خود احساس نہ کر سکے ایسی حالت میں دو صلح کا محتاج ہوگا۔ جو کبھی ایسے امراض کی تفتیش اور مجاہدہ کا طریقہ تجویز کرتا ہے جو ان امراض کا علاج ہے۔

اسی طرح کچھ بزرگوں کی دعا کے برکات اور توجہ کے فیض کا انکار نہیں ہے لیکن یہ دونوں باتیں غیر اختیاری ہیں۔ میں نے حضور والا سے اصلاح کی درخواست کرتے وقت اپنی اصلاح کے لئے ان ذرائع سے امید وابستہ نہیں کی ہے تاکہ بعد میں وحشت اور یقنی کا سامان ہو۔

تحقیق: مضمون کے سارے اجزاء بالکل صحیح تسلی بخش اور امید افزا ہیں۔

تخلی: آخر میں حضور والا نے مکتوبہ چیزوں سے بیزاری کے بارے میں پوچھا ہے کہ بیزاری عملی یا اعتقادی یا مالی نوعی مراد ہے۔ جواب میں عرض ہے کہ صرف اعتقادی اور عملی درجہ مراد ہے۔ حالی غیر اختیاری بات ہے اور غیر اختیاری باتیں رضا کے حاصل ہونے کے طریقے نہیں ہو سکتے ہیں۔

تحقیق: بالکل صحیح۔ سب وقت آمیا ہے کہ ”کبھی اتفاق“ (جس طرح پیش آئے) مجھ سے ایک ایک چیز کے بارے میں پوچھا جائے اور میں جو عرض کروں اس پر غور کر کے پھر مجھ کو اطلاع کی جائے۔ اسی طرح جب ایک چیز کے بارے میں علمی تحقیق اور عملی تحقیق کا فیصلہ ہو جائے پھر دوسری چیز کا اسی طرح مسلسل شروع کیا جائے اور ہر خط کے ساتھ اس سے پہلے خط ضروری طور پر ساتھ بھیجا جائے۔

میسر اخلاط

تخلی: حضرت کے ارشاد کے معنی تلخ دین اور حضرت والا کے مداخلت معالجہ میں ہیں۔ میں سمجھتا تھا کہ کبر و عجب پر بفضلِ غالب آچکا ہوں۔ لیکن اس لغت میں اپنے ہر فعل پر غور کے ساتھ توبہ رکھنے سے کئی مرتبہ مجھ کو اپنے اندر کبر و عجب کا احساس ہوا۔ اگرچہ نفس نے ہر اس فعل کا جس پر مجھ کو کبر و عجب کا گناں ہو بہانہ پیش کرنے کی کوشش کی لہذا چند واقعات ان کے بہانوں کے ساتھ جو نفس نے پیش کیے حضور والا کے فیصلہ کی غرض سے تحریر کرتا ہوں۔

① ایک عالم صاحب نے میرے دروغ اور ذہانت کی مدح فرمائی۔ جس کو سن کر مجھ کو نہایت مسرت ہوئی اور مدح کو کچھ سمجھا۔ عقلی حود پر خوب ذہن نشین ہے کہ ہر اکوئی تعالٰیٰ میرا ذاتی نہیں ہے حتیٰ سمعان تعالیٰ نے صرف اپنے فضل سے حق کے بغیر عطا فرمایا اور جب چاہے واپس لے لے۔ مدح کو کچھ سمجھنے کے بارے میں نفس نے یہ بہانہ کیا کہ جب تم اس کو اپنا کمان نہیں سمجھتے اور اللہ پاک کا انعام سمجھتے ہو تو اس خوبی کو خوبی نہ سمجھتے اللہ پاک کی ناشکری ہوگی۔

② گھر میں سبھی کی ضرورت تھی ملازمہ کام کو میں ہوا تھا مجھ سے کہ تمہیں بازار سے کھجور لے آؤ۔ میں نے ایک۔

دیکھی ہاتھ میں اٹھائی اور جانے کے لئے تیار ہو گیا۔ میری اہلیہ نے میرے ہاتھ میں ایک انٹرنی ڈی۔ آٹھ آنے دیکھ کر میں نے دیکھی دکھ دی اور یہ کہا کہ آٹھ آنے کا بھی خریدنے میں مجھ کو شرم آ رہی ہے۔ یہ کہنے کے بعد فوراً خیال آیا کہ شرم ہی وجہ تکبر ہے نفس نے یہاں کیا کر لیا کہ پاک نے تم کو ملازم رکھے ہیں، دوسرو روپیہ ماہوار کی تنخواہ ہے اور سرکاری عہدہ دار کیا ہے اگر کوئی شخص آٹھ آنے کا بھی خریدتے دیکھے گا تو ذلت کی لٹکا سے دیکھے گا کہ اتنی تنخواہ ہے اور آٹھ آنے کا بھی خرید رہے ہیں لیکن میں نے اس یہاں کو صرف یہاں ہی سمجھا اور نفس کی تادیب کی غرض سے اس پر آمادہ ہو گیا کہ آٹھ آنے کا نہیں بلکہ چار آنے کا بھی خرید کر لاؤں گا اور دیکھی اٹھا کر چلا تو اب اس بات پر شرم، تا شروع ہوئی کہ چار آنے کے بھی کے لئے اتنا براہرتن لے جاؤں گا تو روزگدار حق سمجھے گا۔ ابھی سوچ ہی رہا تھا کہ ملازم آگئے اور میری اہلیہ نے برتن میرے ہاتھ سے لئے کر اس کو دے دیا۔

میں نے اپنے ایک ماتحت کو اشارہ سے بلایا اس نے دیکھا لیکن اپنے کام میں مشغول رہا مجھ کو اس کا کام چھوڑ کر فوراً نہ آنا طبعی خود پر ناگوار ہوا۔ لیکن میں نے اس کی چاہت پر عمل نہ کیا۔ بعد میں ذلیل آیا کہ ایسے موقع پر تو واضح کا برتاؤ کرنا سیاست اور انتظام میں رکاوٹ ہوگا اس لئے میں نے اپنے پر مصنوعی غصہ طاری کیا اور اس کے پاس جا کر اس کو تسلی کی۔ میری اس تسلیہ میں ظاہر تکبر کی ہی نشان تھی لیکن قلب بفضل تکبر سے پاک تھا۔ حضور مطلع فرمائیں کہ ایسے موقع پر جہاں تو واضح کا برتاؤ سیاست اور انتظام میں رکاوٹ ہونا معلوم ہو۔ ظاہر میں تکبروں کا سا برتاؤ کرنے کی شرعاً رخصت ہے یا نہیں۔

میرے ایک جاننے والے ہیں جو اکثر میرے اوپر پھبتیاں کیا کرتے ہیں اور میرے عجیب تکلف کرنے کی فکر میں رہتے ہیں۔ میں ان کے ساتھ تو واضح کا برتاؤ کرتا تھا۔ جس سے وہ اور زیادہ دیر ہوتے تھے اور مجھ کو اور زیادہ حق کرتے تھے ان کے اندر گفتگو سے اکثر ان کا تکبر بھی ظاہر ہوتا تھا۔ میں نے ان سے نہایت حاصل کرنے کا یہ طریقہ سوچا کہ ان کے ساتھ سخت برتاؤ کروں اور تکبروں کے ساتھ تکبر کرنے کی رخصت (اجازت) پر عمل کروں۔ لہذا ایک مرتبہ گفتگو کے سلسلہ میں انہوں نے مجھ سے پوچھا کہ کیا میں یہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھ سے حضور کہہ کر خطاب کیا کریں۔ میں نے نہایت کرخت (خفت) لہجہ میں ان کو جواب دیا کہ ان کے ایسا کرنے سے میری شان میں کچھ اضافہ نہیں ہوگا۔ میرے ماتحت جن میں بارہ وہ انسپرز بھی شامل ہیں جن کی تنخواہ لڑیہ سو روپیہ ماہوار ہے ہر وقت مجھے حضور کہتے ہیں یہ جیسے ادا ہونے کے بعد طبیعت تکبر نے لگی اور غلی تکبر اصلی معصوم ہونے لگا وہ میں نے توبہ و استغفار کیا۔

تَحْقِيقُ حَقَائِقِ حَقَائِقِ الْإِسْلَامِ: غلب اور اجتنام اور فکر سے دل خوش ہوا۔ دل سے دعا نکلی۔ سب کا جواب یہ ہے کہ مبتدی کو ایسی کوششیں مفید نہ ہوں گے جس کے اس سے نظر بڑھتی ہے۔ مگر تحقیق کی فکر یہ اس تحقیق پر اصلاح کو اس طرح پیدا کرنا کہ اگر نفس میں بڑی عادت ثابت ہو جائے تو اس کا تدارک کریں ورنہ مطمئن ہو جائیں۔ یہ نقصان دہ ہے اس لئے کہ ایسی تحقیقات اکثر وجدانی (باطنی حسی) ہوتی ہیں کہ ان میں دلوں جانب دل کی دعا کلام کی بہت گنجائش ہوتی ہے۔ اگر بڑی عادت کو ثابت کیا جائے بعض اوقات زیادتی اور گہرائی ہو جاتی ہے۔ پھر ہر چیز میں ایسے سوالات پیدا ہونے لگتے ہیں جو ایک مستقل مشغلہ ہو جاتا ہے جو ضروری مقاصد سے رکاوٹ ہو جاتا ہے۔ یہی خود مصلح کی رائے بھی مشتبہ ہو جاتی ہے اس وقت غائب کو زیادہ شبہات پیدا ہونے لگتے ہیں۔

اس لئے یہ طریقہ نفع کی جگہ نقصان دہ ہو جاتا ہے۔ اس لئے صحیح طریقہ یہ ہے کہ جس بات میں ذرہ بھی شبہ ہو جائے اس شبہ کو حقیقت سمجھ کر اس کا تدارک عمل یعنی نفس کی مخالفت کی جائے اور اگر حسرت نہ ہو یا کوئی صاف بات مصلحت کے خلاف نظر آئے تو تدارک عمل کی جگہ استغفار اور جناب باری تعالیٰ سے اصلاح کی دعا و التجا فرم کریں۔ پس یہی معمول رکھا جائے اور جس بات کے برابر جس میں کوئی اشتباہ نہ ہو اور بہانے کی گنجائش نہ ہو اس میں حسرت کر کے نفس کا مقابلہ اور اس کی مخالفت کی جائے اور یہی دعویٰ مصالح کی پروردگار کی جائے۔

والسلام

نعت رسالہ نعم العباد فی تصحیح العبادی.

زبان پر قابو نہ ہونے کا علاج

تَحْقِيقُ حَقَائِقِ حَقَائِقِ الْإِسْلَامِ: مجھ میں زمانہ سے یہ مرض ہے کہ حق بات بولنے میں یا صاف کہنے میں سختی ہو جاتی ہے۔ اس سے لوگوں کے قلب کو تکلیف ہو جاتی ہے۔ کوئی تو لکھ سکتا ہو جاتا ہے اور کوئی دینی طور پر لکھتا ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد مجھ کو بڑی تکلیف ہوتی ہے کہ بیکار ایک شخص کے دل کو تکلیف پہنچی۔ اکثر تو اس شخص سے معافی چاہتا ہوں مگر اپنے قلب کو اس بات کا رنج ہوتا ہے کہ ایک شخص کو تکلیف دی۔ اکثر نماز کے بعد دعا بھی کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو زبان پر قابو دے دیں تاکہ زبان سے فضولیات نہ نکلیں۔ حضرت والا کو بہت زمانہ سے اس مرض کا حال کہتے ہیں اور تمام مکمل شخص میں ظہر کے بعد جو حمد پڑھتے حضرت والا نے "من سلم المسلمون" (کہ مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں) بیان فرمائی تو اپنا مرض یاد آ گیا۔ حضور سے ہاتھ باندھے ہوئے التجا ہے کہ اس مرض کا جو مناسب علاج حضور نے تجویز فرمایا اس پر عمل کروں گا۔

تحقیق: کچھ دن اس بات کو لازمی طور پر کر لیا جائے کہ کسی کو بالکل نئی نصیحت نہ کی جائے اور یاد رکھ کر صحت سے اس پر عمل کیا جائے۔ کچھ دن یہ کرنے سے اللہ تعالیٰ امتداد پیدا ہو جائے گا اگر کوئی موقوفہ نصیحت کا ایسا ہو کہ آپ کے علم میں فوراً ہی پہنچا رہے ہو تو کسی دوسرے شخص کے واسطے سے کہہ دیا جائے تاکہ وہ جب فوت نہ ہو۔ (امام زکریا رازی رحمہ اللہ)

سماع کی رغبت کا علاج

(ثانیہ)

مخالف: سماع بنے کے بارے میں حضرت والا کا خیال قطعاً درست ہے کہ میں اس شخص میں جتنا ہوں۔ آنکھ خدا پر ہے احتیاط رہے گی۔

تحقیق: اللہ تعالیٰ مدد فرمائے۔

مخالف: لیکن یہ بات مرض کے قبل ہے کہ شب کے سناٹے میں جبکہ نساخا خاموش ہو دوسرے ایک آواز مسلسل آ رہی ہو اور طبیعت میں رغبت بھی موجود ہو تو سناٹے سے رستہ مشکل سا معلوم ہوتا ہے۔ اگر آواز مسلسل نہ آ رہی ہو تو اظہارِ سنان ہے۔ بہر حال آنکھ مل کرنے اور کوشش میں بالکل بھی رکاوٹ نہ ہوگی۔

تحقیق: بندہ جتنی باتوں کا مکلف ہے وہ کچھ بھی مشکل نہیں ہے یعنی اس وقت بہ تکلف قلب کو دوسری طرف متوجہ کر دیا جائے۔ اس توجہ کے ساتھ گھمانے کی طرف جو توجہ ہوگی وہ غیر اختیاری ہوگی جس پر ملا مت نہیں لیکن اس ارادے سے حاصل کی گئی توجہ میں اگر کسی ہو جائے اس کو دوبارہ تازہ کر لیا جائے۔ پھر اس کے وجود بھی نہ رہا جان بوجھ کر کوئی غلطی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ سخت پکڑنے والے نہیں۔ یعنی میں ایمان کے لئے باتیں کچھ دشواری اس میں بھی ہوئی مگر اتنی ہی جیسے نیند کے غلبہ میں فرض ادا کرنا یہ دشواری خود لذت ہے کما ہوا مشاہد جیسے کہ فقر آ ہے۔ (امام زکریا رازی رحمہ اللہ)

ریاء کا علاج

مخالف: الحمد للہ کہ ہر کو ایک عرصہ سے نماز باجماعت پڑھنے کا اہتمام رہا ہے۔ اگر کبھی ایسا اتفاق ہو جاتا ہے کہ شرکتِ جماعت میں کچھ دن ہو گئی یا پہلی صف میں تھک نہ لی (اگرچہ یہ تاخیر بعدِ شریعی ہو) تو ایسی حالت میں مجھ کو دوسرے نمازیوں سے بہت شرم اور حجب معلوم ہوتا ہے حتیٰ کہ نماز کے ختم کے بعد شرم کی وجہ سے نگاہ اوی

نہیں اُٹھتی کچھ اپنی اس حالت سے (یعنی لوگوں سے شرم آنا) یہ خیالی ہوتا ہے کہ شاید ریاہ کا اثر ہے اور اس وجہ سے یہ حالت بری ہو۔ لہذا حضرت اقدس سے اپنی اس حالت کے بارے میں یہ پوچھنے کی جرات کرتا ہوں کہ کیا یہ کوئی بری حالت ہے۔ اگر ہے تو اس کا کیا علاج کروں؟

تحقیق: ریا اختیاری ہے یا غیر اختیاری اور یہ حالت اختیاری ہے یا غیر اختیاری اور کیا اختیاری و غیر اختیاری دونوں ایک ہو سکتی ہیں۔ (امام ربیع: ص ۱۰۱، ص ۱۰۲)

حدیث نفوس کے غلبہ کا علاج

حذال: الحمد للہ کہ "اختیاری باتوں" کے مسئلہ کے بارے میں بھی حضرت کے نسخے نے کان شفا بخشی۔ اور "شرح ہر اب" کے ساتھ "احوال اللہ بغائکم و نفعنا بہ۔"

اب صرف ایک بات اور چاہتا ہوں کہ حضرت نے حرکتِ تحریر کے ختم کرنے کی جو صورتیں تحریر فرمائیں ان میں سے ایک یا ان کے علاوہ حضرت کے نزدیک جو میرے لئے زیادہ موثر و مناسب ہو دو بھی تحریر فرمائی جائے۔ میں بطور خود جو کچھ نواز میں پڑھتا ہوں اسی کے معنی پر متوجہ رہنے کی کوشش کرتا ہوں۔ مگر اس میں کامیابی اتنی کم ہوتی ہے چاہتا ہوں کہ تم از کم جس وقت "اعدنا الصراط المستقیم" زبان سے ادا ہوتا ہے اسی کے معنی پر توجہ ہو مگر اکثر و تا بھی نہیں ہوتا یا آگے نکل جانے کے بعد خیر آتا ہے مقتدی ہونے کی صورت میں پاس انفاس کا ٹکڑا رکھنا چاہتا ہوں اس میں بھی زیادہ کامیاب نہیں ہوتا ہوں۔ اصل یہ ہے کہ حضرت بس حدیثِ نفوس کا بہت غلبہ رہتا ہے۔ بہر حال اب حضرت جو صورت تجویز فرمائیں حق تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنے کی جو صورت حضرت نے لکھی ہے اس کی کچھ تفصیل کا محتاج ہوں۔

تحقیق: اس سوال سے اس لئے دل خوش ہوا کہ ایسا کام کرنے کی علامت ہے۔ جو نفوس کام کرے گا اس کو یہ سزل و شل آئے گا تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کے حل کا ذریعہ بتایا۔ جس سے آپ بہت سے طالبین کے پریشانی اور نڈنے کا سبب ہو گئے۔ "والحمد للہ علی ذلک" گذشتہ فطائیس کے وقت میرا دل چاہتا تھا کہ یہ سوالی کیا جائے اور کہنے جانے کی امید بھی تھی اب جواب عرض کرتا ہوں۔

اصل میں جو توجہ خیالات کو ختم کرنے والی ہے وہ دو قسم کی ہے۔ ایک غور و فکر کے ساتھ اگرچہ مختلف چیزوں کی طرف ہو۔ دوسری ایک چیز کی طرف ہو اگرچہ غور و فکر کے بغیر ہو۔ اب جس شخص کو آیات و افکار کے معانی غور سے بغیر ذہن میں آجاتے ہوں وہاں نہ غور ہے نہ جس میں فکر ہے وہ ایک چیز ہے اس لئے توجہ کی کوئی قسم نہ پائی

ممنی نہیں وہ خیالات کو ختم کرنے والی بھی نہ ہوگی۔ انکار اس شخص کے جس کو سوچنے سے مٹنی یاد آتے ہوں۔
 اس شخص کی توجہ خیالات کو ختم کرنے والی بھی ہوگی۔ اس لئے آپ کو اس تہذیب میں کامیابی نہیں ہوگی کہ آپ کو غور
 کی ضرورت نہیں ہے اس لئے ایسے شخص کو جس کو غور کی ضرورت نہ ہو دوسری توجہ کی ضرورت ہوتی۔ یعنی ایک چیز
 کی طرف توجہ خواہ وہ ایک چیز کو بھی دوزخ حق ہو یا بندہ کا اللہ خالق کو دیکھنا ہو یا تعجب کو دیکھنا ہو یا کچھ اور ہو۔
 آپ نے جس اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کی تفصیل چھچی ہے وہ یہی ہے کہ جس طریقہ سے بھی بے تکلفہ
 ذہن میں آ جائے ان کی ذات کا تصور عور پر تصور رکھے۔ جس پر ہر شخص قادر ہے زیادہ کوشش کی ضرورت نہیں ہے
 یہ ان کے کسی فعل کا تصور رکھے مثلاً وہ ہمہ وود کچھ رہے ہیں۔

ایک چیز کی طرف توجہ کا ایک طریقہ میں نے تجویز کیا ہے جو بہت ہی آسان اور سب حد مفید بھی ثابت ہو
 ہے۔ وہ یہ کہ اپنی قوم طاعات و عبادات و انکار بائد جائز کا سوا میں بھی اس کا تصور رکھے کہ یہ سب غنیمت
 حق تعالیٰ کے احسان میں پیش ہوں کہ تو ان میں کوئی ایسا اختیار ہی ملے نہ ہو جس سے پیش کے قابل نہ ہوں۔
 اس اتنا ہی تصور کافی ہے۔ ابتدا میں احتیاطاً ضعیف ہوگا۔ مگر تعلق کے بعد اس احتیاط میں بے تعلقی پیدا ہو جائے
 گی۔ چونکہ یہ کچھ نہ مانع ہوا اور کئی موانع پر آپ کی طبیعت کی اپنی طبیعت کے ساتھ مزہبت کا مشاہدہ کر چکا ہوں
 امید ہے کہ آپ کے لئے بھی اللہ تعالیٰ مانع نہ ہوگا۔ اس بحث کے بارے میں جو تہذیب ت گنہ گنہ تہذیب میں عرض
 کر چکا ہوں وہ سب اس میں بھی ٹوٹ رہا ہے۔ واللہ الموفق امید ہے کہ سول کے سارے حصوں پر چھٹی ضرورت تھی
 انکا کلام ہو چکا ہے، مگر کچھ رہ گیا ہو پھر مشہد فرما دیا جائے۔ اس کا مرقعہ زائدہ دیا جائے گا۔ (۱۰/۱۰/۱۰)

وہم کا سبب

تخالف: اب دو تین روز سے یہ حالت ہے کہ کبھی تو یہ نہیں ہوتا ہے کہ حضرت ولایت کی شفقت و عزت پہلے کی
 طرح میری طرف ہے و کبھی گمان ہوتا ہے کہ حضرت ولایت کی نظر شفقت اس بے ادب و بے شعور کی طرف سے
 پھر گئی ہے اور ظاہری وجہ کے بغیر جہت سے اس خیال کو قوت دینے لگتی ہے اور خوف پیدا ہوتا ہے کہ اب نہ
 معلوم میں کبھی گمان کے ساتھ کیا معاملہ ہونے والا ہے۔ اس حالت میں زیادتی نظر آتی ہے جس سے دل کو خستہ
 داشت اور پریشانی ہے کہ ایسے خیالات کیوں آتے ہیں۔ اس کے لئے جو علل و تدبیر حال کے مناسب ہو اس
 کی تعلیم فرمائی جائے۔

تجسس: صرف وہم ہے جس کا سبب محبت کی زیادتی ہے اس کی یہی خاصیت ہے کہ خواہ مخواہ کی بدگمانیاں پیدا

ہوتی ہیں مگر چونکہ یہ بدمعاشی محبت کی علامات میں سے ہے اس لئے میرے کہ ہے۔ علاج کی ضرورت نہیں کہ مجاہدہ ہے طریق میں جو کہ مطلوب ہے اپنی مشق کی۔

باسمہ خدائے پسندیم ﷻ عشق و ہزار ہر گزنی
تو تجھ کو "میں تیرے سامنے کے ساتھ بھی کسی کو پسند نہیں کرتا" توں کہ عشق میں ہزار ہر گزنیوں ہوتی
ہیں۔" (شیر-مدی اللہ علیہ السلام)

پیشانی کا علاج

حالات: آج بھی دن سے میں بہت پریشان ہوں۔ مجھے یہ خیال پیدا ہو گیا ہے کہ میدان حشر میں انبیاء و صوفیہ شہداء وغیرہ کا گروہ کھڑا ہوگا۔ ہر ایک کو کسی خاص اعزاز سے متواظف رہنا پڑے گا۔ میں کس تختی شام میں ہوں گا۔ میرا تو کوئی عمل بھی نہیں ہے کہ جس کا سہارا ہو۔ اتنے بڑے دربار میں خست پشیمانی ہوں۔ دربار رسالت میں بھی تو منہ دھانے کے قابل نہیں ہے۔ مگر حضور (ﷺ) نے حضرت زکریا کو یہ امر امتی ہے کیا کہ مر کر کے الیا ہے تو کیا ہوگا۔ یہ خیال سے کچھ ایسے پیچھے گئے ہیں کہ کس وقت جہنم نہیں آتا۔ قلب پر ایک خاص قسم کی گھبراہٹ ہے۔ مطلب میں بیماروں کا دیکھ کر کیا کسی سے بات کرنے کو بھی نہیں چاہتا ہے۔ گھبراہٹ روز بروز بڑھتی چلتی ہے۔ کوئی بات تیری کہ دل کو سکون حاصل ہو جائے۔

پیشانی: پہلے تو یہ پریشانی (ایک) بڑی نعمت ہے۔ ہزاروں سکون میں پریشان ہیں۔ میں اس پریشانی سے طبعی تظیف ہوتی ہے جس پر ثواب بھی ملتا ہے لیکن پھر بھی سکون کا طریقہ دو باتیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت کا استغفار کرنا جو عمل پر موقوف نہیں عمل کے بغیر بھی رحمت ہوتی ہے۔ دوسرے زیادہ دعا کرنا، زیادہ استغفار کرنا اور زیادہ درود شریف پڑھنا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس سے روز بروز یہ پریشانی تم اور جانے گی۔ (اللہ عزوجل سے دعا ہے)

جاہ کا علاج

پہلا خط

حالات: جاہ کے بارے میں جو ضروری باتیں تھیں انہیں کے قابل ہوں خدا سے ہر شفقت کرتے ہوئے ان سے مطلع فرمائیں تا کہ اس پر پابند ہوں۔

پیشانی: احب جاہ کو حقیقت اور اس کی مثالیں اور اس کا عقیقہ یہ غیر عقیقہ ہونا آتھو۔

دوسرا خط

میں جاوے گی حقیقت سمجھا ہوں بڑا بڑا جس سے شک نہیں مٹا کر رہیں۔ اگر بیٹھے ہوں اور میں گڑبڑوں تو ان پر ایسا باؤ معلوم ہو۔ ترک جاوے یعنی جاہ سے بچنا اختیار نہ ہے۔

تحقیق: تو اختیار سے کام لو۔ تب کیا سوال باقی رہا۔ (دوسرا منہ ۱۹۷۶ء)

(احترام کا) ضروری و واجب درجہ یہ ہے کہ اس کی اہانت نہ کرے اور یہ اعتقاد

رکھے کہ شہید وہ مجھ سے افضل ہو

نحال: احترام کا مطلب غرض کیا تھا کہ غیر میں کا احترام میرے قلب میں پیدا نہیں ہوتا ہے جس پر حضور پور نے ارشاد فرمایا کہ احترام کا واجب (ضروری) درجہ موجود نہیں ہے۔ واجب غیر واجب الخضر نے حضرت والا کے کئی خط دیکھے (اور پہنے سے بھی بڑھتا آ رہا ہے) کہ شاید کہیں حضرت والا ہی نے اس کی توجیع فرمائی ہو مگر ہر جگہ نصرت نہیں ملتی اور اس سے پہلے مجھے اس کا علم بھی نہیں تھا کہ ہر شخص کا احترام کرنا واجب ہے یا نہیں مگر اب معلوم ہونے کے بعد پریشانی زیادہ نہ ہو گی کہ نہ اچھے نے حرام کا کون سا درجہ سمجھ میں موجود نہیں ہے۔ کیونکہ ان (احرام کے درجوں) کی تحریف سے بغل و اداقت ہوں جس کی وجہ سے موافق نہیں کر سکتا ہوں۔ س لے حضور والا سے باتھ باندھے ہوئے عرض ہے کہ حضور ہی احترام کے سوا ہر درجہ واجب غیر ضروری کی تحریف کر فرمائیں کہ اس کو اپنے موافق کر کے دیکھوں کہ کون سا درجہ موجود نہیں ہے۔

تحقیق: واجب واجب یہ ہے کہ اس کی اہانت نہ کرے اس کو ایذا نہ دے اور اس میں یہ اعتقاد رکھے کہ شاید اللہ تعالیٰ کے ہاں یہ مجھ سے افضل ہو۔ (دوسرا منہ ۱۹۷۶ء)

خود کو حقیر جاننے کے باوجود جب کسی میں عیب نظر آتا ہے تو اپنے آپ

کو اچھا خیال کرنا اور اس کا علاج

نحال: حضرت! میں اپنے آپ کو سب سے حقیر سمجھتا ہوں۔ لیکن جب کسی کا عیب دیکھتا ہوں تو یہ خیال ہوتا ہے کہ نہ بے ندر یہ عیب نہیں ہے تو میں اس سے اچھا ہوں۔

تحقیق: ایسے وقت میں دو باتوں کو ذہن میں حاضر کرنا چاہئے۔ ایک یہ کہ شاید اس شخص کا یہ عیب ظاہری عیب ہو

قبلی نہ ہو کوئی بھانہ یا کوئی غدر اس کے پاس ہو۔ دوسرا یہ کہ اگر حقیقی عجب بھی ہو مگر ممکن ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی خرابی موجود یا آئینہ ہو جس سے دوسرے سب کمالات اور محاسن پر غالب ہو جائے۔

(اسرارِ باری، ج ۱، ص ۱۰۸)

جلد بازی اور گھبراہٹ کا حرج نہیں جب گناہ نہیں

بخاری: اللہ تعالیٰ نے حضرت کی دعا و توبہ قبول فرمائی کہ جن پریشانیوں میں عرصہ سے چلا آ رہا تھا ان میں ہر طرح کی بے لگہ غور کرنا ہوں تو یہ ظاہری پریشانیاں سراسر حکمت اور رحمت کی وجہ سے تھیں اور میرا علاج تمہیں۔

تحقیق: "انہما لکم العلم والہدیٰ" (تمہیں علم و ہدایت مبارک ہو)۔

بخاری: فرض ظاہر و باطن کی حالت الحمد للہ کہ روز بروز بہتر اور شکر کے قائل ہے۔ اس طبیعت میں جو ہر بات میں ایک قسم کی جلد بازی اور گھبراہٹ پیدا ہو گئی ہے اس میں کسی کی جگہ زیادتی ہی معلوم ہوتی ہے۔

تحقیق: تو حرج ہی کیا ہے جب کہ انہیں صرف تکلیف ہے تو یہ احکام طبعی، مریض کی طرح ہوا جس میں اجرت ہے تو مفید ہی ہوا۔ (اسرارِ باری، ج ۱، ص ۱۰۸)

بچہ کے انتقال پر پریشانی نہ ہونا قساوت قلبی نہیں

بخاری: چھوٹے بچہ کے انتقال سے طبیعت میں عجیب غریب کے خیالات آتے رہتے ہیں جن سے بے حد پریشانی ہوتی رہتی ہے۔

تحقیق: طبیعت بات ہے جو نقصان دہ نہیں ہے۔

بخاری: حضرت وایہ! ان کے دور ہونے کے لئے دعا فرمائی۔

تحقیق: اذہ کرنا نہیں۔

بخاری: اور علاج بھی تجویز فرمائیں۔

تحقیق: طبیعت کو کسی طرف مشغول رکھنا چاہئے، مثلاً اللہ تعالیٰ فوہ سکون ہو جائے گا۔

بخاری: بچے کے انتقال سے جیسے اس کی ذلہ کو پریشانی ہے کہ بات پر روتی ہے اور افسوس ظاہر کرتی ہے۔

احقر: اس کی پریشانی کے مسئلے میں کچھ بھی پریشانی نہیں۔ اسی طرح لوگوں سے اودا کے انتقال کے صدقات

من سراپے قلب میں عہدہ بہت کم محسوس کرتے ہیں جس سے اپنی قسمت و نصیب اور اپنی اولاد سے بے تعلقی کا

نکتہ ظہور رہا ہے۔

حقیقی: تعلق رکھنا اصل مقصود نہیں جس کی کمی یا نہ ہونا پریشانی کا سبب ہو۔ تعلق لڑائے حقوق کے لئے مقصود ہے اس میں کمی نہیں ہونا چاہئے۔ قسادت کا حاصل کما ہوں پر جرات ہے۔ تعلق اور تاثیر کی قسادت نہیں بلکہ ایک وجہ میں مطلوب بھی ہے۔

خٹائی: اس کے مرض کو اس کی حیات میں بندہ بہت معمولی سمجھتا رہا جس کو بندہ اب موت کے بعد یاد کر کے افسوس کرتا ہے اور قلب کو رنج ہوتا ہے کہ بچہ تو مرض الموت میں مبتلا تھا اور میں اس کو معمولی سمجھتا رہا۔

حقیقی: یہ رحم کی علامت ہے جو پندہ یہ ہے مگر جان بوجہ کر اس کا احتضار نہیں کرتا چاہئے۔

خٹائی: ایک اور بات سے دل بہت ہی دکھتا ہے۔ وہ یہ کہ اپنے ایام مرض میں شدت مرض سے رات دن چلاتا اور رونا رہتا تھا۔ میں چونکہ اس کے مرض کو معمولی سمجھتا تھا اس لئے ایک رات اس کے زیادہ چلاتے اور رونے پر اس کو میں نے ڈانٹا اور سختی سے تنبیہ کی جس کی وجہ صرف یہی تھی کہ میری اور مگر کے لوگوں کی تیند میں اس کا چلانا رکاوٹ ہوا تھا۔ جس پر اس نے اپنی والدہ سے کہا کہ ایسا دشمن باپ بھی کسی کا ہوگا۔ اب اس کے انتقال کے بعد اس بات کے یاد آنے سے قلب کو بہت زیادہ صدمہ ہوتا ہے کہ اپنا بچہ تھا اور مصوم چالغ تھا اور طالب علم تھا اور مرتے وقت مجھ سے ناراض ہو کر اور مجھے دشمن سمجھ کر مرا ہے۔

حقیقی: یہ تو اس کی خطائے اجتہادی تھی۔ آپ پر کیا الزام۔

خٹائی: اور اس کی حیات میں میں نے اس کا کچھ تذراک بھی نہیں کیا کہ اس سے معافی مانگ لیتا۔ اور نہ اب کوئی تذراک کی صورت سمجھ میں آتی ہے۔

حقیقی: اس کے لئے درجات کے عطا ہونے کی دعا ہے۔

خٹائی: عرض یہ ہے کہ اس قسم کے طرح طرح کے خیالات آتے ہیں اور پریشان ہوتا ہوں۔ اخیر کا خیال زیادہ پریشان کرنے والا ہے۔

حقیقی: ایسی پریشانی تکلیف کی چیز ہے مگر دین میں نقصان دہ نہیں ہے۔ اس لئے فکر کی جگہ نہیں ہے اور خود بخود مٹ جائے گی۔

خٹائی: اس لئے حضرت والا سے درخواست ہے کہ حضرت بھی دعا فرمائیں۔

حقیقی: دعا کرتا ہوں۔

خٹائی: تذراک کے طریقے اور علاج سے بھی مطلع فرمائیں۔

حقیقی: ساتھ ساتھ لکھ دیا ہے۔ (۱۹۸۸ء، دہلی)

۱۱۱۱

تحقیق: ایسی باتوں میں اکثر عادت اور فطرت کی مداخلت ہو جاتی ہے۔ اس لئے ایک پر دوسرے کا اشتہاء ہو جاتا ہے۔ تدبیر سے عادت کی اصلاح ہو جاتی ہے مگر فطرت باقی رہتی ہے۔ کبھی اس کو عدت سمجھ کر علاج کو نام سمجھنا چاہئے یا کبھی عادت کو فطرت سمجھ کر اس کا علاج بھی نہیں کیا جاتا۔ اس لئے ضرورت ہے کہ علاج سب کا جاری رکھا جائے۔ جو حصہ ہو جائے شکر کرے اور اس میں استقامت کی کوشش رکھے۔ جس میں کمزوری نہ ہو اس میں فطری ہونے کا احتمال سمجھ کر ایسے نہ ہو۔ اس میں کمزور ہونے کے انتظار کے بغیر اس کی حاجت پر عمل نہ کرنے پر اکتفا کرے یہ سب تہید تھی۔ اب تدبیر لکھتے ہوں۔ وہ یہ ہے کہ وقت پر اس عادت کے نقصانات کا احتیاط رکھے اور مختلف عمل میں اس کا مقابلہ اور اس پر قابضی رکھے اسی سے کسی جزو میں کمزوری آجائے گی اور کسی میں تکلف کی ضرورت رہے گی جس پر قدرت یقینی ہے اور اس تکلف کے آسان ہونے کے لئے دعا خصوصاً موثر ہوگی۔ (الہود ذی الجود ج ۱)

ایک طالب علم کا اصل خط

ایک پیر کی زر ظلی بے غیرتی ہے یہ جہالت اور اپنی رائے پر عمل کرنے کا نتیجہ ہے
 خصال: بیاد مجاہد والا شان ذی الجود والا احترام مقبول بار۔ سلام و قدم بوسی کے بعد ہاتھ بائیں سے بوسے عرض یہ ہے کہ حضور اللہ کے واسطے میری ساری گستاخی معاف فرمائیں۔ میں ایک مریض کنگھڑا می آدمی ایک عرصے سے جناب والا سے متعلق ہوں۔ اس وجہ سے ایک دفعہ حضور سے قصد اسمیں دیکھنے کی اجازت حاصل کی لیکن خود بخود (فیض) حاصل کرنا اور تمنائے دل پیش کرنا ممکن نہ ہونے کی وجہ سے ایک نھنوی پیر صاحب کی خدمت میں بیعت ہوئی۔ انہوں نے مجھ کو مختلف وظائف بتائے ہیں۔

وہ جناب پیر صاحب بہت شیریں زبان ہیں۔ لوگوں سے ہمیشہ ہلکا دوا کے بغیر بات کرتے نہیں۔ بڑے بڑے دولت مند ہیں۔ گارڈ پولیس دار و در و غیرہ اکثر ان کے مریدوں میں ہیں۔ جناب پیر صاحب اپنی شان و شوکت سے اپنے مریدوں کے مکانات جا کر بے پرہیز کھایا پیا کرتے ہیں اور ان لوگوں کے بیوی بچوں کو بلا پردہ سامنے لاکر وعظ و نصیحت کرتے ہیں۔ وحیف بھی بتاتے ہیں۔ سچ کر کے دم کرتے ہیں۔ گندے تعویذ اس سے لوگوں کو فائدہ ہوتا ہے۔ اکثر وقت پیر صاحب پردہ میں رہتے ہیں۔ مگر یہ ان سب کاموں سے کوئی خالص لوگ پسند کرتے نہیں خواص لوگ آتے ہیں۔ اس سب کے بارے میں کوئی سوال کرنے سے ہستے ہوئے جواب دیتے

ہیں کہ بچوں کو آزمانے کے لئے اللہ کے ولی لوگ کامل لوگ ایک دو کام شریعت کے خلاف کرتے ہیں۔ میں کسی طرف خیال نہ کر کے ان کو کامل ہی سمجھتا ہوں اور ہر سال پاکی سے دو ایک دفعہ بلواتا ہوں۔

میں نے ایک دفعہ خواب میں دیکھا کہ میں ایک کوٹھے میں بند ہو گیا ہوں جس کا کوئی راستہ اور کسی طرف دروازہ نہیں ہے۔ میں پریشان ہو گیا۔ اس کے بعد جنوب کی طرف سے تھوڑا سا راستہ ہو گیا۔ اس راستے سے باہر آیا۔ یہ خواب میری صاحب سے عرض کیا۔ میری صاحب نے فرمایا: ”بابا تم پر حج فرض ہے۔ تم دل کے گھبرانے کی پوری میں مبتلا ہو تمہارا جانا ممکن نہیں کسی کو بھیج دینا کافی ہے۔ یعنی کسی سے حج بدل کرو۔ میں نے کسی صورت سے ۵۰۰ روپیہ کر کے ان سے عرض کیا۔ اشارہ سے بتایا یہ روپیہ مجھ کو دینے سے میں بھی جاسکتا ہوں۔ میں نے خوش ہو کر یہ ۵۰۰ روپیہ حج بدل کے لئے ان کو دے دیا۔ جانے سے کچھ دن پہلے مجھ کو اطلاع دی کہ میں نے مکہ شریف میں افسر اعلیٰ کو خط لکھا۔ انہوں نے لکھ ہے کہ ۵۰۰ روپیہ سے کیا میں نہیں آ سکتی گے۔ میں نے مجبوراً ۵۰۰ روپیہ ہی دے دیا۔ چند روز کے بعد ان کے مکان لکھنؤ سے ایک خط آیا کہ بابا میں حج کو روانہ ہوا میرے اہل و عیال کے خرچ برداری کا خیال رکھنا۔ خیر میں اور صرف سالانی میں بہت کوشش کر کے صرف ۱۰ روپیہ تک بھیج سکا۔ اس کے بعد کہ شریف سے مکان آنے تک کوئی جگہ سے کوئی پتہ مجھے نہ ملا۔

بہت دن کے بعد پھر لکھنؤ سے خط آیا کہ بابا میں حج کر کے مکان کو واپس آ گیا۔ مگر افسوس یہ ہے کہ جدہ ہی کے مقام سے مکہ شریف کے خاص خاص تہذیبیں اور میرے سب مال اسباب چوری ہو گیا اور قمر نے میرے اہل و عیال کو جو روپیہ بھیجا اس سے کیا ہوتا ہے ۳۰۰ روپیہ قرض ہوا اور بار بار دہائی سے مجھ کو دینی جانے کا حکم ہوا۔ میں دہلی جا رہا ہوں۔ اس کے کچھ مہینے بعد ہمارے یہاں تشریف لائے اور مجھ کو اسے کہہ کر کہا کہ بابا میرا کوئی مقصود ہے اس میں تم لوگ اگر امداد نہ کرو تو کچھ نہیں ہو سکتا۔ ۳۰۰ روپیہ دینا ہوگا۔ میں اس خیال سے چپ رہا کہ اچھا موسم آنے سے جو ممکن ہے دے دوں گا۔ مگر کچھ دن بعد ایک خط لکھا کہ میں تمہارے لئے مکہ شریف جانے کی وجہ سے بیمار پڑا۔ اور زمین دکن دے کر ۳۰۰ روپیہ سے علاج کروایا۔ ابھی یہ تین سو روپیہ تمہارے نہیں دینے سے میری زمین جاسے گی۔ جلد ہی یہ ۳۰۰ روپیہ بھیج دو۔ میں بہت کوشش کر کے ۴۵ روپیہ تک دے دیا۔ انہوں نے غصہ ہو کر مجھ کو بہت کچھ لکھا اور آخری دعا کر کے چشمی میں ظاہر کیا۔ میں نے مجبور ہو کر خوف سے معافی چاہی وہ غصے ہی میں رہے۔ آج چند مہینے کے بعد شیریں زبان میں مجھ کو لکھتے ہیں۔ کہ بابا تم ہم کو بدعا کرتے نہیں روپیہ سے کیا اگر دے سکتے ہو تو دو گے۔

میں نے یہ سب داستان ہمارے مولوی صاحب کے سامنے پیش کی۔ مولوی صاحب نے کہا کہ آپ پر

مجھے افسوس ہو تا ہے کہ آپ کا کار نہیں نکلا۔ ظاہری وہ ملتی جس میں دین کے ماہر عالم حضرت مولانا محمد قاضی صاحب (مدظلہ العالی) کی کتاب قصد السبیل کا جلد (زبان میں) ان کے ایک خلیفہ نے حسب نے ترجمہ کیا ہے۔ آپ وہ کتاب منڈ کر کابل پیروں کی جو علامات بتائی ہیں وہ سب آپ کے ٹھنوی پیر صاحب میں ملتی ہیں یا نہیں اچھی طرح دیکھئے۔ میں وہ کتاب لایا مگر طبعی اردو کے گھبرانے کی وجہ سے پوری طرح معلوم کرنے کی قدرت ہے نہیں۔ خدا جانے شاید دھر زندگی بہت کمر ہے۔ بہت سی حیرتوں پریشانی میں ہوں۔

ابھی نیابت آرزو سے حضرت کی خدمت بابرکت میں عرض کرتے ہوں کہ یہ ٹھنوی پیر صاحب کی کمالات کے بارے میں حضور کیا ارشاد فرماتے ہیں۔ اور میں ان کے حق میں کیا عقائد رکھوں۔ اس سارے معاملہ سے میں ختم کر رہوں گا یا نہیں۔ جناب والا کے قصد السبیل کے تعمیم کے مطابق ۳۰۰ سے ۶۰۰ تک ذکر و نمازات کر رہے ہوں۔ حضور اللہ کے واسطے میری آخری زندگی میں کوئی صورت بنا کے ہمیں نال دلائیں اور یہ رمضان المبارک میں تمہارا چھٹا بھی تو میرا ہی ہے قرار ہے۔ صرف اللہ کے واسطے یہ اور یہ خدمت میں بھی رہا ہوں اور وہ میری قبول کر کے سرفراز فرمائیں۔ یہ طویل مہارت ہے قراری سے پھیرا کھنٹھ کے دانٹے معاف فرمائیں اور ہم لوگوں کے لئے دعا کریں۔

بقیہ پیشہ اولیٰ زبان سے جواب فرمائیے۔

پیارے بھائی کو بھی ایسا ہی جائے گا کہ یہ وہی راہ ہے نہ پیچھے تو میں اس خط کا جواب دیتا۔ اب نہ جواب دوں گا نہ وہی لوں گا واپس کر دوں گا۔ اگر خط کا جواب لینا ہے تو یہ خط دوبارہ بھیج دو ورنہ یہ سب بھینٹ۔

پھر مئی آراء پر آیا اس جواب کا ضمن یاد نہ رہا تھا نصیحتی سے وصول کر لیا۔ پھر یاد آیا تو اس کو لکھ دے کہ زبان پر پڑے لکھ کر واپس نہ نکالو تو نہ کہ جواب دیا جائے۔

اس کے بعد دوبارہ حسب فرمائیں۔

دوسرا خط

محال: حضرت والا امر بانی فرما کر پیچھے ہوئے روپے رکھنا ممکن، دو رکھ کر جواب فرمائیے۔ کیونکہ میں نے بہت ہی سزاوے سے یہ روپیہ خدمت میں بھیجا ہے۔ رکھنے سے مجھے بہت ہی خوشی حاصل ہوئی۔ اگر ضمن نہ ہو تو بھی دل کی خوشی سے حضور کے رشاد کی وجہ سے روپیہ لینے کے لئے تیار ہوں۔ بچے کھدے مکے پتہ پر واپس کر سکتے ہیں (آگے پتہ تھا) حضور! پیچھے ہوئے خط کا جواب مجھے کیا بہت سے دوستوں کے لئے شفا سمجھتے ہوں۔ بندو کی گستاخی

معاف کر کے دے گا۔ کریں۔

نقطہ والسلام ہزاروں احرام کے ساتھ

جتنی بات دیکھنا ہے غیبتی ہے۔ قہر ہے تم نے دوسرے شخص کے لئے اس بے غیبتی کو کیوں مجبور کیا۔ کیا یہ صورت لاش اور بدلہ اور دین کو بیچنے کی نہیں ہے۔ فسوس۔ اھ۔ اس جواب کے ساتھ رقم واپس کر دی گئی اور جواب بھی لکھ دیا گیا جو نیچے لکھا جا رہا ہے۔

جواب اصل خط

یہ ساری جہالت اپنی اپنے پر چلنے جلدی کرنے اور غور نہ کرنے کا نتیجہ ہے۔ اس باطنی تعلق کے پیدا کرنے میں غیبت احتیاط کی ضرورت ہے۔ اب شریعت و طریقت کے اصول پر لکھتا ہوں کہ ایسے شخص کے سامنے اس کو برا بھلا کہنا فتنہ اور پریشانی کا سبب ہے اور اس راست میں پریشانی بھی نقصان دہ ہے۔ اس لئے میں انہوں کے ساتھ بات میں اس سے تعلق ختم کرنے کی سعی محقق نش کی طرف رجوع کر رہا ہوں۔ اس سے بھی بدست میں جہدی مت کر کہ ایک بار تجربہ ہو چکا ہے۔ صرف حالات کی احاطہ و تعلیمات کے تجربہ کا سلسلہ جاری کر دو۔ پھر اگر کسی کرنے کے بعد شرح صدر ہو تو بات کرنے میں جرأت نہیں ہے۔ اگرچہ راست بھی نہیں ہے اپنی ذمہ داریوں۔ نہ بھی ادا کرتے رہو۔ والسلام (آخر ہم واپس دے گا)

عزت کی محبت کے شبہ کا علاج

خالق: حضرت اقدس۔ عام طور پر تو اس ناچیز نے دس میں ایم بی اور کسوں کے لئے کی خواہش معلوم نہیں ہوتی جس تک ہونے والے رہتا ہوں۔ ہر نہ کہ مجھ خدا اس بات کا اتھار رہتا ہے کہ دو عزت کا سلوک کریں مگر کبھی اگر کچھ بیان کرنے کا اقدار ہوتا ہے تو عوام کے مجمع میں اور اس ہوتا ہے اور اگر شبہ کے نہیں ہو تو ہوں تو اور حال ہوتا ہے۔ دیکھوں کی مزاجی میں طبیعت میں زیادہ خوش ہوتا ہے اور بات کو زیادہ وقت سے ادا کرتا ہوں مگر نہ تا چنانچہ اس بات سے ہوں۔ اس پابندی ہے کہ وہ متاثر ہوں اگر اپنے ساری دیکھ بیٹھ ہوں تو انہیں یہ بہت بڑا ہے کہ آکھ دو بغیر کسی کے مقابلہ میں زیادہ حمایت کریں گے اور مخالف ہوں تو یہ خیال آتا ہے کہ شاید بدعت تم کر دیں۔ دل میں اس وقت خواہش ہوتی ہے کہ کوئی غائب بات یاد آ جائے تو بیان کر دوں۔ خطبہ کا ترجمہ یا پیچہ ہوا ہوا دیکھ کر پڑھنے میں طبیعت نہیں رکھتی ہاں پرچہ پر کچھ نوٹ لئے ہوئے ہوں تو وہ کا خدا دیکھنا نہیں کہ گناہ ہوتا ہے۔ یہ کلف دیکھتا ہوں۔ نیک و بد فتنہ اس کے خلاف بھی ہو دکھایا نہیں۔ ان حالات سے عزت کی محبت اور اپنی

لیاقت جتانے کا شہ ہوا۔ حضرت عالی! اگر یہ واقعی مرض ہو تو اس کا علاج ارشاد فرمائیں جس طرح حضور ارشاد فرمائیں گے دل و جان سے اس پر عمل کروں گا۔

پتھری: نیت نیک ہوتے ہوئے سرخ تو نہیں مگر آئندہ مرض کی ابتدا ہو سکتی ہے۔ غیر ماہر سے حدود کی رعایت مشکل ہے۔ اس طرح سے نقصان وہ ہو جاتا ہے جیسے عمدہ غذا اموں و حدود کے خلاف کھانے سے پہلے ہو جاتا ہے۔ لہذا امراء کے سامنے ایسے علوم کیا بیان نہ کئے جائیں البتہ مفید رسالوں کا پتہ ان کو بتا دینا مفید لکھ سکتا۔

(انور جلدی دہلی ۱۳۵۰ھ)

حقیقی بہن کے انتقال سے رنج و غم نہ ہونا یہ قساوت قلبی نہیں

تمہید: کا تب خط نے اپنی بہن کی وفات کا واقعہ اور متوفیہ کا حال ذکر میں اتنا لکھ کر اپنا اور سب گھر والوں کا ایسا مہر کہ یہ بھی معلوم ہوتا تھا کہ گھر میں موت ہوئی ہے کھ کر یہ لکھا۔

نحالی: لیکن اب تین چار دن سے اس بات پر ڈر رہا ہوں کہ حقیقی بہن کے انتقال پر بجائے رنج و غم کی جگہ مجھے خوشی کیوں ہوئی۔ کہیں یہ تو نہیں کہ اپنی بھائی کی وجہ سے اب میں سنگدل ہو گیا ہوں۔ اپنی جس حالت کو میں نے دیکھا خیال کیا ہو وہ بدتر ہو۔ اگر یہ بات ہے تو حضور اللہ تعالیٰ کے لئے دعا فرما کر اصلاح کریں۔

پتھری: یہ سنگدلی نہیں۔ سنگدلی کی حقیقت صرف اثر نہ لینا نہیں ہے بلکہ گناہ سے اثر نہ لینا ہے خود وہ تاثر طبعی ہو یا عقلی ہو اور حادثہ سے اثر نہ لینا کبھی کسی دوسری مخالف کیفیت کے طلب سے ہوتا ہے۔ کبھی اس حادثہ کے عظیم نہ ہونے سے یا کبھی فطرت کی خصوصیت سے یا کبھی لہذا وہ برائیاں۔ (انور جلدی دہلی ۱۳۵۰ھ)

غیبت کا علاج

نحالی: حضرت والا کے فیض اور وجہ سے غیبت وغیرہ سے بڑی حد تک بچتا ہوں لیکن کبھی کبھی بے تکلف دوستوں میں بیٹھنے کی جب باری آتی ہے تو ضرور کسی نہ کسی کی غیبت، شکایت ہو جاتی ہے بعد میں انہیں ہوتا ہے لیکن دوسری مجلس میں پھر یہی حرکت ہوتی ہے اس کا علاج چاہتا ہوں۔

پتھری: (غیبت کرنے سے پہلے) استحضار و ہمت اور ہو جانے کے بعد صاحبِ حق سے معاف کرنا کرنا اور یہ آخری جز سب اجزاء سے زیادہ ضروری اور موثر ہے۔ (انور جلدی دہلی ۱۳۵۰ھ)

ذکر موت سے مقصود معاصی سے رکنا ہے

نحالی: پہلے ایک خط میں موت کے خوف کی وجہ سے کبھی سخت پریشانی کا ذکر کیا تھا۔ حضرت والا نے اس کا علاج

بتایا تھا۔ الحمد للہ کہ وہ سب بات نہیں ہے کبھی کبھی موت کی غیبتوں کا تصور ہوتا ہے لیکن پہلے جو پریشانی ہو جاتی تھی وہ نہیں ہوتی۔

پتھری: نقصان کیا ہے پریشانی تو مقصود نہیں بلکہ موت کے ذکر سے مقصود صرف گناہوں سے رکنا ہے اگر اس کا ملکہ ہو جائے تو پھر اس موت کے ذکر ہی کی ضرورت نہیں۔ (امور روحانی ص ۱۵۹)

فضول باتیں کرنے کا علاج

حکایت: ابھی تو ایک ضروری بات پوچھنی ہے جو تمام امراض میں یکساں خور پر ہے۔ وہ یہ ہے کہ مثلاً میرے اندر فضول باتیں کرنے کی عادت ہے کتنی اگلی میں اسے چھوڑنے کا تہیہ کرتا ہوں۔ دل میں عہد کرتا ہوں مگر پھر دوسرے روز ہو جاتی ہے۔ عین وقت پر اپنا مودہ سب بھول جاتا ہوں۔ اگرچہ بعد میں افسوس بھی ہوتا ہے۔ اس کا کیا علاج ہے ایسی تدبیر ارشاد فرمائیں جس سے حرکت ہونے سے پہلے وہ یاد آجایا کرے۔

پتھری: بہت احباب کو یہ تدبیر بتائی گئی ہے اور نافع بھی ہوئی کہ ایک پرچہ پر اس کی یادداشت لکھ کر گلائی پر بندھ لیں۔ سامنے ہونے سے یقیناً یاد آجائے گا۔ آگے کل اپنی امت پر ہے۔ (امور روحانی ص ۱۶۰)

محبت زور کا علاج

حکایت: اللہ تعالیٰ کے فضل سے میں نے ملازمت کے دوران بہت ہی ایمان داری سے کام کیا حتیٰ کہ قحط ہمت کے قول کرنے سے بھی بچا اور آدمی کا زیادہ تر حصہ اپنی ذات پر خرچ نہیں بلکہ دوسروں کی ذات پر خرچ کیا۔ میری نہ کوئی اولاد ہے نہ بی بی اور میرا ذاتی خرچ بہت کم رہا۔ اس وجہ سے میرے ذہن میں یہ بات آگئی کہ مجھ کو مال سے محبت نہیں ہے۔ مگر ایک واقعہ سے یہ محسوس ہوا کہ حقیقت میں بہت ہی محبت میرے قلب میں ہے۔ وہ واقعہ یہ ہے۔ میں نے ایک مکان خریدا۔ خریداری کے کچھ عرصہ کے بعد ایک شخص میرے پاس آئے اور مجھ سے کہا کہ بیچنے دانے نے تم کو یعنی مجھ کو دھوکہ دے کر اور مکان کا گریہ زیادہ تا کر زیادہ قیمت وصول کر لی۔ اس شخص سے میرے قلب کو بہت صدمہ پہنچا مجھ کو اس وقت یہ علم ہوا کہ محبت زور میرے قلب میں شدت سے موجود ہے ورنہ یہ صدمہ نہ پہنچتا۔ میں نے اپنے طور پر اس حالت کا علاج جو حضور والا کے مواظف پڑھنے کی وجہ سے غالباً میرے ذہن میں آیا۔ یہ جو پڑکنا۔ پہلے تو یہ کہ میں نے نماز تہجد شروع کر دی۔ دوسرے یہ کہ بار بار موت کو یاد کرنے کی کوشش کی۔ تیسرے یہ کہ اپنے نفس کو سمجھانے کی کوشش کی کہ اللہ تعالیٰ کے فیصلہ پر اعتراض کرنا بندہ کا حق نہیں۔ جو مشیت الہی ہوتی ہے وہ ہر حال میں بندہ کے لئے بہتر ہوتی ہے خواہ اس کا علم اس کو ہو یا نہ ہو۔ چوتھے یہ کہ

قلب کو یوں مطمئن کرنے کی کوشش کی کہ اگر بچنے والے نے دھوکہ دیا ہے تو وہ میرے لئے یوں مفید ہے کہ حشر کے دن اس کی نیکیوں کی کثیر تعداد میں میرے نام اعمال میں لکھ دی جائیں گی اور فی الحال یہ نتیجہ ظاہر طور پر مرتب ہو گیا کہ میں نماز تہجد پڑھنے لگا جس کے پڑھنے کی توفیق پہلے نہایت ہی کم ہوتی تھی۔ پانچویں یہ کہ میں نے قلب کو یوں مطمئن کرنے کی کوشش کی کہ میں درمیرا اُن کل عطف الہی ہے اگر یکھ دو پہے تو بظاہر میرے بعد میں تھا کسی دوسرے کو مہینچا دیا تو کچھ کو کیا اعتراض ہو سکتا ہے۔ چھٹے یہ کہ میں نے یہ سوچا کہ مکان کو وقف کر دوں مگر اس مسورت میں میرے وہ رشتہ دار جن کی میں اپنی زندگی میں مدد کرتا ہوں میری وفات کے بعد بالکل محروم ہو جائیں گے۔

اب حضور و امانت درخواست یہ ہے کہ میرے لئے دعا فرمائیں کہ میرے قلب کی حالت درست ہو جائے اور اس غرض کے حاصل کرنے کے لئے جو عمل مناسب ہو تحریر فرمائیں۔ میں معافی چاہتا ہوں کہ خط طویل ہو گیا مگر ساری حالات تحریر کرنا حالات کے لئے ضروری معلوم ہوئے۔

تحقیق: اصلاح کی فکر سے بے حد سرت ہوئی اور خود بخود دیکھ لی اللہ تعالیٰ فہم و فکر میں زیادہ برکت فرمائے۔ اب حقیقت عرض کرتا ہوں جس شمارہ سے رنج ہو۔ یہ رنج مال کے حسب طبع کی وجہ سے ہے جو اگر اس سے بھی زیادہ ہوتا تو رانہ تھانہ کبھی وہ عدل و حکمت کا اثر ہوتا ہے۔ عقلی محبت بری ہے اس لئے یہ رنج اس کی دلیل نہیں۔ باقی جو معاملات تجویز کئے گئے ہیں حالت موجود میں تو ان کی ضرورت نہ تھی کیونکہ جب مرض نہ بخوروا کی کیا ضرورت۔ لیکن وہ وجہ سے پھر بھی مفید ہیں۔ ایک خارج خود مستقل طور پر طاعات ہیں جو ثواب کا ذریعہ ہیں۔ دوسرے اس وجہ سے کہ حسب طبع بھی حسب عقل کی طرف لے جاتی ہے جو نقصان دہ ہے۔ اس لئے ان معاملات میں اس کے لئے رکاوٹ ہے جیسے بعض اردو یہ حفظ ما تقدم کے طور پر استعمال کر لی جائیں۔ وقف کی ایک شرعی صورت ایسا ہو سکتی ہے کہ مستحقین رشتہ دار بھی ذمہ و حاصل کرتے رہیں محروم نہ رہیں۔ یہ ایک وقف ہے۔ میں ان کے فائدہ حاصل کرنے کی شرط لکھ دی جائے لیکن آخری جہت مساکین کو ہر حال میں قرار دینا لازم ہے۔ امید ہے کہ سب شبہات کا جواب ہو گیا ہوگا۔ اگر کوئی بات باقی ہو بے تکلف دوبارہ پوچھ لیا جائے۔ باقی دعا کرتا ہوں۔ (اللہ اعلم بالصواب)

فصول (باتوں کے پرکھنے کا) معیار اجتہادی چیز ہے

تخالف: اس کے (یعنی فصول باتوں کے چھوڑنے کے) بارے میں دو باتیں اور پوچھنی ہیں۔ ایک یہ کہ اس کا

مبارک ہے جس سے فرق کر سکیں کہ یہ فضول اور یہ جائز ہے۔

تحقیق: یہ امتدادی چیز ہے۔ اجتہاد سے پردہ کھاجائے کہ گریہ بات ہم نہ کہیں گے تو اس سے بنیاد دوسرے کا تکیف یا شدید مذہبی یا دینی قصاص ہوگا۔ ایسی بات تو کہی جائے اور جو ایسی نہ دہن کی جائے۔ اعتقاد میں یہی مبارک ہے۔

حالات: دوسرے یہ کہ احباب سے تفرع صبح کے لئے کلام کرنا یہ بھی فضولیت میں داخل ہے یا اس کی اجازت ہے۔ اگر جازم ہے تو کس حد تک۔ اور شاہ فرما کر مہمکن فرمایا جائے۔

تحقیق: اوپر کے معیار سے تو طہریہ شامل نہیں ہے لیکن اس کو بالکل چھوڑ دینے سے اکثر طبیعتوں میں ملال اور کتابت کی کیفیت پیدا ہونے سے خرابی اور سستی کا احتمال قریب ہو سکتا ہے جو ایک بلکاسا نقصان ہے باقی اس کی حد یہ ہے کہ ایسے وقت اس کو چھوڑ دیا جائے کہ طبیعت میں اس کا کچھ شوق رہ جائے۔ (امروہی، ص ۱۸۱ و ۱۸۲)

غیبت کے وقت بات کرنے سے رکنا اچھا ہے

حالات: اس خط کے بعد (اس سے پہلے ایک خط آیا تھا) یہ حال ہے کہ اب کسی مجلس میں کسی کے بارے میں کوئی ایسی بات کہنے کا ارادہ پیدا ہوتا ہے جو غیبت میں داخل ہو سکتی ہے تو فوراً یہ تصور ہوتا ہے کہ اس سے معاف کر دیا جائے۔ یہ تصور آتے ہیں زبان رک جاتی ہے۔ اکثر اوقات پلانا شروع کر دیتا ہوں۔ ساتھ ہی وہ تصور بھی پیدا ہو جاتا ہے اور اس بات کی جگہ کوئی دوسری بات کہہ دیتا ہوں۔

تحقیق: اچھا مکمل ہے اور اس سے زیادہ اچھا یہ ہے کہ دوسری بات بھی نہ کہی جائے بلکہ خاموش ہو جائیں۔ اس میں شرم کو ڈانٹ بھی زیادہ ہے۔ اسی طرح دوسروں کے لئے تنبیہ ہے۔ جب کلام کا نام سب ہوتا مستحضر ہو جائے اس طرح سے رک جانا چاہئے۔ دوسری بات کی طرف منتقل ہونے میں یہ تنبیہ جس پر تنبیہ آگے بڑھنے اور پھیلنے کا باعث ہے۔

حالات: اس سے معاف کرانے کی ہاری نہیں آتی ہے لیکن ارادہ پکا ہے کہ اگر غیبت ہوئی تو اللہ اللہ ضرر معاف کراؤں گا۔

تحقیق: اللہ تعالیٰ مدد فرمائے۔

حالات: یہ تو آنکھ کے دہنے میں ہے۔ لیکن جن لوگوں کی غیبتیں پہلے ہو چکی ہیں اور ان میں سے بہت سے لوگوں کے بارے میں سب یاد بھی نہ ہوگا اور بہت سے لوگ دوسری جگہ کے لوگوں کے پاس کی دنیا سے ہو چکی ہوگی

اس کے بارے میں کیا کروں۔

تحقیق: اپنے ساتھ ان کے لئے استفادہ کرو۔ یہ ایک حدیث میں آیا ہے غالباً ابوہریرہ کی روایت ہے۔

(منور، جزاکی آخری صفحہ)

قبض کا علاج

حکایت: حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ طبیعت پر حضرت پر مروجی اور انقباض کا غلبہ برابر بڑھتا جاتا ہے۔ نشتوں کیا مہینوں کوئی انقباض نصیب نہیں ہوتا۔ دل و دماغ سب پر معلوم ہوتا ہے کہ موت عارضی ہے۔ نہ خلوت (تنہائی) میں جی لگتا ہے نہ جموت (لوگوں) میں۔ زندگی کے عطاء و قفل سے طبیعت بالکل تنگ آگئی ہے۔ طرزست صرف پیت کے لئے ہے۔ اس میں اب دلچسپی کا کوئی پہلو نہیں۔

دوسری طرف یہ حال ہے کہ زندگی کا کوئی دینی و دنیوی مشغلہ (معرف سمجھ میں نہیں آتا ہے۔ اگر کچھ سمجھ میں آتا ہے تو اس کی بہت دماغیت نہیں ہے۔ سہ دے کر کچھ لکھ پڑے بغیر تھا خصوصاً چھینیل میں اب کے دماغی و لکھ ہی کہنا چاہئے کہ نہیں ہو سکا۔ حیثیت کسی طرف متوجہ نہیں ہوتی ہے۔ زبردستی کچھ لے کر بیٹھا تو بس اکثر لے کر بیٹھا ہی رہا۔ آخر جب قلم نہیں چلا تو گھبرا کر اٹھ بیٹھا۔ خط تک لکھنے تک سے جی چاہتا ہوں۔ موت کی تمنا تو ابھی تک پیدا نہیں ہوئی۔ لیکن زندگی وہاں ضرور ہے۔

کھنڈور گھر سے روز بروز وحشت بڑھتی جاتی ہے۔ کس یا تو یہ جی چاہتا ہے کہ مسجد کا کوئی حجرہ ہو یا اس سے بھی زیادہ اس مرتبہ تھا نہ بھون کی عارضی کے بعد سے برابر یہ پابست ہے کہ مستحق حضرت علی کے قدموں کے نیچے پڑے رہنے کا سامان ہو جائے اگرچہ طبیعت کی بے قراری کا جو حال ہے کہہ نہیں سکتا کہ وہ کس حال پر قرار پکڑے گی۔ رخصت کا منہ بھی اب میرے لئے بہت مشکل ہو گیا ہے۔ پھر بھی اس مرتبہ کسی نیت سے جا رہا ہوں کہ اگر رخصت مل سکے تو کچھ دن ہی کے لئے حضرت کی خدمت میں آ پڑوں تعطیل میں تو یہیں آ کر ایسا نہیں جاتا ہوں کہ آئندہ سے خیال ہو رہا ہے کہ پہلے سیدھا تھا نہ بھون ہی۔ انشاء اللہ حاضر ہو جایا کروں گا۔ یہ تو آئندہ کی بات ہے لیکن موجودہ حالت قلب و دماغ کا ایک ایک دن کا لئے نہیں کٹھ۔ حضرت دعا کے ساتھ کچھ مزاجی دوا بھی فرمائیں۔

تحقیق: مگر یہ سلام علیکم۔ یہ حالت قبض کہلاتی ہے جو سب کو قبض آتی ہے۔ جو صورت کے اعتبار سے بلانا ہے اور مٹی کے اعتبار سے نشت ہے۔ کیونکہ اس کے سبب مختلف ہیں۔ کبھی طبعی مزاجی جذبہ نہیں اور غلطی کا فساد یا موسم یا دواؤں غداؤں سے یا نفسانی عوارض (قوی رکادوں) لگنے حزن یا غصہ وغیرہ سے جس کا علاج ان کے اخذ و

ہے۔ کبھی کبھی گناہ کے ہو جانے کا حق اس گناہ کا تذکرہ اور استغفار کی کثرت ہے اور کبھی درجہ کی بلندی (ہوتی ہے) کہ اختیاری افعال کی کبھی کا تذکرہ غیر اختیاری مجاہدہ سے کیا جاتا ہے۔ پھر اس سے درجہ بھڑکتے ہیں اور کبھی اخلاق کی اصلاح کے کمالات سے اپنے کو غافل و کھلم کھلا دیکھ کر شگفتگی و پستی پیدا ہوتی ہے اور اس سے بہت سی برائیوں کا علاج ہو جاتا ہے۔ جیسے غیب و کبر و قساوت اور اس جیسی دوسری چیزیں۔ کبھی امتحان محبت و عظمت (ہوتا ہے) کہ بندہ ہشتاد ہفت ہی میں ملے کر رہا تھا جس میں ایک جسم کا غصہ کو مزہ بھی ہوتا ہے یا بے ذوقی میں بھی عمل کرتا ہے۔ جس کا سبب صرف محبت اور غلبہ عظمت ہو سکتا ہے۔ کبھی جذب الہی عالم القدس برف الحجب والمواعظ (عالم پاک کی طرف کھینچا کر پردے اور رکاوٹیں اٹھا کر ہوتا ہے) کبھی دوسرے اسباب جن کی تعبیر بھی نہیں ہو سکتی ہے۔ اس تمہید کے بعد چند باتیں تمہید کے قائل ہیں۔

- ① کبھی کبھی اسباب بھی جمع ہو جاتے ہیں۔
- ② ایسی حالت پیش آنے کے وقت اسباب کی تشفی و تعین کی ضرورت نہیں بلکہ اکثر نقصان دہ ہے۔ کیونکہ بین کا کوئی ذریعہ نہیں۔ اس لئے اگر وہ سبب نہ ہو تو کوشش ہی بیکار گئی۔
- ③ بلکہ سبب احتمالات کا حق ادا کیا جائے۔ یعنی استغفار اور صبر و شکر و تقویٰ و توکل اور تواضع و دعا و عاجزی و کثرت ذکر افعال پر استقامت اور لایتنی تعلقات کو کم کرنا طبیعت کو خوش کرنے والی اور قوت دینے والی دواؤں کا استعمال کرنا جس میں اسباب سے ملاقات اور بیویوں اور اولاد کے ساتھ مشغول ہونا اور امتداس کے ساتھ طبیعت کی مرغوب چیز کا استعمال بھی ایسے میں داخل ہے۔ ان سب کو نظام کے ساتھ جمع کیا جائے۔
- ④ ان افعال کو تدریجاً اور علاج کے ارادے اور ربط اور سکون کے انتظار کے لئے نہ کیا جائے بلکہ ان کو خود مطلوب سمجھ کر کیا جائے حتیٰ کہ اگر عمر بھر بھی یہ قبضہ دور نہ ہو تو اس پر راضی اور اوائے حقوق مذکورہ پر پیشگی رہے۔

ہذا اوصی العارفون بقولہم :-

چونکہ قبضہ آمد تو درے ربط بین ۞ تازہ باش و چمن سبکدوش بر جبین
چونکہ قبضے آیت اے راہرو ۞ آن علاج تست آلیں دل مشو
تذکرہ: ”جب تجھے اے سالک قبضہ کی حالت پیش آئے تو تو اچھا رہ اور خود کو پریشان نہ کر اور اپنی
پیشانی پر بل مت ڈال — اے سالک جب بھی تجھے قبضہ کی حالت پیش ہو تو یہ سمجھ لے کہ اسی
میں تیری بہتری ہے نا امید نہ ہو۔“

- ⑤ شگفتگی اور پریشانی کے اسباب سے بچنا ہاں اگر شدید ضرورت ہو تو اور بات ہے۔

ان باتوں کو لازمی طور سے کرنے سے انشاء اللہ خالی اکثر صبیحی صبح اور عقیقہ صبح تو ضرور حاصل ہوگا۔ اگر صبح کے بعد دوبارہ قبض کے لوٹ آنے کا شبہ ہو تو "ان عدنہم عدنا" (کہ اگر تم شرارت کرو تو ہم بھی دوبارہ وہی علاج کریں گے) کے لئے تیار رہنا چاہئے۔ جیسے کسی کو سوئی بخار پیش آتا ہو تو وہ گھبراتا نہیں لکھ کی تجدید (تازہ) کر لیتا ہے۔

مُحَالٌّ: حضرت محمد دم و محترمہ سلام علیہم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ جو اب والہ نے سعادت بخشی تھی قبض کی حالت پہلے کی طرح ہے اور صبح و شام بالکل نہیں ہے۔ اپنے ایمان و عمل کی حقیقت معلوم ہے اس لئے "جذب الی عالم القدس" (عالم پاک کی طرف کھینچے) یا "رفع الحجب والموانع وغیرہا" (پروہ اور رکاوٹوں وغیرہ کے دور ہونے) والے قبض کے اسباب کا تو اپنے حق میں احتمال بھی نہیں ہوتا۔

تحقیق: یہی فیصلہ کل کام ہے جن اکابر کے حق میں ہم لوگ اس جذب (عالم قدس کی طرف کھینچے) اور رفع (پروہ اور رکاوٹوں کے دور ہونے) کا اعتقاد یقین کے قریب کی حد تک رکھتے ہیں۔ وہ آپ سے زیادہ کہتے ہیں کہ اپنے ایمان و عمل کی حقیقت معلوم ہے۔ چنانچہ ستر بدرجین کے متعلق صحیح بخاری میں ہے "کلمہم یمخاف الشقاق علی نفسہ" (ہر ایک اپنے آپ پر نفاق کا خوف رکھتا تھا) بلکہ عارفین کے نزدیک یہی اعتقاد کمال ایمان کی دلیل ہے۔ ناقص ایمان کو اپنے نقصان ایمان کی طرف توجہ بھی نہیں ہوتی ہے۔

مُحَالٌّ: باقی جسمانی و نفسانی امراض و نقصان (کیوں) کے جن اسباب کی طرف حضرت نے اشارہ فرمایا ہے وہ تقریباً سب ہی جگہ بہت زیادہ موجود ہیں۔

تحقیق: خود یہ اسباب اجر و قرب کو ثابت کرنے والے ہیں اور ان پر جو توجہ داری ہوتی ہے وہ بھی اجر کا سبب ہے۔

مُحَالٌّ: اور عجب و کبر و قسوت کا تو بھ اللہ خوب علاج ہو رہا ہے۔ نفس اگر مد سے زیادہ بے حیاء نہ ہو تو حیا وار کے لئے اتنی ماریت تھی۔

تحقیق: تو کیا حیا میں نفس مر جاتا۔ بھریہ تو موت سے بھی زیادہ ہے "لا جموت ولا بحی" (نہ مرنے کا نہ جینے کا) تو حیا کی نفی کیسے کی جاتی ہے۔

مُحَالٌّ: حضرت نے جو تدبیر تجویز فرمائی ہیں سب پیش نظر ہیں۔ زبان کی حد تک بفضلہ ذکر و استغفار جاری ہے۔

تحقیق: یہ پیشی اور جس صورت سے بھی ہورہی ہے (عطوہ) ہے۔

نخالہ: مبرا و شکر و تعویض و توکل کی حالت زیادہ تر بے بسی و بے چارگی کی ہی معلوم ہوتی ہے۔

پتھری: یہ بھی غصہ ہے جو غیر اختیاری عطا کر دی گئی۔ افعال اختیار یہ ارادہ کا ہونا اور کے لئے شرط ہے نہ کہ غیر اختیاری امور ہیں۔ اس میں بلا قصد بھی اجر عطا ہوتا ہے۔

نخالہ: دعا بھی کرتا ہوں لیکن رغبت و روح سے ہر شے خالی نظر آتی ہے۔ اور وقت و اہتمام (عاجزی) کو تو ترستا ہوں۔ یا تو قسادت کی کوئی حد نہیں رہی یا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دل و دماغ سب سن اور ہے جس سے وہ بے چین یا چمے زیادہ مار کھانے سے آدمی بوکھلا جاتا ہے۔

پتھری: قسادت کے لئے تو گناہوں پر جرات ضروری ہے۔ بس یہ تو نہیں اگر دوسری حالت ہے تو غیر اختیاری چاہو ہے جس کا فیصلہ ابھی نہ کر رہا۔

نخالہ: ہر قسم کے ضروری اور غیر ضروری تعلقات مدت سے کم کیا تقریباً ختم ہیں۔ جھبرا کر اگر کہیں جاتا بھی ہوں یا جی چاہتا ہے کہ کوئی آجائے تو دونوں صورتوں میں اکثر اور زیادہ تکدہ ہی کا اضافہ ہو جاتا ہے۔

پتھری: کیا یہ دفع جب (پردہ کے اٹھ جانے) کا ایک فرد (جزو) نہیں ہے۔

نخالہ: الحمد للہ کہ حضرت کی تہجد و دعا سے گھر (دالوں) کے ساتھ اگرچہ پہلے جیسی کشش تو نہیں رہی۔ حضرت کے بے شمار احسانات میں سے ایک عظیم احسان ہے لیکن کوئی ایسی دلچسپی نہیں پیدا ہوتی ہے کہ پاس بیٹھ کر کچھ دلیاں بٹلے کا سامان ہو مگر جس کوفت سے اللہ تعالیٰ نے نجات بخشی اس کے بعد اس کی کوئی شکایت نہیں بلکہ ہر طرح محل شکر ہے۔

پتھری: امید ہے کہ ضروری حق کے ادا کرنے کے لئے کافی ہو۔ (اللہ شہید ہو)

بھائی کا فکر ہے کہ وہ جھوٹ وغیرہ چھوڑ دے۔ اس کا علاج

نخالہ: اب گھر میں جو کچھ اذیت کا سامان ہے وہ چھوڑنے بھائی کی حالت ہے جو "الان کسا کان" (پہلے کی طرح) ہے۔ ان کے لئے روزانہ دعا کرتا رہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ان کی جھوٹ اور خیانت کی عادت چھڑا دے۔ سب سے زیادہ ان کی ان ہی دو باتوں سے تکلیف پہنچتی رہتی ہے۔ دین و دنیا دونوں اپنی برباد کر رہے ہیں۔ حضرت سے بھی دعا اور تدبیر کی درخواست ہے۔

پتھری: دعا سے کیا غور ہے باقی تدبیر سو ہم جیسے ناقصین کے لئے تو دوسرے کے لئے تدبیر کرنے سے اپنے لئے تدبیر کرتا زیادہ احتیاط کی بات ہے اور وہ تدبیر یہ ہے کہ "فکر خود کو فکر بیگانہ کن" (اپنی فکر کر دوسروں کی فکر نہ)

کر) اور ایک وقت وہ آتا ہے جس میں کالمین کے لئے بھی تجویز فرمایا گیا ہے ”علیکم انفسکم لا یضرکم من ضل اذا ہندہتم“ (الایہ) کہ جب تم ہدایت کوئی گمراہ تمہارا کچھ بگاڑ نہیں سکتا ہے) اور یہ اس وقت ہے جب کوشش کے باوجود وہ گمراہ مانے ”کذا فی بیان القرآن“ اور اس کے ساتھ بھی اگر فکر دوسرے کے فکر کی زیادتی ہو جائے وہ غیر اختیاری مجاہدہ اور قریب ہونے کا سبب ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ موجودہ حالات کا زیادہ حصہ غیر اختیاری مجاہدے ہیں۔ جن سے نا انہیاد غالی رہے نہ اولیاء نہ دوسرے مومنین اگرچہ ان سب کے رنگ مختلف ہوتے ہیں مگر قدر مشترک (یعنی جو بات سب میں یکساں) سب کے لئے نفی ہے اور سب سے بڑی اور مختصر اور جامع اور ہر وقت کے احتیضار کے قابل اور ہر حالت کے موافق اور اس کے مناسب چیز یہ ہے کہ جس حالت سے دین کا نقصان نہ ہو وہ خالص خیر ہے خواہ طبیعت کے کیسی ہی خلاف ہو اور خواہ عمر بھر رہے۔ بس قلب میں تو اس کو راسخ کر لیا جائے اور زبان کو مشغول بالذکر رکھا جائے اور اس کو اصل شغل سمجھا جائے۔ اس کے ہوتے ہوئے کسی شغل کے فوت ہونے کا احساس نہ کیا جائے کیونکہ عبادت موقوفہ کے علاوہ دوسرے اشتغال عارض کے سبب ہیں۔ یہ سارے عوارض کے ختم ہونے کے بعد باقی ہے ”وہیذل علیہ نصوص لا تتناعی“ کہ اس پر بے شمار نصوص دلالت کرتی ہیں۔ اس نظام کے بعد فکر اور سوچ اور ہر تمنا اور انتظار کو دل سے نکال دیا جائے۔ انشاء اللہ تعالیٰ حیات طیبہ کا صرف حصول ہی نہیں بلکہ مشاہدہ ہو جائے گا اور چند دن بعد نفس بھی مطمئن ہو کر اس پر راضی بلکہ لذت حاصل کرنے والا ہو جائے گا۔ بقول ایک صاحب حال کے

ہر تمنا دل سے رخصت ہوگئی ﴿﴾ اب تو آجا اب تو خلوت ہوگئی
 ”ومن لم یبق لم یدر رزقنا اللہ هذا الذوق فی حیاتنا ووقت معاتنا ولنختم
 الکلام مستعین برحمة اللہ العلام۔“ (کہ جس نے اس کو نہ چکھا اس نے اس کی
 حقیقت کو نہ جانا اللہ تعالیٰ ہماری زندگی اور موت کے وقت یہ ذوق عطا فرمائیں۔ ہم اللہ تعالیٰ
 سے مدد چاہتے ہوئے اپنی بات کو ختم کرتے ہیں) (الہیود، صفحہ ۱۲۷)

اولاد کی معاش کا فکر ایمان کے خلاف نہیں ہے

نحائ: حضرت کل کی نماز کے بعد مجھے بہت رقت ہوئی بہت دل ٹھہرایا۔ حالانکہ شغلی ہوا چل رہی تھی لیکن ایک دم تمام جسم بیٹھ میں نہا گیا اور یہ خیال آیا کہ مجھے اپنی اولاد کے معاملات سے اس قدر وابستگی ہوگئی ہے کہ

دن و رات، یہی خیال میں ڈوب رہا ہوں۔ نہ خیال ہے کہ تیرا وقت قریب آ گیا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کی ضرورت ہے اپنے اعمال اور افعال جو کچھ ہیں ظاہر ہیں۔ اول ان پچھ کے پاس ہونے کا قصہ در پیش تھا اس کے ساتھ۔ کی ملازمت کا معاملہ شروع ہو گیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تقریباً بیس مہینہ سے بلکہ اس سے بھی زائد مدت سے سونے جائے نہ تھے۔ بیس مہینہ ہر وقت بچوں کا نہیں لگا رہتا ہے۔ رات کو جب بھی آنکھ کھلی تو بچوں کی آنکھان کی کامیابی کے لئے یا۔ کی نوکری کے لئے وہ کی۔ بلکہ پر جب لینا تو بچوں کی کامیابی کے لئے دعا کی۔ صبح کو جب چنگ سے اٹھ تو پہنا کام بچوں کی کامیابی کے لئے دعا کرتا۔ نماز کے بعد بچوں کی فلاح و بہبود کے علاوہ اور سب دعائیں کرتا چھوڑ دیں۔ اس خیال سے بڑی تکلیف محسوس ہوتی ہے کہ خدا نخواستہ اگر مرتے دیتے بھی بچوں کا خیال رہ تو میں دین کا رحمن کا نہ دنیا کا۔ مگر چاہہاں جاؤں گا۔

سرکار! تو کل میرے اندر نہیں رہا۔ قلب میرا تاریک ہو گیا۔ حالت میری بہت بدتر ہو گئی مجھے اپنی حالت دیکھ کر بہت غم اور رنج ہوتا ہے۔ حضور میری عذرا نہیں خدا ج نے میں کہاں جا رہا ہوں۔ میرے حق میں حضور وہ نرا نہیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے راد راست پر لائیں۔ مجھے کچھ پڑھنے کے لئے تعلیم فرمائیں جس سے میرے قلب کی حالت درست ہو۔ مجھے اس وقت اپنی ذات سے نفرت محسوس ہو رہی ہے۔ برا ہوں بہت برا ہوں لیکن حضور کا ظلم ہوں حضور اپنے ذلیل و خوار غلام کی طرف خاص توجہ فرمائیں۔

پتہ تحقیق یہ احساس اور فکر خود ایمان کامل کی علامت ہے۔ اللہ تعالیٰ مزید تکمیل و رسوخ (مضبوطی) عطا فرمائے اور توکل کی کمی کا شبہ بھی صرف وہم ہے۔ توکل کامل کے درجات ہیں۔ کاملین کا سنا سنی مگر جس درجہ کا حکم ہے (اور جس چیز کا حکم ہو وہ ناقص نہیں آتا ہے) وہ بھی بفضل تعالیٰ حاصل ہے جس کی کھلی علامت ہر حالت میں دعا کرتا ہے۔ اگر کارساز نہ نظر نہ ہوتی تو دعا ہی کیوں کی جاتی۔ یہی توکل کی نظر کا حکم ہے لہذا اس سے آگے کے درجات زیادہ کمال کے ہیں۔ مگر یہ بھی ناقص نہیں ہے بالکل مطمئن رکھا جائے۔

رہا یہ شبہ کہ اولاد سے شدید تعلق ہے اور یہ کہ مگر آخر وقت میں اس کا استغفار نہ رہا تو صرف قہر ہے یہ خوف ایمان کی علامت ہے۔ وہ اس خوف پر ایمان کی حفاظت کی بشارت ہے۔ "کما فی قولہ تعالیٰ من الذین یخفون ربہم بالغیب لہم مغفرة" (کہ جو لوگ بغیر دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں ان کے لئے بخشش ہے) اور ظاہر ہے کہ مغفرت ایمان کے تحفظ رہنے پر موقوف ہے۔ تو خوف پر اس طرح ایمان کی حفاظت کی بشارت ہے۔ پھر تباہی کا دہم کیوں کیا جائے اور اس میں راز یہ ہے کہ اولاد کے مصاعب و طوابع کا اجتماع طاعت اور ان کا حق ادا کرنے کا حکم ہے تو جس چیز کا حکم ہے اس کا استغفار نہ رہے خاتمہ کا سبب کیسے ہو سکتا ہے۔

ہاں ان کی ایک ایسی محبت کہ اس میں دین کی بھی پروا نہ رہے اور اس محبت میں گناہ بھی بے تکلف کر لیا جائے یا ضروری احکام میں قفل ہونے لگے یہ غیر اللہ کی بری محبت ہے۔ یہ تو ضابطہ کا جواب ہے اور بالکل صحیح اور حقیقت ہے لیکن اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عادت یہ ہے کہ مومن کے آخر وقت میں یہ جائز محبت بھی نکال کر دی جائے اور اللہ تعالیٰ ہی کی محبت کے غلبہ میں دم لگتا ہے۔ (انور، حصہ ۱ ص ۱۵۹)

عام آدمیوں کو گناہ سے بچنا ہی بڑی دولت ہے

خدا تعالیٰ: السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ حضور و ملا! میرے ہاں اگر کوئی مہمان آتا ہے تو میں سادہ اور معمولی کھانا مہمان کے ساتھ کھاتا ہوں اور اگر مہمان نہیں آتا تو معمول کے علاوہ کچھ ایسی غذا بھی کھاتا ہوں جس سے قوت حاصل ہو مثلاً دودھ یا حلوہ وغیرہ مہمان کی سوچو گی میں اس غیر معمولی اور مقوی غذا کو اس ذیلی سے ملتی کرویتا ہوں کہ مہمان کے ساتھ نہ کھانا خصوصاً رشتہ دار کے ساتھ تو مہمان کی شکایت کا باعث ہوگا۔ اور مہمان کی شرکت سے اس غیر معمولی اور مقوی غذا میں اگر کیت میں اضافہ نہ کیا جائے تو میری حق تلفی ہوگی۔ ورنہ خرچ میں زیادتی ہوگی۔ جس کا تحمل طبیعت کو نہیں ہوتا۔ حضور والا! اگر یہ مرض یا اور کوئی مرض ہو تو درخواست ہے کہ علاج تجویز فرمایا جائے اور اگر یہ طبعی اور غیر اختیاری ضعف ہے جس کی وجہ سے خود پر کچھ کو بہت نفرت اور ندامت ہے تو طبیعت چاہت کہ رعایت میں کوئی گناہ تو نہیں نفس کی مخالفت اور اس معمول کا ترک ضروری ہے۔ حضور والا کی ہدایت کا محتاج ہوں۔ فقط والسلام علیکم ورحمۃ اللہ تعالیٰ۔

حقیقت یہ ہم جیسوں کے لئے گناہ سے بچنا ہی بڑی دولت ہے نہ کہ لالچے اور قیمتی مقامات کا ارادہ کرنا اور اس کی رکاوٹوں کی تحقیق۔

آزاد بخشا، ایک اندازہ خواہ ۱۰۰ بڑا بد کوہ، ایک بڑا کاد

(انور، ذی قعدہ و ص ۱۵۹)

مترجمہ: "تمنا کرو مگر اپنے مرتبہ کے موافق کرو کیونکہ ایک گھاس کا پتہ پہاڑ کو نہیں اٹھا سکتا۔"

والد کی غیبت کا علاج زبان روکنا ہے

خدا تعالیٰ: انقر میں ایک بہت بڑا مرض یہ ہے کہ والد صاحب کی اکثر شکایت و غیبت کرتا ہے۔ اس کی چند وجہ ہیں۔ ایک تو وہ ایک عی بات کو بار بار کہتے ہیں جس سے ہم کو طبعاً الجھن ہوتی ہے۔ اسی طرح وہ میری صحیح کفالت بھی نہیں کرتے ہیں۔ بہر حال غلطی انقر ہی کی ہے چونکہ امید کے خلاف پیش آتے ہیں اس لئے

برداشت نہیں ہوتا۔ وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ چونکہ ”عتر کی نظر پوری اللہ تعالیٰ پر نہیں اس لئے شکایت کرتے ہوں دعا لے کر۔ نہیں اور علاج فرمائیں کہ میں اللہ ہی کا دھیان اور انجی کا فاضل عقلی ہونا میں جم جائے تو شاید شکایت بھی کی بھی نہ کرے اس لئے اوروں کی بھی غیبت کرتا ہے۔

تحقیق: یہ تو بڑی دور کی بات ہے اس کے انتظار کا نتیجہ اس مرض سے نجات نہ مل نہیں ہوگی پہلا اور آسان ترین وجہ یہ ہے کہ زبان کا فاضل اختیار ہی ہے۔ اختیار سے کام لیا جائے اور زبان کو روکا جائے۔

(الحسن علیہ السلام ۱۰۳۰)

جھوٹ کا علاج

حقان: اب سے کچھ عرصہ پہلے اکثر جھوٹ بولا کرتا تھا مگر اب تقریباً ایک سال سے اس مرض میں جھٹکتا توئی بہت کی ہوئی ہے۔ جو بات کہتا ہوں سوچ سمجھ کر کہتا ہوں اکثر تو جھوٹ بولتے وقت ہی منہ ہو جاتا ہے اور بات کے دوران ہی اس کی طرف اشارہ کر لیتا ہوں اور اگر کسی وقت غصہ نیت کے غلبہ کی وجہ سے منہ نہ ہو سکے تو بعد میں اس شخص سے کہہ دیتا ہوں کہ میں نے یہ بات غلط کہی تھی اس پر یقین نہ کرو۔ اگرچہ یہ فیصل اختیار ہی ہے مگر کبھی جھوٹ کی وعیدوں کے انتظار نہ ہونے کی وجہ سے پرانی بات کے مطابق کبھی کبھی غلط بات زبوں سے نکل ہی جاتی ہے جس کے بعد عذارت بھی ہوتی ہے اور توبہ بھی کرتا ہوں اور جس کے سامنے جھوٹ بولا ہے اس کو اطلاع بھی کر دیتا ہوں اس کے بارے میں جو علاج ہو تجویز فرمائیں۔

تحقیق: علاج یہی ہے اور کافی ہے باقی عادت کے غلبہ سے جو کہتا ہی ہو جاتی ہے اس کا ازالہ اسی علاج کے دوبارہ پیشہ بردار سے ہو جائے گا اور اگر اس سے زائد جلدی نہ ہو تو پھر اس جھوٹ کے ہونے پر کوئی جرمانہ لگس کر لیا جائے۔ جرمانہ بہت بڑی دقت بہت بڑا ہو۔ خود ایک دقت نہ نازک کر دینے کا خواہ آٹھ یا آٹھ کسی ممکن کر دینے کا (جرمانہ ہو)۔

حقان: خصوصاً عظم و تقریر میں کبھی کبھی موضوع روا نہیں اور نہ طعنے بھی بیان کر جاتا ہوں۔ اگر تقریر کے دوران منہ ہو جاتا ہے تو اسی وقت اس کی حوالی کر لیتے ہوں کہ مجھے اس کی پوری تحقیق نہیں ہے۔ دوسرا بڑا گردن راوی۔ (جھوٹ کی ذمہ داری کہنے والے پر ہے) یا میں نے یہ قسم نہ بیان کی اسے صحیح اس طرح ہے اگر کبھی کبھی بعد میں منہ ہو جائے تو اسی صورت میں کیا علاج کرنا چاہئے؟ گلے دھنے میں اس کی تردید کروں کر دے یا نہیں؟ جو علاج حضرت تجویز فرمائیں اس پر عمل کروں گا۔

تحقیق: صرف جرمانہ کر دہر (اڑل)۔

نحالی: ایسے ہی گزشتہ دنوں میں سینکڑوں جھوٹ بولے ہیں اب تو یہ بھی یاد نہیں کہ میرے جھوٹ بولنے کی وجہ سے کس کس کو نقصان پہنچا اور کون کون دھوکہ میں مبتلا ہوا۔ اب جس وقت اپنے گزشتہ بولے جھوٹ یاد آئے ہیں تو روتے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ مگر گناہ خدا سے معافی مانگتا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ اسے اللہ تعالیٰ! میرے جھوٹ بولنے کی وجہ سے جس کسی کو نقصان پہنچا ہو یا میرے جھوٹ کی وجہ سے جو شخص دھوکہ میں مبتلا ہوا ہو اور اس نے حیران و غمناکی کی ہو تو تو اپنے فضل و کرم سے اس کی غلطیاں بھی معاف کر دے مگر دل کو تسکین نہیں ہوتی کہ یہ تو حقوق العباد میں داخل ہے اور صرف دعا کرنے سے یا استغفار کرنے سے کیسے معاف ہوگا۔ اب حضرت ارشاد فرمائیں کہ گزشتہ گناہ (جھوٹ) کی معافی کیسے کروں۔

تحقیقی: جب اہل حقوق بھول ہوں اس حالت میں بھی تہذیبی شریعت میں ہے یعنی اپنے ساتھ ان کے لئے بھی استغفار مگر مالی حقوق مالہ کا یہ حکم نہیں۔

نحالی: کوئی تہذیبی جو یہ فرمائیں کہ جس سے جھوٹ کے ترکہ کرنے میں سہولت ہو سکے۔

تحقیقی: جواب: گزشتہ جملہ ارادہات۔

نحالی: اس سرایا مٹا ہمارے حق میں دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ جملہ ظاہری و باطنی برائیوں سے محفوظ رکھے اور اپنی محبت اور نیک عمل کی توفیق بخشے۔

تحقیقی: آمین۔ (اللہ بزم اہم ص ۳۵۷)

رسالہ اللطف الخفی من اللطیف الحفی

جو تین خطوط کے جوابوں پر مشتمل ہے

پہلا خط

نحالی: مجھ کو اپنے گزشتہ معاملات کا کافی الجھل ایک عمل فی الجملہ یہی نظر آتا ہے کہ سب بال بچوں کو لے کر بھاگ آؤں حقیقت میں جس کا ارادہ بھی کر لیا تھا لیکن اللہ تعالیٰ کا کچھ عجیب معاملہ میرے ساتھ چل رہا ہے کہ بچوں کی بیماری کا ایسا تار بندھا کہ ایک اچھا نہ ہونے پایا تھا دوسرا چڑا اور دوسرے کے بعد تیسرا۔ مجبوراً کیلا ہی آنا پڑا اور اس حال میں کہ وہ بچوں کی بیماری سے ابھی تک قابل اطمینان نہ تھی پھر بھی الحمد للہ کہ حضرت کی دعا سے پہلے سے بہت بہتر تھی ورنہ ڈاکٹر صاحب نے تو یہ کہہ دیا تھا کہ خود مجھ کو رخصت سے کر لوٹ جانا چاہئے۔ بہر حال ہر حال میں حضرت کی دعا اس کا ہمیشہ سے زیاں و نجات و طالب ہوں۔

تَحْقِيقُ: دل سے دعا ہے اور جو معاملہ خواہش کے خلاف ہوتا ہے وہ حقیقت میں اس کا مصداق ہوتا ہے۔
 طفل سے لرزد زنبش احتجام ﴿﴾ مادر مشفق از اس غم شاد کام
 تَرْجِمَہ: ”بچہ بچنے کے غم سے ڈر کر کانپتا ہے (لیکن) محبت کی اری ماں (اس کے) اس غم میں
 (بھی اس کے بچنے کو مانے میں) خوش ہے (کیونکہ یہ غم مفید ہے)۔“
 مگر اس شاد کامی کی وجہ اس بچہ کی سمجھ میں ہو گئے بعد ازیں ہے اس بلوغ کی تفسیر فرماتے ہیں۔
 خلق الخفا لہ جز مست عدا ﴿﴾ نیست بالغ جز ربیدہ از ہوا
 تَرْجِمَہ: ”اللہ والوں کے علاوہ ساری مخلوق نابالغ ہے جو نفسانی خواہشات میں مبتلا ہے وہ بالغ نہیں
 ہوا ہے۔“

و اسلام

دوسرا خط

فَخَالُ: اجازت نامہ باعث صدر فخر وسعادت ہوا۔ اس مرتبہ وطن میں زیادہ سے زیادہ دو مہینے ٹھہر کر تھکا نہ بخون
 حاضر ہو جانے اور فطیل کا زیادہ حصہ حاضر رہنے کا ارادہ تھا لیکن ٹھیک دو مہینے پورے ہوتے ہی پاؤں میں جوت
 آگ لگی ذیل تھا کہ دو تین دن میں سفر کے قابل ہو جاؤں گا لیکن اب تک چلے پھرنے کے قابل نہیں ہوا۔ ملازم
 ساتھ آنے کے لئے نہ ملا تھا تو اس کی بھی پروا نہ تھی لیکن اب ان چیزوں کی کہاں تک اور کیا تاویل (بہانہ
 کروں) و توجیہ (جذباتوں) کروں۔

تَحْقِيقُ: صاف بات میں توجیہ (جذبات لے) تاویل (بہانہ دینے) کی ضرورت ہی کب ہے جس کو میں نے
 صاف کہا ہے یہ اس کی ابتدائی باتیں ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَحْبُوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا
 تَعْلَمُونَ﴾ تَرْجِمَہ: ”محسن ہے تم کسی بات کو پسند کرو مگر وہ تمہارے لئے بری ہو اللہ تعالیٰ
 جانتے ہیں تم نہیں جانتے۔“ وقال تعالیٰ ﴿لَوْ مَطَعْتُمْ فِئَ كَثِيرٍ مِنْ الْأَرَامِ لَعَنْتُمْ وَهَذَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَنِی اللّٰہ علیہ وسلم فکیف باللّٰہ تعالیٰ وغیرہما من
 المحکمات﴾ تَرْجِمَہ: ”وہ یعنی رسول اللہ اگر تمہاری محبت میں: تم مائیں تو تم شقت میں
 پڑ جاؤ۔۔۔ یہ تو رسول اللہ ﷺ کا حال ہے تو اللہ تعالیٰ کا حال کیا ہو گا۔“

جب ابتدائی باتوں کا نتیجہ یعنی شفقت الہیہ صاف ہے پھر تاویل کیسی۔ اس جھگڑے کی ایسی مثال ہے کہ

بچہ چراغ کو صرف غور سمجھ کر بجھنا چاہتا ہے اور اس کی ماں اس کی دوسری آگ والی حقیقت کو دیکھ کر اس کو چراغ سے لپکا کر لے جاتی ہے۔

تیسرا خط

حُثَال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ کل تیسرے پر ایک خط خدمت میں بھیجا جا چکا ہے جواب کے لئے الفاظ نہیں رکھا تھا۔ امید تھی کہ دو چار دن میں پاؤں سفر کے لائق ہو جائے گا کہ مغرب کے بعد ہی پھر چوٹ میں چوٹ گئی۔ یہ چوتھا پانچواں چراغ (گرمہ دارغ، چھوٹا گرم) ہے۔ جس دن سامان سفر باندھا دوسرے ہی دن ایک ہی جگہ دو چوٹیں مسلسل کھنٹیں۔ پھر تین دن بعد تاریخ مقرر کی تو پھر رو گئی سے ایک دن پہلے ہی اس چوٹ پر چوٹ کھائی۔ اب تاریخ غیر مستحکم تھی لیکن ارادہ بہر حال جہد از مہلت تھا کہ ابھی مغرب بعد اتنی سخت چوٹ گئی کہ قریب یہی حالت لوٹ آئی۔ پیسے دین و دنیا کے اور اور دن کی طرح حضرت کی خدمت میں حاضری کا ارادہ بھی پورا ہی نہ جاتا تھا۔

اب غالباً یہ تیسرا موقع ہے کہ جب ذرا طویل حاضری کی نیت کی تو کچھ نہ کچھ اس قسم کی صورت پیدا ہوئی اس مرتبہ پہلے سب گھر کے ساتھ ضروری کا تہیہ کیا۔ اس میں رکاوٹ ہوئی پروانگی۔ پھر خیال ہوا کہ کوئی ملازم ساتھ لے کر جاتا ہے وہ بھی نہ ملا۔ اچھا نہ ملے تھا چاہے ہاں کا تو سب پتہ چلا کہ جس جگہ دس سے جانے کا دعویٰ تھا وہ بھی اپنے کب ہیں۔ دل تو اس کے بعد بھی سر کے من حاضری کے لئے بے تاب ہے لیکن اب کس زبان سے کچھ عرض کروں۔

حضرت اتفاق تو کوئی چیز نہیں پھر یہ کیا ہے۔ مہر کھانا جاتا ہوں لیکن نہ دماغ سوچنا چھوڑتا ہے نہ دل ارادہ کرتا۔ اب یہ خیوں مسئلہ ہے کہ ساری سزا جھوٹ و جاہ کی ہے۔ کھر بنائے کی خواہش ہوئی تو کٹھنی پڑی اس کی ایسی سزا دی کہ اب کوٹھڑی کی کھانا ہے۔ مختلف بنے کا شوق ہوا تو اس میں مقام امتیاز کی تلاش تھی۔ یہ سوا دس سے کچھ نکلا۔ دین کی راہ میں بظاہر قدم رکھا تو اس میں نظر نیچے نہیں پڑتی۔ یہ تو وہی نفسِ دانا معصوم ہوتا ہے جس نے صرف جھیس بدل لیا ہے۔ والسلام مع الاکرام

تَحْقِیْقِی: پہلے خط کا جواب بھی لکھ کر رکھ لیا تھا کہ آنے کے وقت دے دوں گا اس میں یہ دوسرا خط آ گیا جس پر خود بخود حدیث "نعم العبدان ونعم العبدان" یاد آ گئی اور اگرچہ وہ حدیث قولِ بشیر کی وجہ سے کئی بار اس کے ساتھ منید نہیں ہر بار یہی کئی نعمتوں کا وعدہ مگر (یہ حدیث) تعدد کے تعلق کی وجہ سے یاد آ گئی۔ یہ حدیث تو

ماخذ میں بھی پھر اس کے ساتھ اس باب میں وعدوں کی حدیثوں کو کتب حدیث دیکھ کر لکھنے کو دلی چاہا چنانچہ نمود کے طور پر منقول ہیں۔

”عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اقیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یومعک فمستہ بیدی فقلت انک توعمک وعکا شدینا قال اجل انی اوعمک کما یومعک الرجلان منکم قلت ذلک بان لک اجر من قال اجل“

(النخعی)

ترجمہ: ”معرفت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ کو بخار تھا۔ میں نے اپنا ہاتھ آپ کے ہاتھ پر رکھا تو آپ نے کہا آپ کو تو سخت بخار ہے آپ کو بخار ہے فرمایا: ہاں! مجھے ایسا بخار ہوتا ہے جیسے تم میں دو آدمیوں کی طرح بخار ہوتا ہے۔ میں نے عرض کیا آپ کو اس کی وجہ سے دو گنا اجر ملتا ہے۔ آپ نے فرمایا: ہاں۔“

”وعن انس رفعہ ان اعظم الجزاء مع عظم البلاء وان اللہ تعالیٰ اذا احب قوما ابتلاہم فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط۔“ (الترمذی)

ترجمہ: ”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ جن لوگوں سے محبت فرماتے ہیں انہیں آزمائش میں ڈالتے ہیں جو راضی رہتا ہے اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی رضا ہے اور جو اللہ تعالیٰ سے ناراض ہو جائے اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی آزار ہوگی ہے۔“

”عن محمد بن خالد السلمی عن ایہ عن جدہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان العبد اذا سبقت له من اللہ تعالیٰ منزلة لم یبلغها ابتلاء اللہ فی جسده او فی ماله او فی ولده ثم صبرہ علی ذلک حتی یدلغہ المنزلة النی سبقت له من اللہ تعالیٰ (لایب داود) عن مصعب ابن سعد عن ایہ قلت با رسول اللہ ای الناس اشد بلاء قال الانبیاء ثم الامثل فالامثل یدبلی الرجل علی حسب دینہ فان کان فی دینہ صلحا اشد بلاء۔“ (الترمذی)

ترجمہ: ”حضرت محمد بن خالد السلمی اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انہیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اللہ تعالیٰ کے ہاں بندے کے لئے ایک دینہ مقرر ہوتا ہے وہ اس تک نہیں پہنچتا ہے

تو اللہ تعالیٰ اس کے جسم، مال یا اولاد کے بارے میں آزمائش میں مبتلا کرتے ہیں پھر وہ اس پر صبر کرتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس وجہ تک پہنچا دیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے ہاں مقرر تھا (ابوداؤد) حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگوں میں سب سے زیادہ تکلیف میں کون لوگ ہوتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: انبیاء پھر ان کے بعد جو ان کی فحرج ہے (درجہ میں) پھر ان کے بعد والے۔ ساری کواں دین کے انہار سے آزر دیا جاتا ہے مگر دین مضبوط ہے تو آزمائش بڑی ہوتی ہے۔“

”عن عمرو بن مرقہ قال ان معاذ انزل الله تعالى لبيطلي العيد وهو يحب يسمع تضرعه (للاوسط ولين) كلها من جميع القوائد“

ترجمہ: ”حضرت عمرو بن مرقہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ نازل فرمایا ہے ان میں یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ کو آزماتے ہیں اور اسے محبت فرماتے ہیں اور اس کی الحج و زاری کو سنتے ہیں۔“

مگر یہ سب عقل کا فتویٰ ہے۔ باقی طبیعت پر جو طبعی اثر ہوا اور آپ پر بھی ہوا کوئی دور نہیں وہ یہ ہے کہ ارق علی ارق ومتلی یارق ﴿﴾ وجوی یزید وعبرہ تدر فرق ترجمہ: ”میں نے مجھے مسلسل بگائے رکھا اچھے کو بگایا چتا ہے سوزش بڑھ رہی ہے اور آنسو بہہ رہے ہیں۔“

اور یہ طبعی اثر بھی بیکار نہیں۔ اس عقلی فتوے کی وجہ ہے صبر و تقویٰ اور اسی طبعی اثر کا ثمرہ ہے کہ وہ یہ تکلیف اور درد پر متوقف ہے ورنہ بھی اسی کا اثر ہے چنانچہ میں دل سے آپ کی محنت و قوت ملاقات کی آسان کے لئے دعا کرتا ہوں اور آپ بھی دعا میں کمی نہ کیجئے۔

باقی یہ اتنا کہ یہ کسی گناہ کی پاداش (سزا) ہے یہ بھی ایمان ہی کی وجہ سے خشیت کے ذریعے سے ہے جس کی چاہت یہ ہے کہ وہ اس کے ساتھ استغفار کی بھی کثرت کی جائے۔ پھر تو یہ سب نور علی نور کا مصداق ہے۔ اب میں مضمون کو ختم کرتا ہوں۔ اور اس کی اہمیت پر نظر کر کے اس جواب کا لقب ”اللطيف الحقی مع اللطيف الحقی“ قرار دیتا ہوں اور ختم پر یہ مثنوی بھی کہ اس نعمت کو دشمن دانا کی طرف منسوب نہ کیا جائے، اس سے اتنی بڑی خیر خواہی کی کب سید ہے دوسرے اس کے استعمال کا آلہ نفس کے موافق عادات ہوتے ہیں نہ کہ اس کے مخالف عادات۔ (الاسلام، المجمع المرام، ص ۱۰۷)

تمت۔ رسالہ

جھوٹی شہادت کا تدارک

بخائن: میں نے ایک عزیز کے خلاف مقدمہ میں جھوٹی شہادت دی تھی۔ اگرچہ اس سے ان کو کوئی نقصان نہیں پہنچا اور قصبہ دار نے میری شہادت کو غیر مستحضر قرار دیتے ہوئے ان کے حق میں ہی فیصلہ کر دیا تھا۔ اب میں اس کی تلافی کرنا چاہتا ہوں خیال تھا کہ ان کو معافی کا خط لکھوں مگر چونکہ ان سے خانہ فی ظلمت ہے اور اگرچہ میرے دل میں ان کی طرف سے کوئی بغض و عناد (غیرت و دشمنی) نہیں ہے مگر وہ مجھ کو اپنا مخالف ہی سمجھتے ہیں۔ اگر میری تحریر پہنچی تو وہ اس کے ذریعہ بدنام کرنے کی کوشش کریں گے اور شاید مخالف سمجھنے میں اور دوسروں پر مخالفت ظاہر کرنے میں اور شدت نہ پیدا ہو جائے۔ اب میں اس صورت میں کیا کروں آیا خط لکھوں یا ہر وقت ملاقات زہنی معافی چاہوں یا صرف استغفار کرتا رہوں جو علاج حضرت منسب خیال فرمائیں تحریر فرمائیں انشاء اللہ وہی پر عمل کروں گا۔

تحقیق: تحریر میں تو خرابیاں معلوم ہوتی ہیں مگر زہنی معافی مانگنے میں کوئی قوی اور قریبی خرابی نہ ہو تو ایسا ہی کرنا ہائے بردہ اپنے لئے اور اس کے لئے استغفار کی جائے۔

بخائن: ایک اور یہ بات بھی پوچھنا ہے کہ اس مہلک مرض سے پورا چھٹکارا تو شاید زیادہ دنوں میں ہو گیا جس وقت نفس سے متوجہ آسان ہو جائے اس وقت دوسرے مرض کا علاج بھی پوچھنا اور دونوں کا علاج اور نگرانی۔ ساتھ ساتھ جاری رکھنا معالج کے اصول کے موافق ہو گا یا نہیں۔

تحقیق: اگر دونوں کا استحضار اور استعمال سہولت سے ایک ساتھ ہو سکے تو ساتھ ساتھ بھی مضائقہ نہیں ہے۔

(انورہ رحمہ اللہ ص ۲۲۷)

حب جاہ و مال کی باریکیوں کا معلوم ہونا علم حقیقت ہے مبارک ہے

بخائن: حضرت نے ہماری عرض پر حب جاہ و مال کی جن باریکیوں اور ان کے غیر محسوس دگ و ریڑھ کی طرف شبہ فرمایا ہے بلاشبہ وہ ہماری ظاہر دیکھنے والی نگاہ سے اوجھل تھے۔ حضرت کی تنبیہ سے متنبہ ہوا۔ اور اب ہر واقعہ کے وقت مجھ اتھ تعانی میں نظر پڑنے لگی ہے اور جب کوئی دگ و ریڑھ نظر آیا (حضرت کے) حکم کے مطابق استغفار کیا اور اپنے محبوب و مخالف کا استحضار اور اس علاج سے فائدہ پاتا ہوں۔

تحقیق: ”ہیثا لکم علم الحقیقة والحصل“ آپ کو حقیقت علم و حل کا ہم مبارک ہو۔ دوسرا مسترربہ خود بخود ذہن میں نہیں آیا۔ (انورہ رحمہ اللہ ص ۲۲۷)

جھوٹ اور غیبت کا علاج

حُخَال: جھوٹ کے بارے میں حضرت کے فرمانے ہوئے پر عمل کر رہا ہوں۔ خدا کے فضل سے نفس پر قابو پا سکا ہوں۔
 حَقِیقَتِی: اللہ تعالیٰ استقامت عطا فرمائے۔

حُخَال: اس وقت دوسرا مرض پیش کرتا ہوں اس وقت چونکہ وہنوں کا احتیاط اور علاج آسانی سے ایک سارے ہو سکتا ہے اس لئے پیش ہے۔ غیبت اور جھوٹ کے بارے میں فرمائے ہوئے علاج سے اس میں بہت کمی آگئی ہے۔

حَقِیقَتِی: الحمد للہ۔

حُخَال: خود غیبت کم کرنے لگا ہوں مگر سننے سے اب تک پورا پورا بچہ نہیں کر سکتا ہوں۔ اکثر کوشش کرتا ہوں کہ جب کوئی کسی کی غیبت شروع کرتا ہے تو میں وہاں سے کسی نہ کسی بہانے سے اٹھ جاتا ہوں اور اگر نفع کا امکان ہوتا ہے تو دوسرے کو بھی متنبہ کر دیتا ہوں کہ دوسروں کی برائی مت بیان کرو لیکن کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ غیبت سننے وقت مزید نہیں ہوتا یا اثر نہ ہوتا بھی ہے تو اس خیال سے نہیں اٹھتا کہ دوسروں کو خیال ہوگا کہ بڑے متقی ہیں اور اٹھ کر پہلے گئے مگر یہ نفس کا جھوٹ ہے اور شریعت کے انکسار کی پابندی میں کسی شرم و بدنہی کا خیال نہیں ہوتا چاہے مگر طبیعت کی کمزوری کی وجہ سے ابھی تک یہ جو ہر چکا نہیں ہو سکا۔ اس لئے پوچھنے کی بات یہ ہے کہ ایسے مواقع سے فوراً بچ جائیں یا نہیں؟

حَقِیقَتِی: ضرور (بچ جائے)۔ رہا دوسروں کا خیال اس کا جواب نفس کو یہ دیا جائے کہ اس میں بھی ہر حال میں نفع ہے اگر غیبت کرنے والوں کو معاف نہ کیا تو ان کی حسرت ملیں گی اور اگر معاف کر دیا (وہذا هو العزیرۃ) یہ اصل ہے تو ان کی حسرت سے زیادہ اور حسرت ملیں گی لیکن زیادہ محفوظ بات یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو کسی بہانے کے انتخاب سے۔

حُخَال: اسی طرح اگر کسی کی غیبت سنی ہو تو اس کا تذکرہ اس کے حق میں دے دینے سے ہو جائے گا یا نہیں؟
 ایسے خود جن جن حضرات کی غیبت کی ہے اب ان کی بھلائیوں بیان کر دیتے ہوں کہ ہر شخص میں آجھ نہ کچھ بھلائی تو ہوتی ہی ہے اور ان کے اور اپنے حق میں دعائیں بھی کرتا ہوں کہ یہ علاج کافی ہے یا نہیں؟ اگر کافی نہ ہو تو تذکرہ کا راستہ ارشاد فرمایا جائے انشاء اللہ عمل کر دوں گا۔

پتھریق: جس کی غیبت کی ہے اس کے کامن بیان کرنا مستقبل میں مستقل معاملہ ہے، ماضی کی ستانی نہیں ہاں اس کے لئے دعا کرنا حدیث کی وجہ سے ایک درجہ میں ستانی ہے لیکن کلیات سے زیادہ اس دعا سے علانی ہو جانا (دوسری صورت سے) عابذ ہونے کی شرط کے ساتھ مقید معصوم ہوتا ہے بشرطیکہ بجز کی وجہ مناسب ہو اور نفس کے لئے احتیاط اور زیادہ تنبیہ کی بات اس حال میں بھی ہے کہ اس سے معاف کرانے اس سے آئندہ کے لئے ایک رادع قوی چائے گا۔

تحال: ایسے ہی پرانی عادت کے غلبہ سے اگر کسی وقت لیبٹ ہو جائے تو اس کا کیا علاج کیا جائے کہ آئندہ اعتیاد کی عادت ہو؟

پتھریق: قد مر انفا (مجھی گزر چکا)۔ (بخاری، صفحہ ۱۲۷)

اگر عبادت میں کوئی دیکھے اور عابد سمجھے تو مبتدی کو یہ استحضار کرنا چاہئے کہ رد و قبول کی خبر نہیں

تحال: عرض یہ ہے کہ جب میں کسی عبادت میں مشغول ہوتا ہوں تو بفضل تعالیٰ عبادت شروع کرنے سے پہلے کسی و کھانے کی نیت نہیں ہوتی اللہ ہی کی خوشنودی کی نیت سے مشغول ہوتا ہوں اور ساتھ ہی اس کا بھی چرہ خیال رہتا ہے کہ صرف اللہ کی توفیق سے یہ کام کر رہا ہوں ورنہ میں کسی کامل نہیں مگر کبھی ایسا ہوتا ہے کہ عبادت میں مشغول ہو جانے کے بعد کوئی شخص آ کر دیکھتا ہے یا عبادت کے درمیان کسی کی آواز کان میں پڑتی ہے تو دل میں خوشی ہوتی ہے کہ یہ شخص مجھے عابد سمجھے گا اور اس کے نزدیک میں بزرگ سمجھا جاؤں گا۔ حضرت والا سے درخواست ہے کہ اس مرض کا علاج تجویز فرمائیں۔

پتھریق: مبتدی کے لئے ضرورت ہے کہ فوراً ہی اس (بات) کا استحضار کرے کہ جب رد و قبول ہی کی خبر نہیں تو بجز کسی کے اعتقاد سے کیا ہوتا ہے۔ (بخاری، صفحہ ۱۲۷)

غیبت اور غصہ کا علاج

تحال: گذارش ہے کہ اس سے غیبت کے بارے میں علاج پوچھا تھا۔ حضرت کے فرمائے ہوئے علاج پر عمل کر کے اس میں بہت کمی محسوس کرتا ہوں خدا کا شکر ہے۔ پرانی عادت تقریباً چھوٹ گئی ہے۔ جب کوئی دوسرا غیبت کرتا ہے تو اس کو بھی نہیں سنتا ہوں حضرت کے ارشاد کے مطابق بھانڈ کر کے وہاں سے فوراً اٹھ جاتا ہوں۔

تَحْقِیْقُ: الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَرِزَادُ اللّٰہِ تَعَالٰی فِی الْاَدَمَةِ وَالْاِسْتِقَامَةِ۔ (اللہ تعالیٰ بخشنے اور استقامت میں رہنے کی نظر فرمائیں)۔

حَالُ: اب یہ مرض اس وجہ میں آگیا ہے۔ اس کے ساتھ دوسرے مرض کو پیش کر کے دلوں کی نگرانی کر سکتا ہوں۔ لہذا اس وقت غصہ کا علاج پوچھنا ہے۔ بات بات پر تو غصہ نہیں آتا لیکن جب کسی سے کوئی بد اخلاقی یا بد رفتاری ہوتی ہے تو اکثر غصہ آ جاتا ہے۔ باہر رو کر تو غصہ کے واقعات بہت کم ہوتے ہیں مگر دکان پر جو کر بڑھ جاتے ہیں۔ مثلاً بیوی سے کوئی بات مزاج کے خلاف ہوتی ہے تو نورانی ہوگا اور غصہ بھی آئے گا۔ اکثر تو ایسے مواقع پر صبر کرتا ہوں اور انہماک نہیں ہونے دیتا مگر جب چند واقعات جمع ہو جاتے ہیں تو صبر نہیں ہوتا۔ ماراٹکی کا اظہار ہوئی جاتا ہے۔ لیکن یہ بھی خدا کا شکر ہے کہ غصہ میں دیوانگی نہیں ہوتی اور دیر پا نہیں ہوتے ذرا سی دیر میں اتر جاتا ہے۔ یہ کیفیت ہے۔ اب حضرت سے اس کا علاج پوچھنا چاہتا ہوں تاکہ کبھی نہیں جو یہ غصہ آتا ہے یہ بھی نہ آئے۔

تَحْقِیْقُ: قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی ﴿وَإِذَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ لِمِ یَقُولُ لَمْ یَغْضَبُوا﴾ (تَوَجَّهْ: جب وہ غصہ کرتے ہیں تو معاف کرتے ہیں۔۔۔ یہ نہیں فرمایا کہ وہ غصہ ہی نہیں کرتے) اس میں صاف دلالت ہے کہ غصہ کا نہ آنا مطلوب نہیں۔ آنے پر حدود سے نہ ٹھکنا خواہ برچہ عزیمت (اصل) میں "کما فی ہذہ الایۃ" (جیسا کہ اس آیت میں ہے) یا درجہ رخصت میں "کما فی آیۃ الایۃ" (جیسا کہ آنے والی آیت میں) یا درجہ ﴿وَالَّذِیْنَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْیُ هُمْ یَنْتَصِرُونَ﴾ (تَوَجَّهْ: وہ ویسے لوگ ہیں جب ان پر ظلم ہوگا ہے تو برابر بدل لیتے ہیں) یہ مطلب ہے جو بحر اللہ محل ہے پھر کسی چیز کا علاج مطلوب ہے۔

حَالُ: ایسے ہی مجھ میں اس کا نہ بہت ہے معمولی معمولی باتوں پر رنج محسوس کرتا ہوں جس سے جس قدر تعلق زیادہ ہے اتنا ہی اس کی غلطیوں پر رنج زیادہ ہوتا ہے اگرچہ دیر پا نہیں ہوگا اور اس کے چاہت پر عمل بھی نہیں کرتا۔ اکثر ایسے اوقات میں وہاں سے علیحدہ ہو جاتا ہوں تاکہ اثر ختم ہو جائے مگر اس شخص کو دیکھ کر دوبارہ رنج تازہ ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے برداشت کرنے میں کوفت بہت ہوتی ہے مگر انہماک نہیں ہونے دیتا ہوں بلکہ جہاں تک ہو سکے برداشت ہی سے کام لیتا ہوں۔ اب حضرت کوئی ایسی تدبیر ارشاد فرمائیں جس سے اس اثر ہونے میں بھی کمی آجائے۔

تَحْقِیْقُ: الداء الداء والدواء والدواء۔ کہ بیماری بیماری ہے دوا دوا ہے۔

حَالُ: اس ناکارہ کے لئے قلع دارین کی دعا فرمائیں۔

تحقیق: دل سے (کرتا ہوں)۔ (اندر سے باہر نہیں آتا)

تکبر کا علاج

خدا تعالیٰ: اس وقت ایک اور مرض تکبر پیش کرتا ہوں حضرت کے مواظبا اور مضامین کا مطالعہ کرنے کی وجہ سے اس مرض میں بھی بہت کمی آچکی ہے۔ عقلی طور پر اپنے آپ کو کسی سے بڑا نہیں سمجھتا اور نہ کسی دوسرے کو ذلیل سمجھتا ہوں حتیٰ کہ جن لوگوں میں کبار کا غلبہ ہے اور فحش و فجور عیاں نظر آتا ہے ان کے متعلق بھی نفس کو یہ کہہ کر سمجھاتا ہوں کہ اگر ایک دو عیب کسی شخص کے معلوم ہو گئے تو اسی کو کیوں ذلیل سمجھتا ہے جبکہ تجھ میں ہزاروں عیب موجود ہیں اور آج تک ہزار ہا گناہ کر چکا ہے اتنا ہی تو فرق ہے کہ تیرا پردہ ڈھکا ہوا ہے اور اس کا کھل گیا۔ اس نصیحت سے قلب سے تکبر دور ہو جاتا ہے۔

تحقیق: لیہنک العلم والعمل۔ (اللہ تعالیٰ آپ کو عظم و عمل مبارک کرے)۔

خدا تعالیٰ: البتہ ایک بات بیان کے قابل یہ ہے کہ جب مکان پر ہوتا ہوں اور کوئی کاشتکار یا چمار بھٹی وغیرہ آتا ہے جڑ تک غیر مسلم ہو (مسلمان میں سے ہر ایک کو اپنے سے افضل سمجھتا ہوں) تو اس کو اپنے سے کمتر سمجھتا ہوں اور اگر وہ برابر بیٹھے تو ناگوار ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ بھی کسی کافر کا احترام دل میں پیدا نہیں ہوتا۔ اگرچہ یہ بغض فی اللہ میں شاید داخل ہو مگر جب اپنے نفس کی بڑائی ہوتی ہو اور دوسرے کو اپنے نفس کے مقابلہ میں کمتر سمجھتا ہو تو شاید تکبر کے حدود میں داخل شمار کیا جائے اس لئے عرض ہے کہ اگر یہ مرض ہو تو اس کا علاج تجویز فرمادیں۔

تحقیق: مرض کا احتمال یہ بھی شفا کی ابتداء کے قابل ہے

عاشق کہ شد کہ یار ہمیش نظر نہ کرد ﴿ اے خواہد درد نیست و گردن طیب ہست

تو نہ جھکے ”وہ عاشق کیسا ہے کہ اس کے دوست کو اس کے حال کی خبر نہیں خواہد! مرض نہیں ہے اور نہ

طیب تو موجود ہے۔“

اس کا حاصل یہ ہے کہ مسلم غیر متقی اور کافر کے ساتھ معاملہ کیساں نہیں کیا جاتا۔ تو یہ برابری دین میں مطلوب بھی نہیں۔

”قال تعالیٰ افمن کان مومنا کمن کان فاسقا (اے کافرا کما ہو مصطلح القرآن

و یاضاً یدل علیہ جزاء المذکور فیما بعد والذین نفسوا فما وہم النار کلما

اوادوا ان یخرجوا منها اعبدا فیہا وقیل لہم ذوقوا عذاب النار الذی کنتم بہ

چوتھا باب

اعمال کے بیان میں

مامورات (جن کاموں کے کرنے کا حکم ہے) ومنہیات (جن کاموں کے نہ کرنے کا حکم ہے) سب اختیاری ہیں مگر مشائخ کی ضرورت ہے

تحال: احقر اس سوال دورۂ حدیث میں شریک ہے۔ ایک عرصہ سے خط لکھنے کا خیال کر رہا تھا لیکن ایک عارضہ رکاوٹ بن رہا۔ وہ یہ کہ احقر کو آپ کے مصنفات و ملفوظات دیکھنے کا بے حد شوق ہے چنانچہ یحییٰ سے اب تک برابر دیکھتا رہا، بھلا اللہ بہت مستفید ہوا۔ ان سے ایک خاص بات معلوم ہوئی وہ یہ کہ مامورات شرعیہ (شرعی طور پر جن کاموں کے کرنے کا حکم ہے) سب کے سب اختیاری ہیں چونکہ مامورات اختیاری ہیں اس لئے جہاں رکسنے کا حکم ہے وہ بھی اختیاری ہوئے اس لئے سارے امرائے کا علاج یہی ہے کہ اپنے اختیار سے رکے۔ اب اپنے بارے میں مجھے ہمیشہ یہی تقریر جاری کرتا رہا۔ اب سوال یہ ہے کہ اس قاعدہ کے معلوم ہونے کے بعد کیا مشائخ حریقت سے سوال اور علاج کرتا چاہئے۔ میرے یہی سمجھ میں نہیں آتا ہے۔ بہت عرصہ سے اس بات پر غور کر رہا ہوں۔ امید کہ جناب والا مطلع فرمائیں گے تاکہ احقر اپنی پر عمل کرے۔ آخر اس قاعدہ کلیہ کے علم کے بعد جان و مشائخ کی مرض کو ختم کرنے میں کیا ضرورت باقی رہتی ہے۔ امید کہ مگر کوئی لٹلٹی ہوگی ہو تو مطلع فرمائیں۔

تحقیق: مامورات و منہیات سب اختیاری ہیں تو مامورات کو کرنا اور منہیات سے رکنا بھی سب اختیاری ہیں۔ لیکن اس میں کچھ غلطیاں ہو جاتی ہیں۔ کبھی تو یہ کہ حاصل کو غیر حاصل سمجھ لیا جاتا ہے۔ کبھی اس کا اہل ہوتا ہے جیسے ایک شخص نے نماز میں خشوع کا ارادہ کیا اور وہ اپنی حقیقت کے اعتبار سے حاصل ہو گیا۔ مگر ساتھ ہی ساتھ وسوسہ و خطرات کی زیادتی بھی ہوتی رہی۔ یہ شخص اس کو خشوع کے خلاف سمجھ کر خشوع کو غیر حاصل سمجھا یا عبادت کے شروع میں وسوسہ غیر اختیاری تھے مگر اسی سلسلہ میں وہ وسوسہ اختیار یہ کی طرف لے گئے اور یہ ابتدا کے دھوکے میں رہ کر خشوع کو باقی سمجھا حالانکہ وہ ختم ہو چکا اور کبھی مضبوط نہ ہونے کو مضبوط سمجھ لیا جاتا ہے۔ مثلاً دو چار ہفتے سے حادثوں میں راض و اطمینان کا دھماکا ہو چکا سمجھ گیا کہ یہ مکہ رائج ہو گیا۔ پھر کوئی بڑا حادثہ واقع ہوا اور اس

میں رضا نہیں ہوئی یا وجہ مقصود تک نہیں ہوئی مگر یہ ایسا دھوکہ میں رہا کہ اس میں مضبوطی ہو چکی ہے۔ اب بھی رضا نہیں یا ضعیف نہیں ہے۔ حاصل کو غیر حاصل سمجھنے میں یہ خرابی ہوتی ہے کہ شکست دل ہو کر اس کا اہتمام چھوڑ دینا ہے پھر وہ کچھ کچھ ختم ہو جاتا ہے اور اس کے الٹ میں یہ فریبی ہوتی ہے کہ اس کا اہتمام ہی نہیں کرتا اور غمزدہ رہتا ہے غیر راجح کو راجح سمجھنے میں بھی وہی حکیم کے اہتمام کے نہ ہونے کی خرابی ہوتی ہے کبھی یہ غلطی ہوتی ہے کہ حاصل راجح کو ختم سمجھ لیتا ہے مثلاً شہوت حرام کا مقابلہ کیا اور ذکر کے آثار کے غلبہ کا زمانہ تھا اس سے شہوت حرام کی چاہت ایسی کمزور ہو گئی کہ اس کی طرف التفات بھی نہیں ہوتا پھر ان آثار کا جوش و خروش کم ہونے سے طبی التفات اگرچہ کمزور درجہ میں بھی ہونے لگا یہ غصہ یہ سمجھ گیا کہ مجاہدہ بیکار کیا اور شہوت حرام کی برائی پھر لوت آئی پھر اصلاح سے مایوس ہو کر کچھ بے کاری میں مبتلا ہو گیا۔

یہ چند مثالیں غلطیوں کی اور ان کے نقصانات کی ہیں۔ اگر کسی شیخ سے تعلق ہو اور اس پر اعتماد ہو تو اس کو اطلاع کرنے سے وہ اپنی بصیرت و تجربوں کی وجہ سے حقیقت سمجھ لیتا ہے اور ان غلطیوں کو مٹاتا ہے اور یہ ان نقصانات سے محفوظ رہتا ہے فرض کریں کہ مالک اگر ذکاوت صحیح سمجھ کی وجہ سے خود بھی مطلع ہو سکے مگر تا تجربہ کاری کی وجہ سے مطمئن نہیں ہوتا اور پریشان ہونا مقصود میں رکاوٹ ہوتا ہے۔

یہ تو شیخ کا اصلی منصبی فرض ہے اور اس سے زیادہ اس کے ذمہ نہیں لیکن احسان کے طور پر وہ ایک اور بھی خدمت کرتا ہے وہ یہ کہ مقصود یا مقصود کی ابتدا کے حاصل ہونے میں اور اسی طرح کسی برائی اور برائی کے ابتدا کے ختم کرنے میں طالب کو شدید مشقت پیش آتی ہے اگرچہ بار بار کرنے اور بار بار بچنے سے وہ مشقت آخر میں آسانی سے ہل جاتی ہے لیکن شیخ احسان کے طور پر کبھی ایسا بعد اہیر بنا دیتا ہے کہ شروع ہی سے مشقت نہیں رہتی ہے۔ یہ ایک سمجھ کے لئے ایک مختصر سی تحقیق ہے باقی ضرورت شیخ کا مشاہدہ اس وقت ہوتا ہے جب کام شروع کر کے اپنے احوال جزئیہ کی اس کو لازمی طور پر اطلاع آتا رہے اور اس کے مشورہ کا اتباع کرتا رہے۔ یہ تجار کا کل اس وقت ہو سکتا ہے جب اس پر اعتماد ہو اور اس کے ساتھ فرمانبرداری کا تعلق ہو اس وقت حساب معلوم ہوگا کہ شیخ کے بغیر مقصود کا حاصل ہونا عرصہ (معمول کے اعتبار سے) مشکل ہے ہاں بہت کم ہو سکتا ہے اور بہت کم ہونا نہ ہونے کے برابر ہے پھر اس ضرورت میں فہم و استعداد کے فرق کے اعتبار سے فرق بھی ہوتا ہے کبھی وجہ ہے کہ متقدمین (پیسے لوگوں) کو کم ضرورت تھی۔ (امداد مجاز، ص ۱۲۷)

ضعف کی وجہ سے تہجد کی نوافل عشا کے بعد پڑھے جاسکتے ہیں

تحال: ایک صاحب کا عہد تہجد کے وقت آنکھ نہ کھلنے یا آنکھ کھلنے کے باوجود مرض کے بعد ضرورت کی وجہ سے

دست نہ ہونے کے بارے میں مشاء کے بعد فوجی کی پابندی کے ساتھ آیا جس میں بے حد انہوشی کا اظہار کیا تھا جس کا یہ جواب لکھ گیا۔

پتہ چلتا ہے: میں نے غور کیا زیادہ محفوظ یہی معلوم ہوا کہ تہجد کا التزام رہے اور اگر سونے کے بعد خود اہتمام کے بغیر آٹھ رکعت کی تہجد بھی پڑھ لی ورنہ جب تک قوت نہ آجے اس کا اہتمام نہ کیا جائے۔ فغائل کی احادیث میں قیام اللیل و صلوة اللیل کا عنوان بہت زیادہ آیا ہے جس سے صرف فضیلت کا اس سے حاصل ہو جانا ثابت ہوتا ہے۔ اس باب میں یہ اور تہجد مشارک (شریک) ہیں۔ وہ بھی فضیلت کی زیادتی وہ سو کر اٹھنے کے بعد کے ساتھ خاص ہے سنا خود وہیچہ ہو یا کھانا یعنی شروع رات سے آخر رات تک بیدار رہا اور ایسے وقت نماز پڑھی کہ اس سے عادت نہ ہو آرتی ہے۔ اس فضیلت کی زیادتی کے لئے فہم کرنا ایسا ہے جیسے رمضان میں کسی کی آٹھ رکعت کے لئے نہ کھلے مگر روزہ کی توہین جو اور دو روزہ سے اتنا سرور نہیں ہوتا جتنا محرم کی فہمیت فہم ہونے سے ممکن ہوتا ہے۔ تو کیا یہ حلال طبعی عقلاً بھی مطلوب ہے خصوصاً جب حدیث میں صاف ہے کہ اگر اٹھنے کا ارادہ ہو اور آٹھ نہ کھلے "کان نومه علیہ صدقة" (تو اس کی نیند اس کے لئے عفت رہتی) اور قوی کا ذکر کرنا آٹھ نہ کھلنے کی جہد میں ہے "لکون کل منہما عذرا" (کیونکہ ہر ایک نذر ہے) واللہ اعلم۔ (بخاری، شعبہ ۱۳۱۱)

تلاوت قرآن کا عظم و حال

حکال: (ایک اجازت یافتہ کی طرف سے)

پہلے قرآن کریم کی تلاوت میں علوم اسرار کا انکشاف زیادہ ہوتا تھا اب حالت یہ ہے کہ تلاوت میں خاص کیفیت ہوتی ہے جس سے سمجھی قلب پر ایسا بوجھ محسوس ہوتا ہے کہ رواشت کرنا مشکل ہو جاتا ہے اور بے اختیار روڑا آتا ہے تو بوجھ کم ہو جاتا ہے۔

پتہ چلتا ہے: وہ عہد تھا یہ حال ہے۔ تربیت حال سے علم کے مقابلے میں زیادہ ہوتی ہے۔ (بخاری، شعبہ ۱۳۱۱)

ناقص کو دعا وغیرہ میں افضل کی فکر ضروری نہیں

حکال: اکثر صلحاء کو سنا وہ دعا میں ہاتھ اٹھا کر درود شریف سے شروع کرتے ہیں مگر میری حالت یہ ہے کہ دعا کے وقت ایک حدیث کا اقتضار ہو جاتا ہے جس میں ارشاد "لقد عجلت الخ" (تم نے جلدی کی) آیا ہے اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کی ثناء پھر درود شریف کے بعد دعا شروع کرتا ہوں مگر اس کے بارے میں کوئی مینے ماثور علوم نہیں اس لئے سمجھنے کی غایت کی وجہ سے میں پڑھا کرتا ہوں۔ "الحمد لله رب العلمین والصلاة

والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین وعلی کل ملئکۃ المقربین وعلی عباد اللہ الصالحین" اس میں جو بات اصلاح کے قابل ہو اصلاح فرما دی جائے۔ ہاں ایسا یہ یاد کیا گیا کہ عہد شہداء میں "الحمد لله نعمده ونستعينه الخ" پڑھنا زیادہ افضل نہ ہوگا۔

حقیقی: ہم جیسوں کے لئے کہ ناقص ہیں افضل کی غور و فکر ضروری نہیں ہے جس میں کمی کو زیادہ ہوا اختیار کر لیا جائے۔ (غور و غمان ۱۵۱۳ء)

اعمال کے ہونے کے وقت ایک قسم کی نورانیت محسوس ہونا نعمت عظمیٰ ہے

نَحْنُ: چار روز سے یہ حالت نئی پیدا ہوئی کہ کبھی کبھی ارادے کے بغیر قلب پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا اقتضار ہوتا ہے۔ اس اللہ تعالیٰ کی رحمت کے اقتضار سے قلب میں اعمال کے کرنے کے وقت ایک خاص قسم کی نورانیت محسوس ہوتی ہے جو اس سے پہلے کبھی محسوس نہیں ہوئی تھی مگر اعمال کی ادائیگی کے وقت کسی وقت سستی یا کم ہوتی ہوئی ہے تو جیسے پہلے حضرت حق کی عظمت و ہیبت کا اقتضار ہو کر فعل میں سکوت پیدا ہو جاتی ہے اب اس حالت میں بہت سی کمی پیدا ہو چکی ہے۔ اس حالت میں بھی کمی پاتا ہوں کہ نفس اس عمل کو عطا ہے حق سمجھ کر ادا کرنے کو نصیحت سمجھتا تھا اب ابھر حضرت والا کی دعا کی برکت سے قوت میں امت سے کام لیتا ہے اور اس قوت و امت کو بھی عطا ہے حق عطا ہے۔ یہ میرا سمجھنا کیسا ہے کہ یہ میری حالت کیا ہے؟ اگر یہ میری حالت قابل اصلاح ہے تو اللہ حضرت والا میری مدد فرماتے ہوئے جو تدبیر یا علاج ہو شرف فرمائیں۔

حقیقی: حق تعالیٰ کی نعمتوں سے جو کہ مجھ پر ہیں جتنا مسرور ہوتا ہوں اتنا ہی دوستوں پر جو نعمتیں ہیں ان پر بھی (خوش ہوتا ہوں)۔ الحمد للہ الحمد للہ۔ یہ حالات سب نعمتیں ہیں اور عظیم نعمتیں۔ اللہم زد قزو۔ آخر میں جس تبدیلی کا بیان کیا ہے تو جیسے موسم کی تبدیلیاں ایک سحرست آدمی کے لئے بھی لازم ہیں اسی طرح یہ تبدیلیاں بھی ضروری ہیں یہ اسی طرح کی تبدیلیاں ہیں امراض نہیں ہیں موسم کے بدلنے سے یہ خود متبدل ہو جاتے ہیں کسی مستقل تدبیر کی ضرورت نہیں نہ کچھ فکر کرنا چاہئے۔ اس جو تبدیلی اختیاری اسباب کی وجہ سے ہو وہ توجہ کے قابل ہے۔

(غور و غمان ۱۵۱۳ء)

اعمال چھوڑ کر اعمال کی توفیق طلب کرنا بے جا ہے

نَحْنُ: جس دن سے رخصتیں ختم ہوئی ہیں اسی دن سے بندہ مدرسہ میں حاضر ہو گیا تھا۔ رخصتوں میں اکثر تہجد کی بھی توفیق ہو جاتی تھی اور حضور کی فرامانی ہوئی تعلیم پر تقاضا نمازوں کے بارے میں ہر نماز کے ساتھ ساتھ ادا کر لینی

چاہئے پر بھی عمل کرتا رہا اور اکثر تلاوت قرآن مجید بھی کر پاتا تھا۔ نماز میں وسوسوں سے بچنے کے مقابلے میں کم آتے تھے۔ جس دن سے دوسرے میں تکریم کا کام شروع کیا ہے ان دن سے تمام اعمال مذکورہ چھوٹ گئے۔ حضور سے عرض ہے کہ ایسا طریقہ ارشاد فرمائیں کہ جس سے اعمال کی توفیق ہو اور پریشانی دور ہو جائے۔
حقیقی: سبحان اللہ کیا ایسا سوال ہے۔ اگر کبھی دعا سے ماٹواری ہو تو کیا یہ سوال معقول ہے کہ ایسا طریقہ بتایا جائے کہ ماٹواری دور ہو۔ (دوسرے صفحہ ۲۴۰)

احکامات شرعیہ سب اختیار کی ہیں ہمت (کرنے) چاہئے

حکال: حضور کے ملفوظات و مواعظ سے یہ تو میں نے بخوبی سمجھ لیا ہے کہ احکامات شرعیہ جتنے بھی ہیں وہ اختیار کی ہیں لیکن میں نے تدبیر اس لئے چمچی تھی کہ سبوت ہو جائے۔ حضرت کے ملفوظات و تربیت اسانک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور اکثر ازراہ شفقت و ہمدردی ایسے طریقے بھی تجویز فرمادیتے ہیں جن سے گناہ کے ترک کرنے میں آسانی ہو جاتی ہے۔ اس خیال سے حضور کی خدمت باہرکت میں عرض کیا تھا۔ ہذا الجواب سے مذاکرہ ہے کہ حضور دلائل ازراہ شفقت و ہمدردی اگر کتب میں سے بھی کوئی ایسی ترکیب تجویز فرمائیں تو حضور کی بے حد نوازش و عنایت ہوگی۔

حقیقی: میں ایسی نوازش تو تمہارے لئے نقصان دہ سمجھتا ہوں۔ ایک طبیب اینف کے لئے ایک دوا تجویز کرتا ہے دوسرے کے لئے (اس دوا کو) نقصان دہ سمجھتا ہے۔ اب مجھ کو خطامت لکھنا تم سرکش (افغان) ہو۔

(المحکمۃ، ۱۳۱۲ھ/۱۹۹۴ء)

ہدیہ دینے میں محبت کا خیال آنا عین دین ہے

حکال: جب میں اپنے کسی شخص دوست یا محسن یا استاد کو کوئی ہدیہ دیتا ہوں تو اپنی محبت سے اور صرف دل کو خوش کرنے کے لئے دیتا ہوں تو اب وغیرہ بھی حاصل رہے۔ حضور نہیں بولتا مگر جب غور کرتا ہوں تو اپنی نیت میں کچھ میں قسمیں ملاؤں نہ درپنا ہوں کہ جب یہ ہدیہ وصول ہونگا تو ان کے دل میں یہ خیال ہوگا کہ مجھے ان سے محبت ہے اور پھر وہ میری طرف متوجہ بھی زیادہ ہوں گے۔ اس خیال سے دل کچھ مسرور بھی ہوتا ہے۔ حضرت ارشاد فرمائیں کہ یہ لغو غرضی اور غلوں کے خلاف لائنیں ہے۔

حقیقی: نہیں۔ کیونکہ حدیث "فہادوا نحابوا" (کہ ایک دوسرے کو ہدیہ دیا کرو کہ اس سے ایک دوسرے سے محبت ہوگی) میں محبت کے زیادہ ہونے کا حلقہ خود شریعت میں مطلوب ہونا واضح ہے۔ اس لئے شریعت

کے مطلوب مقصد کا ارادہ کرنا غلوں کے خلاف نہیں ہو سکتا ہے۔ اور اس میں رز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے قرب کرنا جب دین ہے تو اس کا ارادہ کرنا دین کا ارادہ کرنا ہے دنیا کا ارادہ کرنا نہیں ہے اور یا غلوں کے نہ ہونے کی حقیقت طاعت سے دنیا کا ارادہ کرتا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگرچہ بطور طاعت نہ ہو بلکہ کسی دنیوی غرض کی تدبیر ہو تو دوسری دنیوی تدبیر کی طرح ہے کبھی سباز جیسے عوض کے ساتھ ہبہ کرنا کبھی غیر سباز جیسے رشتہ۔ مکتبہ (مترجمہ ص ۱۲۹) (۱۲۹)

اپنے اعمال کو نہ ہونے کی طرح پانا بھی نعمت ہے

مَحَلِّان: حضرت! بندہ کے اندر ایک بات یہ ہے کہ ہمیشہ اپنے حال پر افسوس و خدامت ہوتی ہے اپنے افعال پر کچھ اکتفا نہیں ہوتا حتیٰ کہ اپنے افعال و اعمال کو (بالکل) نہ ہونے کی طرح پانا ہوتا ہے۔ اس وجہ سے دل سے کبھی باری تعالیٰ کا شکر یہ نہیں کرنا ہوتا کسی چیز کو شکر یہ کے قابل نہیں پاتا۔ اس کبھی یہ تکلف زبان سے کہتا ہوں یا دل میں تصور کرتا ہوں الحمد للہ باری تعالیٰ نے اپنے ذکر و طاعت کی توفیق دی یا حضرت والا کی خدمت میں آنے کی توفیق دی۔ حضرت بندہ کا اس تکلف سے شکر پیدا ہوگا یا نہیں۔

مَحَلِّان: ہوگا۔ اور اس کا بھی شکر یہ کرنا چاہئے کہ اپنے اعمال کو نہ ہونے کی طرح پایا جاتا ہے۔ یہ شکر بے تکلف اور ہوگا۔ (مترجمہ ص ۱۳۰)

ولی محبت کی پہچان

مَحَلِّان: اللہ تعالیٰ رحم و کریم کے فضل پر کامل مجبور ہے اور باری تعالیٰ کی محبت کی جو کیفیت تعجب میں ہے اس پر تحریر کرنے سے قاصر ہوں۔ الفاظ میں دلی جذبات اپنی ناقابلیت کی وجہ سے تحریر نہیں کر سکتا ہوں۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ محبت نہیں ہے لیکن غور کرنے سے اس خیال کی تردید ہو جاتی ہے البتہ جوش و خروش بالکل نہیں ہے۔ حقیقی: اس میں کیا رکھا ہے۔

مَحَلِّان: ایک بے رنگ سی حالت ہے۔

مَحَلِّان: روحانی محبت ایسی ہی ہوتی ہے۔ (مترجمہ ص ۱۳۱)

گذشتہ گناہ یاد آنے سے عمل میں قوت ہو تو اچھا ہے

پہلا خط

مَحَلِّان: بندہ کو کبھی پہلے کئے ہوئے گناہ کی یاد آتی ہے اور طبیعت بہت پریشان ہو جاتی ہے۔ دل میں یہ خیال پیدا

ہوتا ہے کہ اسنے بڑے بڑے گناہ مجھ سے ہوئے جو کسی سے شاید نہیں ہوئے۔ خدا نے معاف کیا یا نہیں۔
خدا بخیر اگر معاف نہ ہوا تو ضرور پکڑ ہوگی۔ ایسے خیال سے دل میں اندھیرا سا ہو جاتا ہے۔ حقیقی معلوم نہیں
ہوتی۔ یہ خیال اختیار سے دل میں ہوتا ہے واقعی جو گناہ پہلے مجھ سے ہوئے تھے دل گھبرانے کے قتل ہیں۔ اب
حضرت سے درخواست یہ ہے کہ ایسا خیال دل میں پیدا ہونا اچھا ہے یا برا۔ اطلاع فرما کر بندہ کو مشکور و ممنون
فرمائیں۔

حقیقی: اس خیال کے اثر کو کھوکھل میں اس سے قوت ہوتی ہے یا ضعیف ہوتا ہے۔

دوسرا خط

خالد: اس خیال سے عس میں قوت ہوتی ہے۔

حقیقی: تو اچھا ہے۔ (دوسرا خط کا جواب)

اتباع شریعت کی نیت سے ہونا چاہئے نہ کہ وارد کی نیت سے

حقیقی: ایک دیکھو جو ان مدرسہ میں آئے احقر پڑھا رہا تھا۔ شعبہ اردو جسے بورڈ سے ۵۰ روپیہ ملتا تھا وہی ہے
بڑھا تھا۔ یہ صاحب بورڈ کے گھر ہیں۔ سونے سے ان کے کتبے بڑھ چکے ہیں اور زمین و مکان میں تشریف لائے۔ احقر
پڑھا رہا تھا کہڑا نہ ہوا۔ دوسب صاحب کھڑے کھڑے احقر سے مدرسہ کے متعلق سوالات کرتے رہے حالانکہ وہ
سوالات بہت سادہ حساب سے کرتا چاہئے تھے۔ احقر ان کے بیٹھے ہی بیٹھے ان کے لحاظ سے جوابات دے دیئے۔ ان
کے سوالات کا مکمل جواب دیا۔ چلے جانے کے بعد ساتھیوں اسی طرح ملازمتیں مدرسہ اور مجتہم صاحب سے
بیا سطر شکایت کی کہ فلاں مولوی صاحب بڑا خلاق ہیں۔ مجھے سلام نہیں کیا نہ کھڑے ہوئے نہ اٹھ کر میرے ساتھ
آئے۔ مہمان نواز نہیں ہیں۔ احقر کا کہڑا نہ ہونا ہے خدا گواہ ہوا۔

حضور احقر نے خیال کیا کہ کھڑا ہو جائے مگر قلب میں یہی دھڑک رہا کہ نہ کھڑا ہونا چاہئے۔ تمہیں مرتبہ خیال
ہو نہیں دے دیا دلی میں آیا۔ ہاں امیر ہونے پر نظر کرتے ہوئے یہ کیا کہ مدرسہ کے بیٹھے کی جو گندی ہے اس پر
سے کھسک گیا۔ جھکاک قلب کے خلاف کرنے کو گوارا نہ کیا۔ رہا کسی کو نفع دینے والا اور نقصان پہنچانے والا سمجھ کر
نہ طرۃً منع کرنا، تعظیم وغیرہ کرنا کسی سے اسے دیکھ سو حضور واللہ باللہ خدا تعالیٰ کے سوا کسی کو نفع دینے والا اور
نقصان پہنچانے والا سمجھنا امید رکھنا شرک معلوم ہوتا ہے۔ اگر دوسرا بھی ایسی بات کرے تو طبیعت مکدر (بوجھل)
ہوتی اور غصہ آتا ہے۔ احقر نے ان کے ساتھ جو برتاؤ کیا بلا سوچ و فکر بلا تکلف جو دل میں آیا تو طریقت و

شریعت دونوں کے مخالف نہ پایا بلکہ یہی برتاؤ ان کے ساتھ ہونا مناسب معلوم ہوا حتیٰ کہ اس برتاؤ سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک خاص قسم کا تعلق معلوم ہوا۔ تعلق محبوب میں اضافہ ہوا۔ بفضلِ تعالیٰ غلام سب سے خواصا ملاقات کو پسند کرتا ہے۔ بہتم صاحب نے دفتر سے کچھ نوکس فرمایا بلکہ کہہ رکھا ہے کہ ان معاملات میں تم کو اختیار ہے جو مناسب معلوم ہو وہ کیا کرو۔

پتھریقیق: وارد اگر شریعت کے موافق ہو تو اجماع شریعت کی نیت سے عمل کیا جائے نہ کہ وارو کی نیت سے اجماع کی جائے۔ ناقصین کے لئے یہ سخت خطرہ کی چیز ہے۔ (اللہ رب العزت اور اس کے پیغمبر)

خدمت خلق سے اگر وہ شرمندہ نہ ہوں تو بہتر ہے

تختان: کبھی جی چاہتا ہے کہ طلباء کی جوٹیاں جھاڑ کر سیدھی کر دیا کروں۔ ان کے کپڑے دھویا کروں۔ مگر پھر خیال ہوتا ہے کہ ایسے افعال سے تو اور شہرت ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اس خدمت میں کچھ نفس کا حصہ بھی ہے معلوم ہو رہا ہے لہذا ایسا نہیں کرنا چاہئے۔ جب طلباء یا صحواء یا عام فہم اسلام کی خدمت کو جی چاہے تو کیا کرنا چاہئے۔

پتھریقیق: اگر وہ شرمندہ نہ ہوں تو افضل ہے اور شہرت کا ارادہ ہر ہے نہ کہ اجمال ہر ہے۔ (اللہ رب العزت اور اس کے پیغمبر)

مرید کا خادم کو ساتھ رکھنا جائز ہے

تختان: اسی طرح آج کل مسائل السلوک دیکھ رہا ہوں، وہں میں بھی ایک شبہ ہو گیا ہے اس لئے عرض ہے کہ جواب سے سرفراز فرما کر ہندو کو منوع فرمائیں۔

سورہ کہف میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کے قصہ سے اس پر بھی دلیل پکڑی گئی ہے کہ مرید کے لئے خادم کا ساتھ رکھنا بھی درست ہے۔ اس میں شبہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کامل و مکمل تھے اور نفس مطمئنہ ہو چکا تھا۔ اگر ایسا شخص مرید طلب کے وقت کوئی خادم رکھے تو کچھ حرج نہیں معلوم ہوتا لیکن جو شخص ابھی ناقص ہے اور اس کا سلوک بھی طے نہیں ہوا اور نفس کے دھوکوں سے نجات نہیں ملی اس کو کامل پر قیاس کر کے خادم رکھنے کی کیسے اجازت ہو سکتی ہے جبکہ اس کے لئے زیادہ غالب یہ ہے کہ نفس کو عجب اور کبر و خیر و امراض میں گرفتار کر دے ہاں اگر شیخ کسی خاص مرید کی فہمت اس کی اجازت دے دے مصالح کی بناء پر تو ممکن ہے کہ وہ اس سے مستغنی ہو جائے مگر کسی قید کے بغیر اس کی اجازت نہ بظاہر معصوم معلوم ہوتی ہے اور نہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ سے دلیل حاصل کرنا درست معلوم ہوتا ہے اور اس قصہ کی اصل مشن بالکل ایسی ہی ہے

جو آج کل مشائخ میں پائی جاتی ہے کہ مزید غلبہ کے باوجود خدام رکھتے ہیں چونکہ میرا الی اللہ (اللہ تعالیٰ تک) ہر قسم ہو چکی ہے اس لئے نفس کے غلبہ کا گمان نہیں رہا اور مریدین میں یہ بات نہیں ہے۔

حقیقت: لفظی اطلاق (یعنی جو قید نقصوں میں نہ ہو) قصدی اطلاق (یعنی جس میں بغیر قید کا ارادہ کیا ہو) کے لئے ضروری نہیں ہے بعض قواعد مشہورہ سے معلوم ہوتی ہیں۔ ہر مقام پر ان کو واضح بیان کرنا ضروری نہیں۔ مثلاً کوئی مفتی کہے کہ روٹی کھانا حلال ہے تو اس کے ساتھ تمام شرائط جیسے غصب کی نہ ہو چوری کی نہ ہو، نجس نہ ہو وغیرہ وغیرہ بتانا ضروری نہیں۔ معنی یہ ہوتے ہیں کہ خود حلال ہے اگرچہ کسی وجہ سے حرام ہو جائے۔ پھر جب ما ضرورت ہوگی منع نہ کریں گے مفاسد کو روکیں گے۔ اسی طرح یہاں یہ حکم مقصود ہے کہ یہ خادم کا رکھنا درست ہے۔ خصوصاً سفر میں اکثر ایسی ضرورت پیش آتی ہے اس سے مبتدی کو بھی منع نہیں کیا جاسکتا۔ جیسے کوئی امیر جس کو خود کام کرنے کی عادت یا قفل نہیں شیخ کے پاس جاتے ہوئے نوکر ساتھ لے لے تو اس میں کیا ڈر کی بات ہے۔ غلام یہ ہے کہ اصل میں اس کی اجازت ہے اور منع عارض کے سبب مگر عبارت میں ہر جگہ اس تفصیل کی ضرورت نہیں۔ (اعوذی بعلہما جید)

کھانے میں کمی کرنا خود مقصود نہیں ہے

تخلان: تبلیغ دین میں جس جگہ کھانے میں کمی کرنے کی مختلف صورتیں بیان کی گئی ہیں وہاں اس کی ایک صورت یہ بھی لکھی ہوئی ہے جس وقت خصب چاہت ہو اس وقت کھانا کھا کر چاہت کو ختم نہیں کرنا چاہئے بلکہ اس کو باقی رکھ کر ہاتھ روکنا چاہئے۔ اس وجہ سے احتیاط کھانا کھاتا ہے تو جس وقت ابھی ایک روٹی یا پون روٹی کی چاہت ہوتی رہتی ہے تو فوراً ہی وقت ہاتھ روک دیتا ہے تو گو یا یہ کھانے کی کمی کا جہاد ہوا۔ اب عرض یہ ہے کہ کیا یہ کھانے میں کمی کا صحیح طریقہ ہے یا غلط۔ اس سے ارادہ فضل و کرم مطیع فرمائیں۔ اگر غلط ہو تو طریقہ صحیح تفصیل سے بتائیں۔

حقیقت: بالکل صحیح ہے لیکن کھانے میں کمی کرنا خود مقصود نہیں ہے مقصود حیوانی قوت کو توڑنا ہے اور اس توڑنے سے بھی مقصود ”کف النفس عن المعاصی“ (نفس کو معاصیوں سے روکنا اگر) کھانے میں کمی کے بغیر حاصل ہو جائے کھانے میں کمی کرنا ضروری نہیں بلکہ اس زمانہ میں اکثر اس سے ضعف ہو جاتا ہے جس سے دوسرے جسمانی و نفسانی نقصانات پیدا ہو جاتے ہیں۔ اس لئے بلا ضرورت مناسب نہیں۔

تخلان: دوسری گزارش یہ ہے کہ اگر اس قسم کے مسائل جن کا تعلق نفس کی اصلاح سے ہو کسی تصوف کی کتاب

میں جو کہ مستند و معتبر ہوں یہ سنے ہائیکس تو حضور سے پوچھ لیں بغیر غرض کرنا درست ہے یا نہیں اور یہ غلط ایسا ہی تھا ہائیکس بیسہ کہ تکلمہ ذی کا علاج سمجھا جاتا ہے۔

تحقیق: اگر فہم میں یا حد و شرط میں غلطی نہ ہو تو درست ہے لیکن ان غلطیوں کا احتمال مادۃً غالب ہے اس لئے کسی شاعر کے شعور کے بغیر غرض کرنا مناسب نہیں۔ ہاں یہ مناسب ہے کہ اس علاج کو نقل کر کے مشورہ کر لے۔

تخالف: اور تیسری گزارش یہ ہے کہ مجاہدہ شرط و مجاہدہ غرض میں فرق کیا ہے یا دونوں ایک ہیں۔ ایک ہونے کی صورت میں کسی پر غرض کرنا زیادہ بہتر ہے ازراہ احسان جواب سے ملاحظہ و درجہ منہ فرمائیں۔

تحقیق: یہ سوال فہم سمجھنے والے کے لئے مناسب ہے اور جو شخص اپنا علاج کرتا ہو اس کو یہ پوچھنا مناسب نہیں ہے ہاں اگر پابند و کواداس کی وجہ ہیں مگر کے شعور والے یہ جانے۔ (مذکورہ جلد ص ۱۰۰)

دنیاوی باتوں کے فنا ہونے کا استحضار کرنا ان کی تمنا کا علاج ہے

تخالف: ابھی میں ایک عرض بہت پرانا ہے جس کو کی بار بار دیکھا کہ اپنے منہ میں لکھوں مگر ابھی تک اس کی باری نہ آئی۔ اور عرض یہ ہے کہ میری طبیعت ایسی ہے کہ جو چیز اور جو بات ہو وہی دوسری ہو جس کو کوئی کم ہی کہہ سکے اور یہ جس میں کوئی عیب نکال سکے تم از کم اس زمانہ کا سب سے زیادہ بہادر میں ہی ہوں۔ طبیعت کا خیال ہو تو بہت یہ دشمن تھی کہ ایسا ہی ملے جس کا کوئی تالی نہ ہو اور جس میں کوئی عیب نکال ہی نہ سکے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ میں تو شیخ عطاء اللہ اور بنظیر تھی میری طبیعت کو ایک اطمینان حاصل ہے۔ شاعری کا خیال آتا ہے تو یہی چاہتا ہے کہ کم از کم شاعر ہوں کہ ہندوستان میں اول شمار کیا جاتا۔ عرض یہ ہے کہ میں سے ہے کہ میں میں کی کیفیت رہی تھی۔ جب کسی لڑکے کو اپنے سے چھ تھیلے پانا ہوں تو شک ہوتا۔ جس طرف طبیعت کا میلان ہوتا ہے وہاں ہی چلا جاتا ہے۔ ہاں کہ بنظیر تعالیٰ اچھی طرح سمجھتا ہوں کہ نہ اتنا علم ہی ہے کہ شاعر میں ہوں اور اتنا علم تو ہاں ہی نہیں ہے۔ دل اتنا کمزور کہ اندھیرے میں ڈر لگتا ہے بہادری تو ایک طرف۔

عرض میں اپنے خیالات پر بہت مدامت کرتا ہوں۔ شرمندہ ہوتا ہوں تو یہ کرتا ہوں۔ مگر پھر بھی یہ خیالات بہر وقت دماغ میں گھومتے رہتے ہیں اور طبیعت اس سے ٹھٹھکتی ہے کہ اس جنگ میں شریک ہوا ہوتا میں تو سب سے زیادہ بہادری رکھتا ہوں۔ سب کا سردار میں ہی ہوتا ہوں۔ فوج کو لڑاتا ہے۔ ہائیکس قاتلوں کو ہونے کے گھنہ دیتا تو یہ

نہ مگر کہ اس مرض لوگوں سے بڑا خطرہ۔ حالانکہ اصلیت یہ ہے کہ اپنے میں کافر ہو گئی کی بھی یہ وقت نہیں پاتا۔
پس کا مریض جو حضور کو یہ طریقہ نہیں اس پر عمل کرے۔

پہنچتی: اس میں جو چیزیں تھیں وہ اس کے فلاح کا انتخاب کرنا کہ اس کا بچاؤ اور بے نتیجہ ہو، مختصر ہو اور اگر وہ دین میں نقصان دہ ہے تو اس کے بے نتیجہ بھی اقتضا کرے۔ اس مرتبہ کے بار بار استدلال کرنے سے یہ بھی کفر وار ہو جائے گی اور اگر وہ دینی بات ہے تو اس کی تشریح ہو اس کے بعد اس کی ضرورت نہیں۔ ہاں شرط یہ ہے کہ اس کو بہت حد تک ہوئی ہے اس سے نہ اس کی فتنہ ہو اور نہ وہ حسد اور حرام ہے۔ مگر خدا نے اسے ایسا ہی ہو تو اس سے متعلق مسئلہ حل کیا جائے گا۔ فتنہ کی وہ لگنی کرنا ہوں۔ (ابواب ۲۰۰)

مریض کو مرض کا اختصاص علاج کی طلب عمل کی فکر اور

رحمت کی امید رکھنا فرض ہے

حکال: یہ اپنی حالت اور نہ اس کے علاج کی ادنیٰ تفصیل ہے جو پیش ہے۔ حق تعالیٰ حضرت وہ فی ربات و دعا اور غلبہ کی اصلاح سے بھی مسلمان بن کر یہ لوگوں کے کردار میں اضافیں۔ اور نہ اس سخت کمائیہ خداوندی کی رحمت سے دعا کرتے جائے کسی نتیجہ پر پہنچائے گی عیاذ باللہ۔

پہنچتی: اب تک مرض کا اختصاص اور علاج کی طلب اور عمل کی فکر ہے رحمت کی امید رکھنا فرض ہے۔
حکال: تبلیغ دین حسب ارشاد رکھنا اور مقبالت میں اس کو لکھنا۔ پنے اسلام کا وہم بھی نہیں ہونا چاہیے۔
پہنچتی: اگر اس میں تیز مصلحت (طلب رائے والی دوا) تجویز کیا گیا ہے تو اس زمانہ کے اقویٰ (مضبوط طور) کے لئے مناسب ہے۔ اس کے علاوہ کہ مرض کے ادویہ صر کے لئے سمجھا جائے۔ فیصلہ سمجھا جائے۔

حکال: عمر یہاں کیفیت یہ ہے کہ اس حدیث کے فیصلے سے کہ جس میں ہے کہ آیت دین سے در بعد حصہ پر لگے اس سے نجات کا زمانہ جو اگرچہ طبیعت کے اعتبار سے اپنی حالت پر جو کچھ تھوڑا بہت فہمیں ہوتا ہے وہ بھی اپنی نہیں رہتا۔

پہنچتی: اس طبیعت میں اس کے ہونے پر قلعی فہمیں کا ہونا اس کا نعمت ابدی ہو جاتا ہے۔
حکال: یہ ہے مرض غلبہ کا اظہار ہے۔ اب جو حضرت والا کا ارشاد ہو۔

پہنچتی: ارشاد دین تو جو میں کیا قابلیت ہوئی جس میں کا خیرا ساما رہتا ہو۔ سو ہر مضمون پر قلم کھینچا گیا ہے۔
حکال: علاج بازین کی درخواست کے ساتھ اجازت چاہتا ہوں۔ خدا اب۔ (بعد از ۲۰۰)

تَحْقِیْقُ: دنیا کے ساتھ خدا تعالیٰ کے سپرد کرنا ہوں۔

(ثانیہ) خُتَالُ: والا نامہ اصلاح آفرین ہوا۔ الحمد للہ کہ حضرت والا کے مضمون سے شوق میسر ہوئی۔ اور جو اہل بصیرت اپنے امراض کے بارے میں بھی دوا پہنچنے میں ضروری اجزاء کے اعتبار سے بالکل صاف ہو گئی۔

تَحْقِیْقُ: الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَہَبْنَا نَکُمُ الْعِلْمَ۔ (آپ کو علم مبارک ہو)۔

خُتَالُ: ایسے ہی باطنی طور پر بھی مبارک تحریر سے اپنے دیوان کبر کی بنیادیں بہت اُچی ہوئی محسوس ہوئیں۔ امید ہے حضرت والا کی خاص توجہ کی وجہ سے یہ قلمہ ایک روز اسی طرح منہدم ہو جائے گا اور یہ تعمیر کار گرانما بندگی کی ابتدا ہوگی۔

تَحْقِیْقُ: انشاء اللہ تعالیٰ ایسا ہی ہوگا۔ بلکہ انشاء اللہ ہو گیا۔ صرف ہونے کے علم کا ارتکاز ہے۔ وہ جہدی نہیں ہوا

کرنا۔ اور (اس میں) مصلحت بھی یہی ہے کہ بے فکر بن نہ ہو جائے۔

خُتَالُ: حق تعالیٰ آں بندہ (حضرت) کے فیوضِ بہیضہ باقی رکھیں۔

تَحْقِیْقُ: میرے کیا فیوض احباب کا حسن ظن ہے ورنہ

خُتَالُ: اصلاح کار کجا و من خراب کجا

تَرْجِمَہُ: ”کام کی جتنی کہیں اور میں خراب کہاں۔“

خُتَالُ: اللہ تعالیٰ کی ذات کے تصور کے بعد خشیت اور طاعات کے اہتمام کا نہ ہونا جو عرض کیا تھا اس پر حضرت والا کا ارشاد کہ تصور خود مقدمہ میں سے ہے اور خوف و خشیت اس کی ابتدائی چیزیں ہیں۔ مقصود کے بعد اس کی ابتدائی باتوں سے بے پرواہ ہو جانا چاہئے۔ سمجھ کی کمی کی وجہ سے سمجھ میں نہیں آیا۔ صحیح یہی ہے جو حضرت کا ارشاد ہے مگر فریب: قصص اب تک یہ سمجھا تھا کہ رضای مقصود ہے جو طاعات اور اس کے اہتمام میں منحصر ہے۔ اور تصور خوف و خشیت کی ابتدا ہے۔ جس کے بعد طاعات کا اہتمام حاصل ہوتا ہے اور اسی پر اللہ تعالیٰ کی رضا کا نتیجہ ملتا ہے۔ حضرت پر بوجہ نہ ہو تو کچھ وضاحت فرمائیں۔ اگر ضرورت بھی خیال فرمائیں ورنہ بہتر۔

تَحْقِیْقُ: معلوم ہوتا ہے میری پوری عبارت میں غور نہیں کیا گیا۔ میں نے یہ نہیں لکھا کہ تصور خود مقاصد میں سے ہے میری عبارت یہ ہے کہ خاص درجہ میں خوف و خشیت و اہتمام خود مقدمات انہیں مقاصد کی ابتدائی باتوں میں سے جن کو میں نے دولت کہا ہے اور پرمکذبت عبارت میں جس کو دولت کہا ہے وہ ان چیزوں کا مجموعہ ہے۔ فرائض و واجبات و موعکدات کو لازمی طور پر کرنا درود کے شغل اور ذات کے تصور کے ساتھ مسجد میں قیام جس کا حاصل باصوات (جن باتوں کے کرنے کا حکم ہے) کا (کہ وہ داخل طاعت و ذکر و فکر کا مجموعہ ہے) لازمی طور

سے کرنا ہے اور ان کا مقصود ہونا ظاہر ہے اور خوف و خشیت اور مرنیات کے وہ تمام کو جو ان (باتوں) کی ابتدا کہ گیا ان کا صرف وجہ نہیں بلکہ وہ درجہ جو آپ کے ذہن میں ہے یعنی طبعی غلبہ کا درجہ یہی اُن کے لئے ہے اس میں خاص کی قید لگانا ہے اور یہ ثابت ہے کہ خوف و خشیت طبعی یا اہتمام طبعی یعنی طبعی چاہت ان کا حکم نہیں کیا گیا ہے اگرچہ پسندیدہ ہیں اور اگر حاصل ہو جائیں تو ان سے حکموں کے پورا کرنے میں مدد حاصل ہوتی ہے۔ باقی عقلی خوف، خشیت اور ارادے سے اہتمام کرنا ان کا خود حکم ہے آپ کو حاصل ہے اور اس کے تھوڑے کے آپ بھی شکر کی نعمتیں ان کو ابتدائی بات نہیں کہا گیا باقی ان کا مقصود ہونا رضا کے مقصود ہونے کے خلاف نہیں ہے۔ رضا مقصود کا مقصود ہے اور یہ چیزیں اپنے ابتدا کے اعتبار سے مقصود ہیں۔ اگر اب بھی پریشانی ہے بے تکلف کچھ دیا جائے۔

حُثَّانِ: حاضری کے بارے میں "حضرت کا ارشاد کہ" نے کے معنی جاننے کی ضرورت ہے" یہ مذاکرہ ہے کہ مقصود زیارت کے علاوہ کچھ نہیں ہے بیست کے بارے میں تو چونکہ یہ طے ہو چکا ہے کہ مستقل شدید تقاضے کے اور طبعی محبت کے بغیر مناسب نہیں ہے اس لئے ارادہ ہی نہیں کہ اس درجہ میں یہ لڑائی باتیں بھی محسوس نہیں کرتا ہوں۔ زیارت اور ایک لمحہ کی محبت اس لائق میں بہتر از صد سالِ حاضرت ہے (وہ سو سالہ عبادت سے بہتر) ہے مقصود ہے۔

پتھوینق: اس حسنِ نعمت کی وجہ صحیح ہے کہ جس شخص کی محبت کا ارادہ ہے اس میں مطابقت ہے (تو یہ تو) نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ محبت کے ارادہ کرنے والے کو کا قصد صحبت کو اس وجہ کے بغیر ہی صرف نیت سے مراد عطا فرمادیتے ہیں اس لئے میں بھی گوارا کر رہا ہوں۔

حُثَّانِ: والدہ صاحبہ اگرچہ دینی اپنی بہن ہی کے یہاں ہوں گی مگر ان کے سفر کا مقصود سفر بھی زیارت کے علاوہ کچھ نہیں اور جو زرت کے بغیر کچھ بھی عمل میں نہ آئے گا کہ احتیاط یہ قانون معلوم ہے کہ حضرت اجازت اور اطلاع کے بغیر ضروری پسند نہیں فرماتے جو عین مقتضائے عقل و تہذیب ہے۔

پتھوینق: وہ بھی تشریف لائیں میں تو دیہاتی زندگی گزارتا ہوں سب کچھ گوارا کر لیتا ہوں مگر بہنوں کے معاملہ میں کچھ دشمنی نہ ہوں گا۔ ہاں آپ سے جو وقت کا متفق ہو گا معاملہ کر لوں گا لیکن اطلاع بر حال میں ضروری ہے اتنی پہلے کہ اطلاع کی رسید جائے۔

حُثَّانِ: میری یہ حاضری کی تمنا پرانی اور آج تک اس میں جہاں اور رکاوٹیں اور پردے وہاں ایک آدمی کاوت یہ بھی ہے کہ میں ایک سیدھا اور کرم فہم ما انسان ہوں اور حسرت سے یہ بات عرض کر رہا ہوں کہ اہل اللہ کی

صحبت اور اس کے ساتھ بیٹھنے بات کرنے کے آداب سے بھی ناواقف ہوں۔ لیکن منظور حالت میں یہ نہ ہو کہ سمجھ نہ کی کہ جب سے کوئی بات حضرت کی مٹانے خلاف سمجھ سے نہ ہو اور حضرت اپنی عالیٰ خلق و شہادت سے قوس تو فرما نہیں کر ان کو تکلیف ہو اور ان کی طبیعت تنگ نہ ہو جائے کی نتیجہ ہو اس ماضی پر کہ برکت حاصل کرنے کے لئے جائیں اور دانیس ہوں اس کا تعلق لے کر کہ اس اللہ کی عزت و رسالت خیر و سعادت سے کھلی ہوئی ہے۔ اعدنا اللہ منہا۔ (اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے بچائے)۔

تحقیق: اس سے بے فکر ہو پناہ پانے اور ان خیالات کی کوئی غم کے قابل اصل بھی فرض کر لی جائے پھر بھی آپ کا صدق و خلوص ان سب پر اتنا غالب آ جائے گا کہ ان سب خیالات کو ہباء و مشورا (ہوا) کر دے گا اور "اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم" (جو چاہو کرو میں نے تمہیں معاف کر دیا ہے) بے اختیار جوشہوہ پائے گا جو انقباض کو توڑنے کی مدد دے گا۔

حکال: اس لئے حق کہ یہ خیال ہے کہ اکثر کبھی یہ سعادت حاصل ہوتی تو جہر تک ہو سکے قیام و عظام اور برہم کی مہمانی تکلیف سے بچا رہوں گا کہ کثر متعارف وہاں موجود ہیں اور بے تکلف۔

تحقیق: میں اس کے بارے میں اور غرض کر چکا ہوں کہ جو ہمت کا مکتبہ ہوا معانہ نہ کر لوں گا۔ آپ کی حاجت کے وہاں سے یہ وقت مستثنیٰ ہے۔ یہ میری رائے پر ہو گا خود اتفاق سے آپ اپنی کی چاہت کے موافق ہو جائے یا نہ وہاں خود کہہ دوں گا آپ کو پوچھنے کی بھی محتاج نہ ہوگی۔

حکال: اگرچہ حضرت کے یہاں کی مہمانی ایک سعادت ہے۔ مگر انہوں نے اپنے اندر نہ اس کی طبیعت نہ اپنی کچھ پر اطمینان ہے۔

تحقیق: بس یہی اعتقادات تو مہمانی کا اہل نہ دیتے ہیں۔

حکال: یہ سب کچھ حضرت کی کی خوشی اور عزت پر موقوف ہوگا۔

تحقیق: ہاں اللہ لکم۔ اس رعایت کو دیکھ کر اہلیت کا نہ ہونا کیسے مان لوں۔

حکال: اگر حضرت کسی وجہ سے ماضی کو پسند نہ فرمایا کی گئے تو تمہارے بار جو میں پر بھی اویا اصرار نہ ہوگا۔

تحقیق: اس سفر کی جو ضرورت تھی جب وہ پائی نہ گئی اور جو مانگی تھی ان کے دور ہونے کا مسئلہ طے ہو جائے (جب آنا چاہئے) اب (کیونکہ) اس بات کا احتمال ہی نہیں رہا ہے (اس لئے) اب جب خیال ہو اس وقت کے کہنے کے بجائے پہلے ہی سے کہے دیتا ہوں۔ کرم نہ فرود آ کہ خان خانان سے۔ (کہ کر فرما دے) یہ کچھ آپ ہی کا صحر ہے اور احتیاط یہ بھی کہے دیتا ہوں کہ میرے اس کہنے کی حقیقت اپنی طرف سے (آپ کو)

آزادی دینے کی اطلاع ہے نہ کہ آپ کے ارادہ میں کسی قسم کا تعارف (کرنا ہے)۔ آپ ہر پہلو میں اور اس پہلو کی ہر حالت اور ہر وقت میں آزاد ہیں باقی یہ دوبارہ لکھ دیتا ہوں کہ کچھ پہلے سے اطلاع ہو جائے اور اس پہلے کی وہی مقدار جو اوپر لکھ چکا ہوں۔

پہلے اور اس خط میں جو بات مزاج والا کے خلاف ہو یا ہو بعد ادب معافی چیش کرتا ہوں۔ حد ادب۔ والسلام

پیشینوی: اس کو بھی "اعملوا ما شئتم" (جو چاہو کرو) کی طرح عام میں داخل کر لیا جائے بلکہ آئندہ کے احکامات کو بھی۔

بخاری: محدثی و مطہری دامت برکاتہم۔ سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پہلے والے سلسلہ کے ایک پرچہ میں نے ایک اپنا فلسفہ عیب اصلاح کی غرض سے پیش کیا تھا۔ وہ یہ کہ مجھے اکثر اوقات لوگوں کے برا کہنے کا خوف لگتا ہے مثلاً کوئی گناہ یا برے عمل تھا تو کوئی فعل کے خلاف ہو گیا اور ایسی حالت میں کوئی ملے والا پہنچا کر تو بے حد شرماتا ہوں اور نفس کو ہرگز یہ گوارا نہیں ہوتا کہ یہ شخص میرے اس عیب پر مطلق ہو جہاں تک ہو سکے جہاں کی کوشش کرتا ہوں۔

حضور نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا تھا کہ شرمناز اور ناگوار ہونا تو غیر اختیاری بات ہے جس کا انسان مخلف نہیں ہاں اس کی کوشش کرنا کہ دوسرے کو اطلاع نہ ہو یہ فعل اختیاری ہے۔ علاج خدا کے ساتھ ہوتا ہے۔ ہجوانے کی ضد بتاتا ہے کہ ان بوجہ کر جتا دینا چاہئے جبکہ گناہ نہ ہو۔ میں نے اللہ تعالیٰ کی مدد سے اسی وقت سے اس تجویز پر عمل شروع کر دیا۔ اب مجھ اللہ صاف صاف بتا رہا ہوں کہ آج یہ واقعہ پیش آیا ہے اس تدبیر سے نفس کی آن ٹوٹ گئی لیکن کبھی شرم و ندامت ہو جاتی ہے تو اس کا میں مخلف نہیں۔ ہاں ایسی باتوں میں جن کو طبعی طور پر ایسا صریح کے خلاف سمجھتا تھا جیسے بازار سے سودا سلف لانا، مگر میں صحتی کر لینا۔ دینی چیز اٹھانا وغیرہ اس میں تو یہاں تک بے غائب ہو گیا ہوں کہ اب مجھے اس کا وہم بھی نہیں ہوتا کہ یہ کام وضع کے خلاف ہیں یا نہیں۔ اس حالت کے بتانے سے یہ مقصود ہے کہ اگر اس علاج میں حقیقی ہوئی ہو تو خیر و نہ اس میں تدبیر پر عمل کر رہا ہوں۔

پیشینوی: اگر اس میں وقت پر اصلاح کا طریقہ یاد بھی آ جاتا ہو اور اس پر عمل کرنے میں کھینچا تائی بھی نہ ہو تو دماغ کی علامت ہے۔ اگر ایسا ہو گیا تو دوسری حالت لکھ دیجئے۔ (الاور، رجب ۱۳۸۵ھ، ص ۳۵)

اختیاری باتوں پر وسوسہ اور اس کا تفصیلی جواب اور ازالہ

بخاری: حضرت ایہ اختیاری باتوں کا جو مسئلہ ہے اس کے بارے میں اکثر ایک دوسرے یہ ہوا ہے۔ خصوصاً اپنے

حالات ہی پر نظر کرنے سے کہ کیا جسمانی امراض خاص کر ضعف قلب و دماغ اور مسلسل طبیعت کے خلاف حالات کے پیش آتے رہتے ہیں یہ اختیار بھی ضعیف و کمزور نہیں ہو جاتا ہے اور کیا پھر اس حد تک یہ اختیار اختیاری باتوں میں داخل ہو جاتا ہے۔ ایسے ہی ارادہ و اختیار میں اور نیت میں کیا فرق سمجھوں۔ مثلاً اگر نماز میں خشوع و خلوص کی ہر وقت نیت رکھتا ہوں اور پھر بھی یہ اس درجہ تک کا بھی نہ حاصل ہوتا ہو جس کو حضرت اختیار بائ میں فرمایا کرتے ہیں تو ایسی نیت معتبر ہوگی (یا نہیں؟)۔

تحقیق: خشوع لغت میں صرف سکون ہے اور شرعاً (اعشاء و) جوارح کا سکون ہے جس کی حقیقت ظاہر ہے اور سکون قلب جس کی حقیقت حرکت فکر یہ کا فتر ہو جانا ہے اور جس طرح جوارح کے سکون کا حکم قدرت جتنا ہے مثلاً صحیح قوی آدمی اس پر قادر ہے کہ نماز میں کوئی حرکت نماز سے زیادہ نہ ہونے دے وہ اسی کا مکلف ہوگا اور مریض جس کو دور ہو دور کے غلبے کے وقت اس پر قادر نہیں جب اور اطمینان کا وہ بے چین ہو سرچ و تاب کھائے اس لئے وہ اس درجہ سکون کا مکلف نہ ہوگا لیکن جب درود ہو پھر وہ اس سکون کو دو بارہ تازہ کرنے کا مکلف ہوگا۔ اسی طرح سکون قلب کی تکلیف بھی قدرت کے بقدر ہوگی مثلاً جو شخص تمام پریشان کرنے والے اسباب سے محفوظ ہو وہ حرکات فکر یہ کے پوری طرح ختم کرنے پر قادر ہے وہ اسی کا مکلف ہوگا اور جو پریشان کرنے والے اسباب میں مبتلا ہو وہ ایسی طبیعت کی تسویٰ پر قادر نہیں اس لئے وہ اس درجہ کا مکلف بھی نہ ہوگا لیکن جتنا وقت پریشانی سے سکون حاصل ہوگا یعنی وہ پریشانی قوت خیالیہ پر غالب نہ ہوا اس وقت میں اس کا مکلف ہوگا۔

یہ تو قاعدے کی بات ہے۔ اب اس مقام پر ایک باریک جزئی ہے وہ زیادہ توجہ کے قابل ہے اور اس میں زیادہ بصیرت کی ضرورت ہے۔ اگر صاحب معاملہ کو ایسی بصیرت نہ ہو تو کسی سطحی تجربہ کار حکیم سے مشورہ کی ضرورت ہے۔ وہ یہ کہ اس حرکت فکر یہ کے ختم کرنے کا طریقہ کیا ہے کیونکہ یہ ختم براہ راست حاصل نہیں ہوتا۔ جیسا کہ مشاہدہ ہے بلکہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے قلب کو کسی محمود چیز کی طرف جان بوجھ کر متوجہ کر دیا جائے جو نماز کی وضع کے خلاف نہ ہو مثلاً ذات حق کی طرف مسلسل متوجہ رہے اگر خیال نہ جسے کی وجہ سے اس پر قادر نہ ہو تو یہ تصور کرے کہ میں کعبہ حسنا کی طرف رخ کئے ہوئے ہوں یا نماز میں جواز کار و قرات پڑھ رہا ہوں ان کی طرف توجہ رکھے کہ میں یہ الفاظ پڑھ رہا ہوں یا ان کے معانی کی طرف توجہ رکھے نفس کیونکہ آن میں دو طرف متوجہ نہیں ہوتا اس لئے یہ توجہ دوسرے خطرات کے آنے سے رکاوٹ بن جائے گی۔ یہ ہے وہ طریقہ اب اس میں ایک غلطی ہوتی ہے وہ یہ کہ ہر شخص کی استعداد الگ ہے۔ کسی شخص کے لئے ایک تصور نفع دینے والا ہے دوسرے شخص کے لئے دوسرا تصور مفید ہے۔ کبھی صاحب معاملہ بصیرت اور تجربہ کے نہ ہونے کی وجہ سے اپنے لئے ایک طریقہ

اختیار کرتا ہے اور وہ طریقہ اس کی طبیعت کے مناسب نہیں ہوتا ہے۔ اس نے اس سے مقصود حاصل نہیں ہوتا ہے۔ اور بار بار کی ناکامی سے مایوس ہو کر اس عہد گذار میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ خوشحال و اختیار کی محسوس نہیں ہے اس لئے بالکل اس کا اہتمام چھوڑ بیٹھتا ہے اور اس قلم کی برکت سے محروم رہتا ہے۔ اس لئے اپنے مناسب طریقہ کی تعمیر کے لئے سخت اہتمام کی ضرورت ہے۔

دوسری غلطی اس سے شدید یہ ہوتی ہے کہ تعمیر کے بعد جس طریقہ کو اختیار کیا گیا ہے اس میں کوشش زیادہ کر کے لگتا ہے اور اس کا منتظر و متوقع رہتا ہے کہ دوسرا کوئی خیال اسلئے نہ پائے اور اس کے لئے طبیعت پر زور ڈالتا ہے حتیٰ کہ کتابت تک پیش آتی ہے جس کا نتیجہ وہی امیدنی اس کے بعد ترک کر دینا ہے۔ اس لئے کوشش کو چھوڑنے کی ضرورت ہے۔ بس بجلی کی معتدل توجہ کافی ہے۔ اگر اس توجہ کے ساتھ دوسرا کوئی خطرہ جائے وہ غیر اختیار ہی ہوگا اور نقصان دہ نہ ہوگا۔ جیسے کسی خاص صفحہ میں سے کسی خاص نکتہ پر اختیار سے نظر کی جائے تو یقینی بات ہے کہ وہ شعاع میں ارادے کے بغیر دوسرے نکات پر بھی پہنچ جاتی ہیں مگر وہ نظر اختیار کی نہیں ہوتی ہے۔

یہ غلطی سب سے بڑھ کر ہوتی ہے کہ دوسرے خیال کے آنے کے ساتھ یہ سوچنے لگتا ہے کہ یہ خیال اختیار سے آ رہا ہے یا اختیار کے بغیر آیا ہے تو یہ فیصلہ خالص بیکار ہے۔ اگر فرض کیا جائے کہ یہی ثابت ہو جائے کہ اختیار سے آ گیا تو تب گزشتہ کو تو نعم نہیں کیا جاسکتا ہے آئندہ کے لئے تہ تبرک ہی کیا جائے گا۔ اگر اس فیصلہ کے بغیر بھی اس تہ تبرک میں مشغول ہو جائے تو کیا نقصان ہے اور تہ تبرک معلوم ہونے کے بعد اس توجہ قصود کی مورثیت و ارادہ جو کہ مزاحفہ جس جس اختیار ہوتے ہیں جو بیرون اختیار رکھنے ہوئے ماسور یہ کے کافی نہیں جیسے نہ کی نیت کرے مگر نفس صلوٰۃ کو اختیار نہ کرے ناکافی ہے لیکن جن امکانات کا متعلق اس فرق کی تحقیق کو سوچا تھا اب وہ اس تحقیق کے بغیر بھٹکتا رہتا ہوئے۔ یعنی فرق ہونے پر بھی اور نیت کے کافی نہ ہونے پر بھی اثر کیا نہیں رہا۔ کیونکہ اختیار کے درجات میں ایسی گونا گوش نکل آتی کہ کسی درجہ میں بھی غلطی اور معصیت کا احتمال نہیں رہا۔ واللہ اعلم

(نور اللیثی): مضمون کی ہیئت پر نظر کر کے مزید معلوم ہوتا ہے کہ اس کو "التحقیق فی الاختیار للضعیف" سے متعلق کر دیا جائے۔ (ادارہ ہدایہ ص ۱۷۱، ۱۷۲)

توجہ کا اصلاح میں کچھ دخل نہیں

مثال: احقر کی عملی حالت بہت خراب ہو گئی ہے۔ اچھا کمر تعمیر و مرود ہو گیا ہے ایسی حالت میں احقر کی

طرف پوری توجہ فرمائیں۔

تحقیق: توجہ کا اصلاح میں کیا دخل ہے کبھی قبضہ ہو گیا ہو یا ہو جائے کیا اس کا علاج بھی میری پوری توجہ تجویز کرو گے۔

حکال: میرے خاندان میں تقریباً سب ہی حضورِ والا سے بیعت ہیں۔ ان سب ہی سے اپنے کو دین کے معاملہ میں کم پاتا ہوں اس لئے طبیعت میں ایک الجھن سی رہتی ہے کہ کون سی ترکیب کروں جو ان سب سے بڑھ جاؤں۔

تحقیق: جب سب سے بڑھ جائیں گے اس وقت بھی اپنے کو سب سے گھٹا ہوا پائیں گے۔ پانی میں اپنا گھس ایک خاص مقام پر دیکھا جاتا ہے لیکن اپنے مقام سے زیادہ اونچا ہو جائے تو عکس زیادہ بچا نظر آئے گا۔

حکال: طبیعت ہی نئی نہائیں پیدا کرتی ہے کہ اتفاق سے یہ موقع بھی مجھے مل جائے وہ موقع بھی مجھے مل جائے اور میں سب سے بڑھ جاؤں۔

تحقیق: یہ تو ”سابقوا بالخیرات“ (نیکیوں میں آئے برحق) ہے۔

نفس انسان کے قبضہ میں ہے نہ انسان نفس کے قبضہ میں ہے

حکال: عرض یہ ہے کہ نفس کی حالت اس طرح محسوس ہوتی ہے جیسے شیر کی ہوتی ہے۔ اور انسان اس کے قبضہ میں ایسا معصوم ہوتا ہے جیسے بکری شیر کے پنجہ میں ہو۔ اسی لئے پوری اصلاح کا ہونا انسان محسوس ہوتا ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ۔ حضرت والا کی دعا کی وجہ سے امید تو ہے۔ دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ نفس و شیطان کے پسندے سے محفوظ فرمائے اور مقصودِ اصلی تک پہنچائے۔

تحقیق: اسلام علیکم۔ بالکل حقیقت کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ انسان نفس کے قبضہ میں نہیں بلکہ نفس انسان کے قبضہ میں ہے۔ بآئی اس جہنم وصف کا کچھ علاج جس کو خدا اعتماد کر کے بہت بار دی جائے۔

(انور، ص ۲۷۲)

نماز سے اصل مقصود ذکر ہے

حکال: حضرت نے گزشتہ والا نامہ میں جو ہدایت فرمائی تھی کہ تمام افعال کے بارے میں یہ تصور رکھے کہ سب ”قریب حق تعالیٰ کے سامنے پیش ہوں گے۔ اس میں شبہ نہیں کہ نماز کے علاوہ دوسرے افعال میں یہ بہت بڑی معلوم ہوتا ہے لیکن حضرت! نماز میں اس مراقبہ سے جو کچھ نماز میں پڑھتا ہوں اس کے معانی سے بے التفاتی

ہو جاتی ہے جو صیبت پر شاق ہوتا ہے۔ پھر افعال کے پیش ہونے کا معاملہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابھی دور ہے لیکن اس سے کہ حق تعالیٰ دلچسپ رہے ہیں ایک فوری ہیبت معلوم ہوتی ہے مگر ہر حال میں جو چیز معافی کے سمجھنے میں رکاوٹ بنتی ہے وہ بوجہ کا سبب ہو جاتی ہے بلکہ خیال ہوتا ہے کہ نماز کے مقصد ہی سے دوری ہو رہی ہے۔ بہر کیف جیسا ارشاد ہو۔

تحقیق: قرآن مجید میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کا اصل مقصد خود ذکر ہے قال تعالیٰ ﴿اقم الصلوۃ لذکر عی﴾ (تکوین: ۲) کہ میری یاد کے لئے نماز پڑھئے) وقال تعالیٰ ﴿ان الصلوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر ثم عللہ بقولہ ولذکر اللہ اکبر﴾ (تکوین: ۲) کہ بلاشبہ نماز بے خیال اور برے کاموں سے روکتی ہے، پھر اس ارشاد کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر بڑی چیز ہے اس سے علت بیان کی ہے (صرف حضور ہی جس کے ساتھ کوئی دوسری چیز نہ ہو) ذکر کا ہی مصد ہونے کی وجہ سے اتنا ضرر مرکب (یعنی وہ حضور ہی جس کے ساتھ کوئی دوسری چیز ملی ہوئی ہو) جو جیسے اللہ تعالیٰ کی حضور کے ساتھ ہیبت بھی ملی ہوئی ہو) کے مقابلے میں مقصود ہونے میں زیادہ قوی ہے۔ ”وہو الذکر“ (وہ ذکر ہے) اور نماز کے باہر وہ قرات خود مقصود للذات کی زیادہ پروا کی جائے گی۔ ”وہو بالاحتضار العرکب“ (وہ اتنا ضرر مرکب سے بڑھ کر) اس لئے اگر بندے کے لئے اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کے سرحہ سے ضروری زیادہ حاصل ہو تو وہ اتنا ضرر معافی سے مقدم ہے ”ہذا ذوقی“ (یہ میرا ذوق ہے)۔ (احمد: جب: ۱۰۷)

دعا میں واحد کے صیغے میں الحاح زیادہ اور صیغہ جمع میں شرکت کا ثواب ہے

کیفیت کے غلبہ کا اعتبار ہے

تخالف: ایک اور بات مذکور اش کے قابل ہے وہ یہ ہے کہ جب اپنے لئے کوئی خاص دعا مانگا ہوں تو خیر آتا ہے کہ دعا میں اکثر جمع متکثر کے صیغہ میں منقول ہیں جس کا مقصود یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام مسلمانوں کو شریک رکھے مگر دوسروں کو شریک کر کے وہ خود غرضی والہ نہ بنیں پیدا ہوتا ہے۔

تحقیق: دعا میں دونوں صیغوں سے منقول ہیں۔ واحد کے صیغہ میں الحاح مصلحت زیادہ ہے اور جمع کے صیغہ میں دوسروں کو شریک کر لینے سے زیادہ دعا کے قبول ہونے کی مصلحت زیادہ ہے۔ جس وقت جس کیفیت کا نصب ہوا اس کا اتباع کر لیا جائے اور پھر اذوق یہ ہے کہ پہلے ہر دو میں منقول کا اتباع کرے کہ یہ اب کے زیادہ قریب ہے پھر اس دعا کے تکرار میں وقتی اذوق کا اتباع کرے کہ دونوں مجتمع ہو جائیں۔ (احمد: جب: ۱۰۷)

دعا میں کہنا کہ اپنے اولیاء کے صدقہ، اس میں غیر مقتول ہونے

کاشیہ اور اس کا جواب

مُحَال: بعض دعاؤں میں یہ کہہ لیا کرتے ہوں کہ اپنے اولیاء و اقرباء "اِنْ اٰمَرَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَطَعُكُمْ" (کہ تم سے بزرگ تر اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ ہے جو تم کوئی میں سب سے زیادہ ہو) کے صدقہ اور اپنے رسول و رسولِ ملاحین کی رحمت کے منتظر رہتا رہتا ہوں مگر یہ دوسرے ہونے لگتے ہیں کہ یہ طریقہ، ثور و عقول نہیں اپنا حرفت سے کیوں بڑھاتا ہے۔

تحقیق: پہلے تو مقتول بھی ہے مگر کہیں کہیں تو سب ہونے کے لئے اتنا کافی ہے "اِنَّہُمْ اِنْ اٰمَرْتُمْ عَنِیْ وَ اَمَّا لَہٗ" "اے اللہ! میں تم سے سب سے زیادہ کرتا ہوں جو، لگتے والوں کا آپ پر ہے۔" (ایسے ہی دوسری روایات میں آیا ہے اور جو مقتول بھی نہ ہو، جیسے تو مع بھی مقتول نہیں۔ بعد اس کے بعد سے اسے واقع میں زیادہ کی اجازت، مقتول ہے، جیسے تیرے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے زیادہ مقتول ہے اور جیسے تمہارا نے تشہد میں حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کے ساتھ سیدنا برہان کی صرف یہ زنت کی نہیں بلکہ مستحب کہا ہے۔ اس میں اس میں کیا فرق ہے اس کے علاوہ دعا میں خود الخالق و مکتوب کا حضور ہونا، بغیر کسی مخالفت کے ثابت ہے۔ ورنہ زیادہ تو اس سے کہ مقتول کی تعزیت ظاہر ہے جس پر دلیل کافی بھی جو کہ حکم کے لئے کافی ہے لیکن اگر وہی کے اعتبار سے ان دعا میں جو ترمیم ہو تو اس کے لئے زیادہ کرنا افضل ہے "وَلِلنَّاسِ فِیْمَا یُحْسِنُونَ مَذَہِبٌ" (مشرق میں لوگوں کے مذاہب مختلف ہوتے ہیں۔) واللہ اعلم اشراف علیٰ کلمہ شعبان ۱۳۵۵ھ۔ (انوار۔ باب ۱۳۵)

فکر اور مراقبہ دونوں مطلوب ہیں

مُحَال: دوسری بات یہ ہے کہ کبھی کبھی جب دل غلجے محکم کا اثر ہوتا ہے تو اس وقت نفس پر کبھی اثر نہیں کرتا ہے کہ زبان سے "ہستہ، ہستہ لفظ" اللہ یا لا الہ الا اللہ" کہا جائے پس ذکر کا تصور قوروت ہے مگر زبان کو حرکت نہیں ہوتی۔ کیا یہ ذکر بھی مفید اور اجر کا سبب ہے۔

تحقیق: یہ ذکر فکر کی وسعت کی ایک قسم ہے، دونوں شرعاً مطلوب ہیں۔ قرآن مجید جگہ جگہ قرآن و حدیث میں مذکور ہے اور نہ کہ کبھی ایک حدیث میں ہے "ارغب اللہ نجدہ تجاہلک" (اللہ تعالیٰ کا سراپہ کیا مروت اللہ تعالیٰ کو

اپنے پاس پاؤں کے) گرچہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ فکر اور مراقبہ پوری طرح (یعنی زبان اور فہم دونوں) کے ساتھ اس ہو مگر اطلاق (قید کے بغیر ہونے) سے ظاہر معلوم ہوتا ہے۔

مثال: شہید یہ ہے کہ اس میں نفس کو توجہ کرنا تو بڑا ہی نہیں پھر اجر کیا۔

تحقیق: کرنا تو بڑا، جان بوجھ کر توجہ اور احتضار یہ بھی تو مثل ہے۔ چنانچہ اگر ایسی ہی توجہ گناہ کی طرف ہو تو مواخذہ ہوتا ہے جو اس کے معجز ہونے کی دلیل ہے "والا جبر اقرب و اوسع شرطا من الوزر" (شرط لانے کے لئے اجر گناہ سے زیادہ بہتر ہے)

مثال: اُمراس کے ذکر کے تصور کو کامیابی (ذہن میں کسی بات کا آنا) کا ایک حصہ شمار کیا جائے تو کچھ گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

تحقیق: اپنی اصطلاح میں بڑا چاہے کہہ لیا جائے حقیقت معلوم ہوگی۔

مثال: سہر سال مجھے اس میں مدت سے تر دو ہے۔ امید کہ اس کا ازالہ فرما کر قتل بخش جائے۔

تحقیق: جو خیال ذہن میں آیا تو امد سے لکھ دیا۔ (انور، شعبان ۱۳۵۷ھ)

عقلی خوشی ایمان کی علامت ہے

مثال: حضرت ولاء! ارشاد ہوئی "اذا سررتك حسنت وساءت سبتك فانت مومن" (کہ جب تجھے میری نیکی خوش کرے اور برائی تجھے بری لگے تو تو مومن ہے) کے بارے میں شہید یہ ہوا کہ خوشی دو قسم پر ہے طبعی، عقلی، طبعی تو اکثر نہیں ہوتی ہے عقلی بھی کبھی کبھی بلکہ اکثر اوقات اس لئے کہ عقلی خوشی اس طرح ہوگی کہ نیک کام کرنا آخرت میں ثواب ملنے کا ذریعہ ہے اور وہ خوشی کے قابل ہے یا اس طرح کہ نیکی کرنا اللہ تعالیٰ کے حکم کو پورا کرنے کی علامت ہے یہ بھی خوشی کے قابل ہے مگر ہر نیکی کرنے کے بعد قلب محسوس کرتا ہے کہ اس نیکی کے حقوق و آداب ادا نہیں ہو سکے۔ یہی اخلاص نہیں، یہی پوری توجہ نہیں۔ یہی ظاہری آداب مکمل نہیں۔ جب بہت ساری کیوں اور مویب معلوم ہیں تو نہ معلوم یہ نہیں کہتے ہوں گے۔ الغرض ایسی صورت میں نیکی سرے سے نیکی تو نہیں ہے بلکہ صرف نیکی کی صورت ہے۔ کہ اس پر خوشی کی وجہ جو آخرت کا ثواب یا حتم پورا کرنا تھی وہ بھی ثابت نہ ہوئی۔ اور وہی کی تو خبر نہیں میری اپنی حالت تو یہی ہے۔ ایسی حالت میں ایمان مضبوط (کامل) کا بھی ٹھکانا نہیں۔

تحقیق: کامل کی قید کہاں سے لگائی۔ کیا حدیث میں ہے یا کوئی اور دلیل ہے۔ جب یہ قید دلیل کے بغیر ہے تو

ایمان سے مراد صرف ایمان (قید کے بغیر) ہوا اور نیکی اگر کامل نہیں تو ناقص تو ہے پس ناقص نیکی پر خوشی ناقص ہوگی مگر وہ بھی مطلق ایمان کی علامت ہے اور اس پر بھی جزاء (بدلے) کا وعدہ ہے بقولہ تعالیٰ ﴿نَفْسٌ یَعْمَلُ مَثَاقِلَ ذُرَّةٍ خَیْرًا یُبْرَءُ﴾ (کہ جو خیر کا ذرہ بھی عمل کرے گا وہ اس کو پائے گا) اب کیا مشکل رہا۔

غلام یہ ہے جسکی نیکی ہی خوشی اور دوسری ایمان "ان (کائنات) بکاملاً فیکامل وان کانت ناقصاً فناقص" (اگر کامل ہو تو کامل ناقص ہوا ناقص) اور یہ ساری ظاہری نظر کے اعتبار سے ہے ورنہ غور سے دیکھیں تو ناقص نیکی پر بھی کامل خوشی ہوگی وہ بھی کامل ایمان کی علامت ہوگی۔ کیونکہ حقیقت میں خوشی کی وجہ یہ ہے کہ میرے باطن ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ نے مجھ کو یہ نعمت دی کہ نیکی کی توفیق ہوئی اگرچہ وہ ناقص ہی ہے مگر اس کا ناقص اپنے نقص کے اعتبار کے ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہونے کے اعتبار سے تو ناقص نہیں یہ تو مکمل نعمت ہے۔ دوسری نعمت اعتقادی ہے کہ میں نے نیکی کو نیکی سمجھا تو یہ نعمت دو نعمتوں سے مرکب ہوئی اور حق تعالیٰ کی توفیق پر خوش ہوا اور اسی طرح اعتقاد کے صحیح ہونے پر دونوں ایمان کامل کی علامت ہیں بلکہ اگر کامل نیکی بھی ہو تب بھی اس کو ناقص سمجھا۔

"کَمَا هُوَ مُفْتَضِلٌ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ یُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ اِنَّهُمْ اِلٰی رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ (جو لوگ دیتے ہیں اس طرح دیتے ہیں کہ ان کے دل ڈرے ہوئے ہوتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے پاس جانے والے ہیں) علی ما ورد فی الحدیث من تفسیرہ بقولہ علیہ السلام وَلَکِنْ هُمُ الَّذِیْنَ یَصُومُوْنَ وَیَصَدُقُوْنَ وَیُحَافِظُوْنَ اِنْ لَا یُحِیْلُ مِنْهُمْ الْحَدِیثُ" (جیسا کہ اس کی تفسیر میں حضور ﷺ کا ارشاد آیا ہے کہ مگر وہ لوگ روزہ رکھتے ہوں گے صدقہ کرتے ہوں گے اور اپنے اس بات سے ڈرتے ہوں گے کہ یہ چیزیں قبول نہ ہوں)۔

ایمان کامل کی علامت ہے۔ بہر حال صرف حسد کا ہونا ناقص ہو یا کامل علامت ہے ایمان کامل کی علامت ہے۔ اس لئے بالکل حسد کا ناقص ہونا بھی نہ خوشی کے خلاف نہیں ہے نہ ایمان کامل کے خلاف ہے اگرچہ عمل کامل کے خلاف ہو۔ واللہ اعلم۔ (آخر شعبان ۱۳۷۱ھ)

ناغہ پر نفس کو سزا دینے سے عداوت کم ہو جاتی ہے صرف استغفار کافی ہے
حق تعالیٰ: (ایک اجازت یا نذر کی طرف سے)

روزہ میں ایک دن پیٹ میں روزہ زیادہ ہوا۔ روزہ افطار کرنے کے بعد زیادہ ہے لیکن ہوا کہ سمجھ نہ جاسکا اور

مشکل سے تمام فرض و وتر وغیرہ مثلاً کے چڑھ لئے مگر تراویح نہیں پڑھی مگر قرآن آجی رات کے وقت آنکلی۔ دو گھنٹہ کے بعد اٹھا نہایت سکون تھا۔ بہت اچھی طرح سے تہجد پڑھی و طیفہ پڑھا لیکن ٹیس نے اس قدر غفلت کی کہ تراویح نہیں پڑھی ورنہ پہلے تراویح پڑھتا پھر تہجد پھر طیفہ پڑھتا چاہے تھا۔ اس غفلت سے طبیعت بہت پریشان ہے۔ استغفار کرتا ہوں لیکن طبیعت کو سکون نہیں ملتا ہے۔ حضور و آلا ایسی سخت سزا فرمائی جائے کہ طبیعت کو قہر رہو اور آنکھوں کی غفلت نہ ہو۔

تحقیق: کبھی ٹیس کو مزاجیہ سے ندامت تم جو جاتی ہے اور سزا دینے سے ندامت جاتی رہتی ہے اور اصلی مقصود ندامت ہے لہذا استغفار کی کثرت کافی ہے۔ (عمر، شعبان - قیوم)

حق تعالیٰ کے دیدار کا نماز میں تصور رکھنا حق تعالیٰ کی عین رضا مندی ہے

مخالف: میں جب نماز پڑھتا ہوں تو مجھے اس لذت کا تصور ہو جاتا ہے جو کہ جنت میں حق تعالیٰ کے دیدار کے وقت حاصل ہوگی اور یہ خیال ہوتا ہے کہ میں اس لذت (یعنی لذت دیدار) کے حاصل کرنے کی خاطر نماز پڑھ رہا ہوں۔ اس تصور میں الفاظ بمعانی الفاظ کی طرف توجہ نہیں رہتی ہے۔ براہ مہربانی تحریر فرمائیں کہ اس طرح نماز میں کوئی نقص تو پیدا نہیں ہوتا۔ اس سوال کی وجہ یہ ہے کہ نماز کے اندر خلوص اور حضور قلب ضروری ہے اور میرے خیال میں خلوص سے یہ مراد ہے کہ صرف اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لئے نماز پڑھی جائے لیکن مجھے یہ خیال ہوتا ہے کہ میں اس لذت (لذت دیدار) کے حاصل کرنے کی خاطر نماز پڑھ رہا ہوں اور حضور قلب سے یہ مراد ہے کہ میں کو الفاظ بمعانی الفاظ یا حق تعالیٰ کی ذات کی طرف دھا جائے لیکن مجھے اس لذت (لذت دیدار) کا تصور یا ارتقا ہوتا ہے اس لئے مجھے شبہ ہوا کہ شاید اس طرح نماز پڑھنے میں خلوص اور حضور قلب میں کوئی نقص پیدا نہ ہوتا ہو۔

تحقیق: رضا مندی حق اور دیدار حق دونوں ایک دوسرے کے لئے ضروری ہیں۔ ایک کا ارادہ دوسرے کا بھی ارادہ ہے۔ لہذا وہ تصور حضور قلب کے خلاف نہیں ہے۔ (عمر، شعبان - قیوم)

خداوند تعالیٰ خالق و مالک ہے جنت و دوزخ کا برابر ہونا مبارک ہے مگر زیادہ

اوپر کی بات یہ ہے کہ جنت کی دعا کی جائے دوزخ سے پناہ مانگی جائے

مخالف: (ایک اجازت یا حق کا حق)

کچھ دنوں سے میرے دس میں یہ خیال آتا ہے کہ خدا تعالیٰ مجھ کو جہنم میں بھیج دیں تو کیا ہوگا تو اس کا

جواب ذہن میں آتا ہے کہ خدا تعالیٰ خالق و مالک ہیں وہ جنت و دوزخ میں سے جہاں چاہیں اپنے بندہ کو بھیج دیں بندہ کے لئے سر تسلیم کرنے کے علاوہ اور کوئی گنجائش نہیں ہے۔ میں یہ لکھنا بھول گیا کہ مجھ پر ہمیشہ امید کا غلبہ رہا ہے۔ خوف خداوندی عقلی تو مجھے ہے لیکن خوف عشیت کا غلبہ نہیں ہوتا۔ کل جمعہ کی نماز میں امام سورہ زمر پڑھ رہے تھے اور مجھ پر یہ کیفیت غالب تھی کہ خدا تعالیٰ مجھ کو جہنم میں بھیجیں تو کیا ہو اور دل میں تھا کہ وہ خالق و مالک ہیں مجھ کو چاہے جہنم میں بھیجیں یا جہنم میں ہر حالت میں سر تسلیم خم ہے۔ یہ بھی ذہن میں آیا کہ کیا مجھے حق تعالیٰ کو جہنم میں بھیجنا منظور ہے جو بار بار دل میں یہ خیال آتا ہے۔ معلوم نہیں کیوں آنکھ سے نماز میں آنسو جاری ہو گئے اور اس شعر کا مضمون دل میں تھا۔

زندہ کنی عطائے تو در کنشی خدائے تو ۱۰۰ جان شدہ چٹائے تو ہر چہ کنی رضائے تو
تترجمنہ ”زندہ کریں تو آپ کی عطا ہے ورنہ یہ جان آپ پر خدا ہے جان آپ کے حشر میں مبتلا ہو
جگہ ہے آپ جو کریں آپ کی رضا ہے۔“

بحر یہ خیال آیا کہ جب تو جنت کے قابل نہیں اگر جہنم میں بھیجنا حق تعالیٰ تجویز فرمائیں تو کیا ہے تو بندہ ہے اللہ تعالیٰ کی تجویز کے سامنے سر تسلیم خم کر دینے کے علاوہ اور گنجائش ہی کیا ہے۔ جہنم میں بھی طبقات ہیں تو جہنم کے اعلیٰ طبقات بھی قابل نہیں درک (اصل سب سے نیچے والا طبقہ) یا اس سے بھی اسفل (یہی والا) کوئی درجہ چاہئے۔ خیر نماز جمعہ کے بعد یہ کیفیت ختم ہو گئی۔ تہجد کے وقت جب آنکھ کھلی تو ذہن میں آیا کہ خدا تعالیٰ کو اختیار ہے جہاں چاہیں بھیجیں لیکن جنت میں بھی جو رضا کے ساتھ ہے اور جہنم میں بھیجے کے ساتھ رضائے الہی نہیں لیکن ساتھ ہی ذہن میں آیا کہ جس کے لئے حق تعالیٰ جہنم تجویز کریں وہاں بھی رضائے الہی کا تعلق ہے اس معنی سے کہ خدا تعالیٰ کو ایسے شخص کا جہنم میں جانا ہی پسند ہے۔ جیسے اہل جنت کو آرام پہنچانا ہی پسند ہے۔ لہذا جو چیز اللہ تعالیٰ کی تجویز کی ہوئی اور اللہ تعالیٰ کو پسند ہو اس کے لئے سر تسلیم خم ہی ہونا چاہئے۔ بندہ کو تکلیف ہو یا راحت۔ اس مصرع کا مضمون ذہن میں حاضر تھا۔

فراق و وصل چہ باشد رضائے دوست طلب

تترجمنہ ”فراق و وصل کی طلب کیا چیز ہے دوست کی خوشنودی مطلوب ہوتی چاہئے۔“

اس طرح کہ جنت اور دوزخ میں سے جہاں بھیجنا پسند ہو بندہ کا سر تسلیم خم ہے۔ عقلی طور پر دوزخ سے خوف بھی ہے اور اس کے برداشت کی طاقت بھی نہیں ہے لیکن دل میں یہی خیال آتا ہے۔ معلوم نہیں میری یہ حالت کیسی ہے۔ مدد فرمائیں اور اصلاح کریں۔

تَجِدُوهَا: مبارک مبارک۔ یہ بلند حال اکابر کا بھی ہوا ہے مَا قَالِ السَّعْدِی زَوْجَتُہَا لَہِ اللہ تَعَالٰی سے

کے پیش شویدہ حالے نوشتہ ہے کہ روزِ خِ تَمَنَّا کُنِی و بہشت
کھٹا میری از من دین ماہرا ﴿﴾ پسندیدم آنچہ او پسندو مرو
تَرْجَمَتُہَا: ”کسی نے پریشان حال کو لکھ پوچھا کہ تمہیں روزِ خِ کی تمنا ہے یا جنت کی۔ اس نے
جواب کیا بات مجھ سے مراد جو میری پسند وہ ہے جو وہ میرے لئے پسند کرے۔“

مگر اس بلند حالی سے ایک اور مقام ادنیٰ ہے یعنی جنت کا سوال کرنا اور جہنم سے بچنا چاہنا۔ اللہ تعالیٰ اس
کی طرف ترقی بخشنے۔ حال میں تو جہنم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا فرمائی و مطلق ہے اور مقام میں جہنم کے ساتھ اللہ
خالِ رضا حقیقی اور ثابت ہے جو قرآن وحدیث میں آیا ہے اس لئے یہ (مقام کی حالت) زیادہ اونچی ہے۔

(انور، شعبین ص ۱۱۰)

موت سے خوف اصل میں حق تعالیٰ سے خوف ہے

تَعَالٰی: ایک اڑی چیز جس سے بالکل فرار نہیں یعنی موت۔ اس کے ہونے سے دل لرزتا ہے جب خیال کرنا
ہوں۔ کیا کروں۔

تَجِدُوهَا: مومن کا موت سے خوف کرنا حقیقت میں حق تعالیٰ سے خوف کرنا ہے کیونکہ مومن کو اگر یہ اطمینان ہو
جاتا کہ موت کے بعد نجات ہو جائے گی تو یقیناً موت سے ذرہ وحشت نہ ہوتی۔ اس لئے یہ خوف انجام کے
خفا سے ہے اس لئے محمود و مطلوب ہے۔ ہاں اگر ایسی صورت ہو (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے) اس خوف پر شوق
یعنی غالب ہو جائے خود زندگی کی حالت میں خواہ موت کے قریب تو پھر خوف نہیں رہتا مگر نہ اس حالت کا حکم
ہے نہ یہ اختیار ہی ہے نہ لازم ہے۔ لہذا اس کا نہ ہونا افسوس کا سبب نہیں ہونا چاہئے۔ (انور، صفحہ ۱۱۱)

تعلیم و اصلاح کا حاصل تدبیر و معالجہ ہے اور دو معالجے

(ایک ساتھ) جمع نہیں ہو سکتے

تسبیہ: ایک فاضل صالح ایک شیخ سے بیعت میں مگر کچھ اسباب التقیہ سے اپنی اصلاح کا تعلق خائف و امدادیہ سے
رکتے ہیں ان کو ماننا اس باب میں کچھ پریشانی ہوتی ہوگی اس لئے انہوں نے ذیل کی بات پوچھی جو جواب کے
ساتھ نقل کی جاتی ہے۔

استفسار: دوسری بات جس کے لئے حضرت کی خدمت میں کئی بار عرض کرنے کا ارادہ کیا لیکن کچھ مجھ میں نہ

آیا کہ کیسے عرض کروں اور عرض کرنا سرنے سے مناسب یعنی ہے یا نہیں۔ اب یہ سوچنا ہوا کہ اگر مناسب ہو تو حضرت خود ہی اس کا بھی فیصلہ فرما دیں گے۔ ورنہ مجھ کو تو اطمینان کی صورت حضرت ہی کے ارشاد میں نظر آتی ہے جہاں تک خود عقیدت کا تعلق ہے۔ الحمد للہ کہ حضرت مرشد محترم مدظلہم العالی اور حضرت والا دونوں کے ساتھ اپنی اپنی جگہ کی نہیں پاتا بلکہ دن بدن اضافہ ہی ہے اور عقیدت بھی بحمد اللہ محبت کے ساتھ (ہے) لیکن تعلیم و اصلاح کے معاملہ میں بالکل فیصلہ نہیں کر سکتا۔ اس طریق کے آداب کی رو سے کیا حدود قائم رکھوں۔ اس کے لئے جی چاہتا ہے کہ اگر حضرت کی اجازت ہو تو ایک مرتبہ کھل کر عرض کروں لہذا صبراً ارشاد ہو۔

جَوَابُ: میں (اس راستے کے آداب وغیرہ) مختصر طور پر عرض کر دوں اگر پھر بھی ضرورت ہے تو کھل کر لکھ دیجئے اور کافی ہو جائے تو کیوں تکلف کیا جائے۔ تعلیم و اصلاح کا حاصل تدبیر و معالجہ ہے اور دو علاج ایک ساتھ نہیں ہو سکتے جیسے ایک وقت میں دو طبیبین کو حالات کی اصلاح اور دونوں کی دواؤں کا اتباع صرف پریشانی کے علاوہ اور کیا ہوگا بلکہ حقیقت میں ایک کا بھی اتباع نہ ہوگا کیونکہ اگر رائے میں اختلاف ہو گیا تو مریض کو خود ترجیح دینا پڑے گی تو وہ اپنا اتباع ہوا جس سے طبیب کی طرف رجوع کرنا ہی بکا رہا۔ اس لئے تدبیر تو ایک ہی معائنہ کا کام میں لائے جائے گی۔ باقی دوسرے طبیب سے کیا مدد ہوگی تو اگر وہ دوسرا طبیب صرف مادی طبیب ہو تو بے شک وہ بے کار سمجھا جائے گا لیکن اگر وہ روحانی طبیب اور ہدایت ہو تو اس سے توجہ اور دعا کی درخواست اور برکات صحبت کا کام لیا جائے گا اگرچہ محبت محدود ہی ہو مگر توجہ دہن تو محدود نہیں ہے۔ لیکن ایک اشکال بھی سمجھی جیسا کہ آگے سنا ہے وہ یہ کہ رجوع کے بغیر ہی خود ہی سے دوسرے طبیب کی کوئی رائے معالج کے خلاف معلوم ہو یا راستے کے علاوہ میں کوئی اختلاف معلوم ہو تو میں کامل یہ ہے کہ اس اختلاف کو اجتہادی سمجھا جائے گا تاکہ کسی سے مواظف نہ ہو اور عمل معالجہ ہی کی رائے پر کیا جائے گا۔

ان ہی فاضل صالح کا دوسرا خط جواب کے ساتھ

بِخَاتَمِ: جواب والا نے الحمد للہ سب گرجیں کھول دیں اور اب اصول کچھ کھل کر عرض کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ تحقیق: ھٰنِیْثَا لَکُمُ الْعِلْمُ (آپ کو علم مبارک ہو)۔

بِخَاتَمِ: صرف دو باتوں کے بارے میں اور اطمینان حاصل کرنا ہے جیسا کہ حضرت نے تحریر فرمایا ہے کہ "دو علاج ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے" میں علاج حضرت والا سے چاہتا ہوں۔

تحقیق: مجھ کو کیا عذر ہے اگرچہ اہلیت نہیں رکھتا ہوں مگر کیا عجب کہ خدمت الہی کی برکت سے اہلیت عطا ہو

جائے۔

بخاری: جہاں تک اپنی کمزوریوں کا اندازہ کرتا ہوں ان کی رعایت حضرت ہی کے طریقے میں پاتا ہوں۔
بخاری: یہ سب حسن ظن ہے۔ ”وَرَفَعْنَا اللَّهُ وَايَاكُمْ دَرَكَاتِهِ“ (اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ کو اس کی برکتیں عطا فرمائے)۔

بخاری: اور حضرت مرشد محترم کے طریقے اجازت کی طاقت نہیں پاتے۔
بخاری: لیکن ہے آہستہ آہستہ (طاقت پیدا) ہو جائے جب مرضی ہو رائے بدلنے میں ذرا توقف نہ فرمایا جائے۔

بخاری: اور الحمد للہ جیسا حضرت نے تحریر فرمایا دونوں طریقوں کے فرق و اختلاف کو اجتہادی یقین کرتا ہوں ہی نے کسی سے عقیدت میں کوئی کمی نہیں پائی۔
بخاری: زیادہ محتاط، احتیاط اور غلطی والا طریقہ یہی ہے لیکن اگر کسی کا شیخ متبع سنت نہ ہو تو ”اھجورھم حججوا جعیلاً“ (مجھے طریقے سے اس کو چھوڑ دینے پر عمل ہوگا جتنی تعلق ترک کر دیں اور دل آزاری نہ کریں)۔
بخاری: لیکن اتنا وسوسہ ابھی باقی ہے کہ مرشد کے ہوتے ہوئے ایسی صورت میں غیر مرشد سے علاج کی درخواست اس راستے سے متعذر نہیں ہیں۔

بخاری: اسی طرح مرشد سے اس کی اجازت یا اس کی اطلاع تو ضروری نہیں ہے؟
بخاری: فی نفسہ (اپنی ذات کے اعتبار سے) ضروری نہیں ہے۔
بخاری: دوسری بات یہ ہے کہ اگر مرشد کو خود اطلاع دینا یا اجازت حاصل کرنا ضروری نہ ہو لیکن کسی اور طرح اس کو اطلاع ہو جائے تو ناراضگی یا مگرانی کا احتمال ہو سکتا ہے جو غالباً اس تعلق کے لئے نقصان دہ ہو۔
بخاری: ناخوشی یا مگرانی ہونا تو خود صاحب طبیعت ہی کو معلوم ہو سکتا ہے لیکن فی نفسہ (اپنی ذات کے اعتبار سے) نقصان بالکل نہیں ہے۔ باقی اس عارض کی وجہ سے سریدہ کو طبیعتی اثر قبول کرنا پھر اس کا برواہت کرنا یا نہ کرنا یہ بھی صاحب طبیعت کو معلوم ہو سکتا ہے عرفی کا مستند یہی ہے کہ شیخ کامل ناخوش نہیں ہوتا اور اگر زراعت طبیعت و ماز خصوصیت سے طبعاً سمجھا کر بھی ہو تو شیخ کا فرض ہے کہ طالب سے بے تکلف ظاہر کر کے خود بیت کرے اور اگر ایسا کیا تو طالب کا ذمہ برابر نقصان نہیں۔

بخاری: یہ بھی عرض کر دینا مناسب ہوگا کہ خود میری امت اجازت و اطلاع کی نہیں ہوتی لیکن اگر ضروری ہو یا حضرت نے مناسب خیال فرمایا تو انشاء اللہ ارشاد کے مطابق عمل ہوگا۔

تحقیق: اگر تفصیل سے عرض کر دیا اور کوئی تکلف نہیں کیا اور کوئی رعایت نہیں کی۔ نہ اپنی نہ آپ کی نہ مرشد صاحب کی۔ اب صرف اس کا وقت ہے "استغفرت قلبک" (اپنے دل سے پوچھ لو)۔ فقط والسلام

(الہدایہ ص ۱۲۷)

شمیہ (صورت) کا استحضار سنت سے منقول نہ ہونے کی

وجہ سے مطلوبہ حالت نہیں ہے

تخال: کچھ عرصہ سے حضرت امان کی شمیہ (صورت) کا استحضار جو تقریباً ہر وقت رہتا تھا۔ اس میں بہت کمی پاتا ہوں۔ نعم وصالح اللہ علیہ کے ورد کے وقت اور نماز وغیرہ میں ارادہ کرنے سے بھی نہیں ہوتا ہے اگرچہ مجھ اللہ ظہیر سلمہ کی محبت دیکھ ہی ہے بلکہ مزید ترقی ہے۔ ہذا پریشان ہوں اور تسلی فرمائی جائے۔

تحقیق: مطلوبہ حالت یہی ہے جو اب پیدا ہوئی سنت کی موافقت کی وجہ سے اور شمیہ کا استحضار مطلوبہ حالت دائمی سنت میں منقول نہ ہونے کی وجہ سے الحمد للہ اس سے نجات ہوئی۔ (الہدایہ ص ۱۲۷)

اگر سنت کے ادا کرنے کا دھیان رہے تو گزشتہ نیت رہے گی

تخال: سنت و افضل اگر عادت میں داخل ہو جائے اور کام کرتے وقت سنت ادا کرنے کا دھیان (یعنی اس کی نیت) نہ ہو تو ثواب سنت کے ادا کرنے کا ہوگا یا نہیں۔

تحقیق: ہوگا۔ وہی نیت گزشتہ رہے گی جب تک اس کی تجدید نہ آئے۔ (امور دینی ص ۱۲۷)

ہلکی فکر پر اجر کا وعدہ ہے اگرچہ لطف نہ رہے

تخال: ناکارہ عوام حضرت کی توجہات کی برکت سے بے غفلت تعالیٰ بعافیت ہے مگر مشاغل و اذکار کی زیادتی میں حیران و پریشان حال ہے۔ دنیا بھر دنیا کے دھندوں میں گرفتار اور رات کو تھک کر خواب غفلت میں کوئی چھٹکارا (راست) نظر نہیں آتا کہ مشاغل کی زیادتی میں کمی ہو کر کچھ کام آخرت کے لئے بھی کر سکیں۔ جب کمی کا ارادہ کرتا ہوں اور اس کی کوئی تدبیر کرتا ہوں اور زیادہ ہو جاتے ہیں۔ اس مرتبہ بکا عزم کیا تھا کہ نئی رخصت لے کر گھر کا کچھ انتظام کر کے آستانہ عالیہ پر رہوں۔ مگر ابھی تک نہ کوئی انتظام ہو سکا اور نہ قریبی زمانہ میں ہوتا نظر آتا ہے۔ محمد ولی ایہ ناکارہ غلام بہت سی دعا و توبہ کا محتاج ہے۔

تحقیق: دوسرے کیا خدے نہ مگر طالب دنیا کے علاوہ یہ بھی دلچسپ عبودیت (زندگی کا فلسفہ) ہی ہے کہ

مگر چونکہ ”اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ ہر حال پر آن اچھا ہوں“ ہے کیونکہ شیخوں کے شیخ، شیخ اشرف علی دہلوی ہیں۔“

بخلفہ تعالیٰ ہرگز سکون اور دل کی تسکون کا مشہدہ کر رہا ہوں۔ طاعت کی طرف رغبت معصیت سے نفرت اور امراضِ باطنی کمزور ہیں یہاں سے جانے کو دل نہیں چاہتا۔ دعا فرمائیں حق تعالیٰ مجھے بھی اپنے بندوں میں شامل فرمائے اور اعمالِ سادہ پر پختگی اور استقامت حاصل ہو۔

① دوسری عرض یہ ہے کہ بندہ کے اندر بہت سے باطنی امراض ہیں لیکن انہوں نے میں نے کبھی ان کا حضور سے باقاعدہ علاج نہیں کرایا۔ اب اللہ کے بھروسہ پر بسم اللہ کر کے تبرکاً (برکت کے لئے) خانقاہ شریف سے شروع کرتا ہوں۔

امراض تو بہت ہیں مگر ان کے پیش آنے کا عجیب طریقہ ہے۔ کچھ دنوں تو یہ کیفیت راقی ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی مریض نہیں۔ شوقِ الی اللہ کا غلبہ عبادت کی طرف، رغبت، گناہ سے نفرت ہوتی ہے اور ذکرِ اذکار سے دلچسپی ہوتی ہے۔ مگر جہاں کیفیتِ رخصت ہوئی تو بس بندہ ہوا وہیں (خواب میں) کا جامع ہوا حالانکہ ایسا نہیں ہونا چاہئے۔ اصل میں عمل کا وقت تو یہی زمانہ ہوتا ہے۔ مجھے تکلیف کر کے اختیار کو غسل میں لانا چاہئے مگر آج تک پوری قوت کے ساتھ مدافعت نہیں کی۔

مجھے بہت اسی شرمندگی سے لکھنا پڑتا ہے کہ حضور کا خادم کہلا کر مجھ میں مندرجہ ذیل امراض بھی ہیں ① زیادہ ہونا ② کبھی کبھی بد نظری کرنا لیکن عجیب معاملہ ہے کہ اکثر تو بڑے سے بڑا واقعہ پیش آ جائے پر توجہ نہیں ہوتی ہے لیکن کبھی معمولی واقعہ پیش آ جائے پر التفات ہو جاتا ہے۔ لیکن اکثر تجربہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسے واقعہ اکثری طور پر اس وقت ہوتا ہے جب کسی قسم کی طبی شرکت بھی ہو مثلاً جدہ کا خراب ہونا قبض یا تجھیر ہو، کبھی کبھی اس کے علاوہ بھی ③ ایک مرض اختیار کی اور ہے۔ یعنی عورت سے محبت زیادہ کرتا ہوں اس کی وجہ یہ (میرے خراب گمان کے مطابق) یہ بھی ہے کہ میرے قلب کی سادست بناوٹ اس قسم کی ہے کہ معمولی واقعہ کا اثر قلب پر زیادہ ہوتا ہے اور طبیعت میں نزاکت بلکہ آراستگی زیادہ ہے۔ جہاں کوئی طبیعت کے خلاف واقعہ پیش آیا دل کی ساری تسکون برباد ہو جاتی ہے (طبیعت میں سخت بے چینی ہو جاتی ہے بلکہ راسخ موقوف ہو جاتا ہے) اور عورت سے صحبت کرنے سے اس وقت نشاط اور غم دور ہو جاتا ہے مگر تجربہ اور توجہ سے معصوم ہوتا ہے کہ یہ سب نفس کا دھوکہ ہے کیونکہ اس وقت بھرچ سکون ہو جاتا ہے مگر آخر میں یہ اعمال کے چھوٹ جانے کا سبب بن جاتا ہے اور حالت یہ ہوتی ہے کہ ذکر و اذکار پابندی سے نہیں کرتا ہوں۔ صبح کی تسامع سے اکثر بغیر حاضری ہو جاتی ہے۔

میں نے اپنی ناقص سمجھ کے مطابق جہاں تک غور کیا سارے امراض کی علت ایک نظر آئی۔ ایک تو غیر اختیاری یعنی قلب جلد متاثر ہو جاتا ہے۔ دوسرے اختیاری یعنی اختیارات کو پورے طور پر استعمال نہیں کرتا ہوں اور پوری زبردستی پورے زور کے ساتھ مسلسل اس کی ممانعت نہیں کرتا ہوں تو بڑی سی مخالفت کرتا ہوں مگر آخر میں مطلوب ہو جاتا ہوں۔

اس لئے اس کا عمل تو یہی ہونا چاہئے کہ ایک چیز پر پوری توجہ دی جائے میری عقل ناقص تو پوری طرح اس کا فیصلہ نہیں کر سکتی کہ کس مرض کو علاج کے لئے مقدم کروں۔ اپنے ناقص گمان کے مطابق تو سب سے پہلے گھر سے معاملہ شروع ہو جانا چاہئے۔ کہ پہلے عورت کی محبت سے شروع ہو حضور سے درخواست ہے کہ جناب والا بھی اس کو اگر مقدم سمجھیں تو پھر اس کا علاج شروع کر دے ورنہ جسے حضور مقدم سمجھیں اس پر عمل شروع کیا جائے۔ مرض چونکہ اختیاری ہے تو علاج بھی اس کا اختیاری ہوگا۔ اس لئے میرے خیال کے مطابق جو علاج سمجھ میں آیا ہے وہ عرض کرتا ہوں کہ ایک مدت تک کے لئے فوراً محبت ترک کر دوں کم و زکم ایک چلہ اور اس کے بعد بغیر میں ایک دن اس کے لئے مقرر کر لیا جائے وہ بھی اس شرط پر کہ اگر اس روز غلبہ شدید ہو تو اختیار کر لیا جائے ورنہ اس روز بھی ترک کیا جائے۔

اس طرح گزارش ہے کہ اس علاج کے خلاف جو بھی کمی ہو یعنی خلاف ہو جائے تو نفس پر نفلوں یا پیسوں کا جرم نہ کروں۔ جہاں تک مجھے اپنی طبیعت کا پتہ ہے چونکہ میری طبیعت آرام طلب ہے اس لئے نفلوں کا جرم نہ چوبہ کے مقابلے میں گمراہ ہے۔ شاید میرے نفس کا یہ بھی دھوکا نہ ہو اس لئے جو حضور والا مناسب سمجھیں اس کو جاری کیا جائے۔ مجھے معلوم ہے کہ معالج کی حیثیت سے سہات کی تدبیریں بتانا حضور والا کے ذمہ نہیں مگر احسن کے طور پر حضور والا (میری کزوری طبیعت پر نظر فرما کر) اس سے بھی دریغ نہ فرمائیں گے۔ باقی مناسب تو وہ ہے جو حضور والا سمجھیں۔

آخر میں نہایت عاجزی کے ساتھ ہاتھ باندھے درخواست کرتا ہوں کہ فقہ میری بری حالت پر رحم فرما کر میرے لئے دعا فرمائیں کہ حق تعالیٰ مجھے علاجوں پر اشتغال اور بہت کے ساتھ اور استقامت کے ساتھ عمل کی توفیق عطا فرمائیں کیونکہ میں حضور والا کی سب سے زیادہ توجہ کا مستحق ہوں کیونکہ حضور والا ماحکم فرما سکتے ہیں کہ حضور کا خادم ہو کر کس قدر بدکار و بے عمل ہوں۔ مجھے بہت ہی ندامت ہے کہ حضور والا میرے ساتھ اس قدر کرم کا معاملہ فرما رہے ہیں حالانکہ میں اس لائق ہوں کہ مادرِ رحمہ مجھے خانقاہ سے باہر نکال دیا جائے۔ حضور والا کے کرم کے بھروسہ پر جو کچھ داعیِ تباہی دل میں تھا اصلاح کی غرض سے لکھ دیا ہے امید ہے کہ حضور والا جہاں مجھ سے

کھینے میں زیادتی یا بے ادبی ہوگئی ہوگی صرف فرما کر دیکھ رہے ہیں۔

تجربہ: یا تو اصول معلوم نہیں یا معلوم ہونے کے باوجود اس میں بہت نہیں یا ابھی ہو رہی ہے۔ ان اصول کا مدخل صرف تین چیزیں ہیں۔ ایک سارے گن ہونا سے یا ترتیب دینے کا اہتمام اور اس کا استعمال اگرچہ بچنے میں تکلیف ہو اور اگرچہ بچنے میں لذت نہ ہو جیسے کیفیت کے لحاظ میں بچنے میں لذت بھی ہوتی ہے اور وہی لذت سہولت کا سبب ہو جاتی ہے۔ دوسرے اگر بھولتے یا کم سمجھتی ہیں اس میں کوتاہی ہو جائے تو بہت ہی عاجزی کے ساتھ استغفار اور جتنا زیادہ وقت ملے اس میں مشغول رہیں۔ تیسرے اولیاء کی حکایات و تذکرہ کو ضرور پڑھیں۔ باقی جہان و نیم دنیا میں عینیت کی حالت کا تجربہ کر کے جس وقت جو مناسب ہو اس کو اختیار کیا جائے۔ اس کے لئے کسی نہایت کی ضرورت نہیں۔ باقی ان سب سے زیادہ حق تعالیٰ سے توفیق (معاذت کی دعا کریں) اگر پابندی سے ان چیزوں پر عمل ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ پھر صلاح و فلاح ہی ہے میں بھی دعا کرتا ہوں۔

(۱۰۰ ص ۱۰۰)

اختیاری باتوں کا علاج بہت کو استعمال کرنا ہے

الحال: موجودہ سماج و ماحول میں جو برس سے مختلف قسم کی بیماریاں اور پریشانیوں میں مبتلا ہوں۔ علاج سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ بیماریوں کا سبب گناہوں کی زیادتی ہے۔ خدا کا دیکھو اور گنہ گار بن کر رہیں۔ خداوند قدوس سے ہدایت چاہتا ہوں۔ لیکن ہدایت نہیں ملتی۔ پھر برس پہلے میں سلطنتِ درویش میں رہا تھا لیکن وہاں کی بدکرداری سے چیز بہت کم ہو گئی تھی۔ اس کے بعد میں خود بھی انہیں گناہوں میں ملوث ہو گیا۔ اب نہ روزہ کا بھی پابندی نہیں ہوں۔ ایمان صحیح ہے لیکن اس سے دور ہوں۔ یہ بھی تندرستی نہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ آپ خداوندِ عالم سے میرے لئے دعا کیجئے اور خدا ہی کے لئے کیجئے یا میرے لئے کوئی تجربہ بنا دیجئے تاکہ مصائب سے بچ سکوں۔ میں گنہ گار ہوں۔ لیکن وہ گناہ مجھے ہوں تو یہ استغفار ہے۔ میں درجہ ہوں کہ گناہوں سے بچ سکوں۔ لیکن کوئی تدبیر کامیاب نہیں ہوتی۔

تجربہ: ایسی کوئی چیز مجھ کو یہ کسی کو بھی معلوم نہیں کہ اختیاری اعمال استعمال کئے بغیر ہونے لگیں۔ یہ تو تجویز و تدبیر کا جواب ہے۔ باقی شاید تصور کے ساتھ ہونے کا وہ۔ (اس کے بارے میں عرض ہے کہ) پہلے تو مجھ کو اس میں اختلاف ہے (کہ تصور سے وثر ہوتا ہے یا نہیں) لیکن اگر یہ اختلاف نہ بھی ہو تو یہ بات ضرور ماننے والی ہے کہ میں اس کمال سے خالی ہوں۔ (۱۰۰ ص ۱۰۰)

نماز و ذکر میں خیانات کا کثرت سے آنا غیر اختیاری ہے

حَافِظُ: (کچھ خیانات لکھنے کے بعد) لیکن وہ چیزیں ایسی ہیں کہ ان میں ابھی تک معون کامیابی بھی معلوم نہیں ہوتی ہے۔ نماز اور ذکر کے وقت خیانت بہت کثرت سے آتی ہیں اس کے لئے دعا فرمائیں میں بہت شک ہوں۔

حَقِيقُ: اِنَّا عَلَيهِ السَّلَامُ "مَنْ شَاقَّ وَشَاقَّ عَلَيْهِ" تَرْجُمَہُ: "رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر غصی فرماتے ہیں" "وَقَالَ الْعَارِفُ الْمَشْهُورُ زِي فِي تَرْجُمَتِهِ" (حافظ شیرازی نے اس کا ترجمہ کیا ہے)۔

”فَتِ اسْمَانِ مِیْرِ بَرِخُورِ کَامِ نَزُوئے طُغْ“
سخت مٹھو جہاں پر مردمان سخت کوٹ
تَرْجُمَہُ: ”کہا اپنی طبیعت کے موافق کام آسان دیکھو کیونکہ سختی کرنے والوں کے ساتھ زمانہ سختی کرتا ہے۔“

بچے تمہوں سختی میں پڑنے کا علاج کس کے پاس ہے کیا ان خیالات کے آئے کو روکنے کا بندہ کو کمر ہے اور کس دلیل سے ہے قرآن مجید سے زیادہ کس کا فیصلہ ہوگا۔ مقبولین کے کمال اور فضیلت میں یہ ارشاد ہوا ہے (وَالَّذِينَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا) تَرْجُمَہُ: وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں جب انہیں شیطان کی طرف سے کوئی دوسرا چیل آتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں۔ ”اُتْبِہِ بھائی، یہ نہیں فرمادے“ لَا یَمَسُّہُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ کہ ان کو دوسری شیطان نہ چیل نہیں آتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ جب کے ساتھ فرمایا ہے جس سے اس کا پیش آنا چلتی طور سے معلوم ہوتا ہے جب قتل اس سے خالی نہیں تو غیر حقیقی ہماری طرح کے لوگ (کہہ رہے ہیں) ہو سکتے ہیں لیکن ایسی حالت میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے کا حکم ہے جس کا مفہوم بہت عام ہے اور اختیار میں ہے اس کا سوال رہا۔ فقہاء (اور بیرونی)

زیادہ خوف اور احتیاط برا ہے

حَافِظُ: آج کل بندہ بہت پریشان ہے۔ جب سے یہ حدیث شریف بخاری میں نظر سے گزری ”اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ یَصْلُوْنَ لَکُمْ فَاِنْ اَصَابَکُمْ فَلَکُمْ وَاِنْ اَخْطَا وَلَکُمْ وَعَلَیْہِم“ (کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو تمہیں نماز پڑھاتے ہیں اگر تمہیں پڑھائیں تو تمہیں ثواب ملے گا اور اگر خدا پڑھائیں تمہیں تو ثواب ملے گا ان کو غمزد ملے گا) جب نماز پڑھنے لگتا ہوں اور یہ حدیث یاد آتی ہے ”وَاِنْ

انھما فلکم وعليہم عقابہا" (کہ اگر وہ غلطی کریں تو تمہیں ثواب ملے گا اور ان کو ننگا ہونے کا) تو ہے وہ پریشانی ہوتی ہے۔ میں بھی غلطی کرنے والوں میں سے ہوں، درحیرت، پیچھے بعد اعیان میں ہزاروں آدمیوں نے نماز پڑھی ان کا عقاب بھی ہرے سر پر ہوگا۔ یہ نہیں آنے کے وقت روز آتا ہے اور خوف ہو جاتا ہے۔ انکی کبھی رونے کی وجہ سے آواز بھی نکل جاتی ہے اور آنسو ہر وقت ہماری دہتے ہیں اور خوف کی وجہ سے دونوں سے ہامت نہیں آتا۔ کادور دونوں سے خوف کی وجہ کھانا بھی نہیں آتا رہا رہا ہوا۔ بھوک نہیں لگتی ہے۔ جیسا آپ کا حکم ہو بندہ اس پر عمل کرے۔

تحقیق: خوف اور احتیاط کی محسوس ہوتی ہے۔ (جو حد سے زیادتی نہیں میں بھی نہیں ہے جو صفت صفت ہامت کرتے تھے کیا وہ اپنے کو ہامت کا بل سمجھتے تھے اس کا ذکر ان کی بھی نہیں تھا پھر بھی شرعی حکم سمجھ کر نہیں چھوڑا اور اپنی کوتاہی پر استغفار کرتے رہے۔ بس یہی صریح امر لوگوں کو (بھی) اختیار کرنا چاہئے۔ اگر اس کے بعد بھی خوف رہے (تو) وہ نعمت ہے اور اگر اس روپ کا نہ رہے وہ بھی نعمت ہے کیونکہ یہ احوال ہیں اور غیر اختیار کی ہیں انکی چیزیں سب خیر کی ہیں۔

ظہر اور طریقت ہرچہ پیشا سرنگ آید خیر دوست

طریقت (سلوک کے راستے) میں سب نیک کو جو حالت بھی پیش آئے وہ اس کے لئے خیر ہے۔

(نور اللیق، ص ۱۰۰)

قوت بیانیہ کا بند ہونا جب نہ ہو تو مضرت نہیں

حکال: مجھ میں آج کل ایک نئی حالت یہ نظر آ رہی ہے کہ قوت بیانیہ پہلے سے بہت تنگ ہو گئی ہے کبھی تو آسان آسان باتیں ذکر میں نہیں آتی ہیں ذہن بند محسوس ہوتا ہے۔ اور کبھی عنوانات بیانیہ سے زبان رک جاتی ہے۔ معلوم نہیں اس کی وجہ بداعمالی ہے یا اندھ کی کمزوری یا کچھ اور ہے۔ ہر صورت میں ایسی حالت میں میرے لئے جو بدایت مفید ہو اور شرار کمادی جائے۔

تحقیق: جب کوئی اقبال نقصان دینے والا نہیں تو تمہیں کی ضرورت ہے کہ اسے باقی دعا و استغفار و برہمیل میں مانف ہے۔ (نور اللیق، ص ۱۰۰)

تفویض عقل مطلوب ہے

حکال: تفویض کے بارے میں جناب کے جواب نے سعادت بخش تھی اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشادات سے یہ

بالکل سمجھ میں آ گیا کہ مطلوب تفویض عقلی ہے خواہ اس سے طبعی قرار بھی نصیب نہ ہو بلکہ طبعی قرار تو کلی (نصیب ہونے) کی صورت میں (تو) واقعی اخلاص کی ہی کا شہد ہو سکتا ہے۔

حقیقی: لیکن خواہ مخواہ شہد بھی نہ کیا جائے۔ اگر اللہ تعالیٰ طبعی قرار بھی عطا فرما دے تو اس کو مستقل نعمت سمجھ کر اس پر شکر کیا جائے اور یہ شکر کی توفیق اخلاص کی علامت بھی ہوگی اور بغرض محال اگر اس میں کمی بھی ہوگی تو اس شکر سے اس کی کمی کی تلافی بھی ہو جائے گی اس قاعدہ کی وجہ سے کہ ”ان الحسنات بذہن السببات“ (تو رحمت، نیکیاں برائیوں کو فخر کر دیتی ہیں)۔

مثال: لیکن حضرت! کیا عقلی تفویض وہی تجویز سازیوں اور ان کے لئے عقلی دوا دوش کے ساتھ بھی (موجود) ہو سکتی ہے؟

حقیقی: دو شرطوں کے ساتھ (موجود) ہو سکتی ہے۔ ایک وہ تجویزی مشروع (چہ نزا) ہوں دوسرے اگر وہ تجویزی ناجائز ہوں تو اعتقاد اس ناکامی کو خیر سمجھ کر چہ اس کے ساتھ غیر اختیاری عقلی بھی ہو وہ اس کے خلاف نہیں۔ حضور سرور عالم ﷺ کے لئے اس غیر اختیاری عقلی کو ثابت فرمایا ہے ”وَلَقَدْ عَلِمْنَا لَكَ بِضِيقِ صدرِكَ بِمَا يَقُولُونَ“ (خبر) اور اختیاری عقلی سے منع فرمایا ہے ”وَلَا تَكُنْ مِمَّنْ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ“ (غل) اور اس سے حضور اقدس سے اختیاری عقلی کے وقوع کا وہم نہ کیا جائے کیونکہ نبی کا تعلق ماضی سے نہیں ہوتا مستقبل سے ہوتا ہے۔ ”كَقَوْلِ لَقَمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَدْرِي لَوْ شِئْتُ لَأَنْتَ بِاللَّهِ“ (جیسا حضرت لقمان کا اپنے بیٹے کے لئے ارشاد ہے ”بیٹے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرب نہ کرو۔“)

مثال: سمجھ کر اپنے بارے میں تفویض سے محرومی کا جو یقین ہوتا ہے وہ اسی وجہ سے ہے اگرچہ پہلے کے مقابلے وہی تجویز سازی میں تو کچھ نمایاں کی نہیں۔

حقیقی: ذکر بالکل بھی کمی نہ ہوتا تب بھی نقصان دہی والی نہیں ہے جیسا کہ میں نے ابھی ذکر کیا ہے۔ مثال: لیکن عقلی روزِ دھوپ میں کافی کمی پاتا ہوں مگر زیادہ تر اس کی وجہ کچھ کالی اور پست ہمتی معلوم ہوتی ہے۔ حقیقی: پہلے تو یہ احتمال عقلی نہیں لیکن اگر عقلی بھی ہوتا تب بھی رحمت ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ اس سستی کی وجہ سے کسی مہلے سے ہچالے ملا بزدلی کی وجہ سے مانتی (کسی کو) عقل (کرنے) سے ہچالے لے لیا وہ رحمت نہیں۔ ہاں ایک فطری کمال کی کمی ضرور ہے۔ مگر صہ کو تو صہ بنتا ہے نہ کہ کمال بنتا ہے۔

مثال: ہاں دوسرے بار خصوصاً حضرت اس کے دانا نامہ کے بعد سے دل میں آ رہا ہے کہ دماغی وسوسوں اور تجویز سازیوں پر اگر قابو نہیں چلا تو نہ پہلے ہاتھ پاؤں تو اپنے اختیار میں ہیں۔ دماغ تجویزیں بنا رہا ہے مگر میں ان

کے لئے ایک قدم بھی کیوں اٹھاؤں۔

تحقیق: یہ فنی ترکیب میری تقریر کی تائید کرنے والی ہے۔ واللہ اعلم۔

تخلی: خصوصاً جب ظاہری طور پر بھی اتنا سہاوتا ہے کہ انشاء اللہ فائدہ مجھ کو ہوگا نہ اہل و عیال کو (ہوگا)۔ میں چار دن ہوئے اسی کو بہت دیر تک سوچتا رہا اور دل نے کہا کہ بس اسی وقت سے اس پر عمل شروع کر دوں مگر سر تو اب تک خیال یہ آیا کہ پہلے تو میری ہمت اور ظرف سے یہ تہیہ (ارادہ کر لینا) بہت بلند ہے شاید عیال ہوسکوں۔

تحقیق: اس (ارادہ) کی تخصیص ہے ہر عمل میں قدرت حقیقی پر نظر کر کے اپنی قدرت کا کافی ہونا مشاہد ہے۔ مگر قدرت حقیقی پر یہی نظر ہر عمل کی ہمت دلانے کے لئے بھی کافی ہے اور راز اس میں یہ ہے کہ قدرت حقیقی کی نسبت تمام مقدرات (جن کاموں پر قدرت ہے) کے ساتھ یکساں ہے، پس ان کی توفیق سے مدد طلب کر کے ہر عمل مطلوب کی ہمت کرنا ہے جسے اور عمل کے آسان ہونے کا اتنا ہی سے سوال کرنا چاہئے اگر نہایت ہوگا نہ امت اور استغفار نہیں گئے اگر ایسے احکامات رکاوٹ بنائے جائیں تو کوئی مل بھی نہیں ہوسکتا ہے۔

تخلی: دوسرے کیا حضور ﷺ و صحابہ رضی اللہ عنہم کی زندگی کا نمونہ کیا اس طرح ظاہری تدابیر کے ترک کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔

تحقیق: صحابہ تدابیر میں غلو تو نہ فرماتے تھے ورنہ تو عمت کی قرآنی آیات اور احادیث نبویہ پر ان کا کیسے عمل ہوتا اور ضرورت میں غلو کا حکم نہیں ہوسکتا۔

تخلی: پھر دوسرا خیال یہ آیا کہ تدبیر اور دوا دوش و صرف دین کے کاموں تک محدود رکھا جائے باقی دنیوی چیزوں کے لئے بس زیادہ سے زیادہ صرف انتظار کافی ہے کہ وہ یکھو تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیا راہ پیدا ہوتی ہے۔

تحقیق: مسئلہ کا یہی فیصلہ ہے میری بھی صحابہ رضی اللہ عنہم کے تدابیر میں غلو نہ فرمانے اور تو عمت اختیار کرنے کی حکایت میں اور اوپر کی میری تقریر میں بھی یہی مراد ہے۔

تخلی: مثلاً ایک خیال یہ تھا کہ اگر کچھ دوا دوش و تدابیر سے کام لیا جائے تو کیفہ کچھ زخم مل سکتا ہے مگر اب دوا چاہتا ہے کہ بس ہاتھ پاؤں ہلائے۔ خیر جو کچھ مل جائے اس پر کیوں تو قناعت کر دیا۔

تحقیق: ایک درجہ اجمال فی الطلب (جیسی طرح طلب کرنے) کا ہے کہ اعتدال کے ساتھ جس میں نہ زلت ہو نہ زیادہ تقصیر ہو موجودہ یا آئندہ کے فوائد پر نظر کر کے کوشش کی جائے یہ نہ برا ہے اور نہ (عی) مسف کے (طریقے کے) خلاف ہے اور ایک سہاوت ہے جس میں اوپر ذکر کی گئی ممنوع چیزیں ہوں یا دوسری ممنوع چیزیں ہوں جیسے انہماک جس سے ضروریات دنیویہ و دینیہ میں رکاوٹ آنے لگے غفلت کا غلبہ ہو جائے۔ یہ اگر ممکن

یہی ہو کر کہ وہ کسی طرف لے جائے دلی ضرور ہے یا سنت سے دور ضرور ہے۔

بخاری: یا ان طرقت جو کچھ سرمایہ جمع ہو گئیں ہے اس کے لئے کچھ نہ کچھ سوچنا اور ہاتھ پاؤں داتا رہتا ہوں کہ کسی ایسے کام میں لگایا جائے کہ کچھ کچھ کو بھی وظیفہ کے ساتھ صنعت کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اہل و عیال کے بھی کام آسکے اب اس کی فکر و تدبیر سے کیوں نہ فارغ ہو کر زیادہ سے زیادہ اس کی راہ دیکھوں کہ ادھر سے یہ سودا ہے۔

تحقیق: مسیب (یعنی اللہ تعالیٰ) کی طرف سے انتظار کرنا ایک علیحدہ مستقل عبادت ہے لیکن جب تدبیر کی غرض پسند ہے ہو جیسا آپ نے ذکر کیا۔ اس کے لئے جاننے والوں سے مشورہ کرنا خود بھی کچھ کام کرنا کام لینا اور ذکر کی گئیں قیدوں کے ساتھ غلامی میں ہے۔ تجارت کی ترغیب سنت میں آئی ہے جس کا حاصل مل کر بڑھانے کی تدبیر کرنا ہے۔ (اور سن ۱۳۵۹ھ)

والدہ کے لئے لمبی زندگی کی دعا کرنا مقررہ موت کے وقت کے خلاف نہیں

بخاری: آج کل وند و دھلبہ کی صحت اور اس کے ساتھ طوس حیات کی دعا ہر نماز کے بعد مانگتا ہوں مگر کل پرسوں سے اس خیال کا غلبہ ہو رہا ہے کہ خواہ تو وہ موت کے وقت کے مقرر ہونے والے قانون کو توڑنے پر اتنا اصرار کیوں۔

تحقیق: بعد تو تمام حوالے ہی وہ میں یکساں ہو سکتی ہے۔ ہر وقت کے پیش آنے اور اس کے باقی رہنے کے لئے قرآن و حدیث سے یقینی طور پر وقت مقرر ہے تو کیا کوئی دعا بھی نہ کی جائے یا اسی طرح کھانے پینے اور بھان و غصہ کے باقی رہنے کی تمام تدابیر میں وقت کے مقرر ہونے کے بھٹوے کا شہرہ ہو سکتا ہے۔ "ولم یقتل عن اخذ العمل بدعتہ" (کسی سے بھی اس کے مطابق عمل کرنا ثابت نہیں ہے)۔

غرض سب دعا کیں کرنے میں برابر ہیں جن کی حقیقت یہ ہے کہ ہم کو تقدیر کا علم نہیں اس لئے اپنے خیال میں جو مصنوعات ہو اس کے ماتھے کی اجازت ہے۔ اگر تقدیر اس کے خلاف ہوئی اس پر راضی رہنے کا حکم ہے۔ رہا اصرار تو اس کا تو حکم ہے "ان الله یحب المصلحین فی الدعاء" (اللہ تعالیٰ دعا میں اصرار کرنے والوں کو پسند کرتے ہیں) اور اس کا راز یہ ہے کہ اس سے اپنا شغف و تجر و احتیاج و دکھناظر ہر ہوتا ہے جو عہدیت کا مقصد تھا ہے اور اسی کے مطلوب ہے۔

بخاری: اسی طرح ہر بہت سی چیزوں کے لئے دعا مانگنا رہتا ہوں۔ خیال ہوتا ہے کہ سب چھوڑ کر بس زیادہ سے

زیادہ ”ربنا ائنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة“ پر قناعت کیا کروں۔

حقیقی: قرآن مجید میں جو دعائیں آئی ہیں اس کے یہ معنی نہیں کہ اس اوجہ (مختصر دعا) پر ہی بس کیا جائے ورنہ کتاب الدعوات میں جو خود حضور ﷺ سے طویل و عریض دعائیں آئی ہیں کیا رچیں بلکہ ایک صیغہ دعا کا یہ بھی ہے اور اس پر اکتفا کرنا استغنا کو پیدا کرنے والا ہے۔

حکال: ہاں دعا کے قبول ہونے کا خیال ترک کر کے اگر ان کو صرف عبادت جان کر کروں تو اس میں نہ مستحی کی امید ہوتی ہے نہ اصرار کیا۔

حقیقی: یہ زائدوں کا رنگ ہے اور عارفین کا طریقہ وہ ہے جو اوپر عرض کیا گیا۔ اگر یہ رنگ مطلوب حالات دعاؤں میں چھوٹی چھوٹی ضرورتوں کا نام کیوں ہوتا۔

حکال: آج دو ایک باتیں اور عرض کرنا چاہتا تھا لیکن ایک ہی بات نے عریضہ کو اتنا طویل کر دیا۔

حقیقی: بکری۔

حکال: اللہ تعالیٰ ہم بیسوں کی رہنمائی کے لئے حضرت کی صحبت بھی قائم رکھے اور لمبی زندگی عطا فرمائے۔

حقیقی: رہمردی (راست چانے) کے لئے بھی۔ (الحمد للہ ص ۱۱۱)

مامور کو تبلیغ کی اجازت ہے

حکال: جناب والا کے اصول کے ماتحت یہاں کے اساتذہ و کرام نے تبلیغ شروع فرمائی ہے۔ کل مجھ سے بھی اساتذہ نے فرمایا کہ تم بھی اب آنے والے مہر کے لئے تیاری کر لو تاکہ جو کو کسی مسجد میں بغرض تقریر و تبلیغ کی غرض سے دوسرے طلبہ کے ساتھ بھیج دیا جائے۔ احقر کے لئے اس شخص میں شرکت مناسب ہے یا نہیں؟ تو کی وجہ یہ ہے کہ اس سے لوگ بڑا سمجھتے گئے ہیں اور لکھنؤ میں رہنے کے زمانے میں معلوم ہوا کہ ایسا کام جس سے لوگ بڑا سمجھتے تھے اس کی اجازت کے بغیر شروع نہیں کرنا چاہئے۔ لہذا حضرت والا کا جو ارشاد ہوگا اس پر عمل کروں گا۔

حقیقی: جب اساتذہ کے ارشاد سے کوئی کام کیا جائے تو یہ خود تبلیغ ہونے کی علامت ہے۔ جس مجمع میں اس (بڑا سمجھنے) کا علم نہ ہو بتا دیا جائے۔ لہذا کچھ خرچ نہیں۔ اللہ تعالیٰ برکت فرمائے۔ حدیث میں ہے ”لا یقصر الا امیر ابو مامور و مختار“ (کہ بیان امیر، مامور اور منکبر ہی کرتا ہے) مامور کو حدیث سے اجازت ہے اور یہ صورت مامور ہونے کی ظاہر ہے۔ (الحمد للہ ص ۱۱۱)

اضطراب (بے اختیاری) میں یہ دعا ہونا کہ عافیت عطا ہو

یہ صرف انعام الہی ہے

خالقِ اعزّت والا انعام نے اور کی غیر اختیاری حالت میں جب یہ دعا کی تھی کہ اللہ تعالیٰ مجھے انجی عافیت عطا فرما دیجئے اور جب مجھے اسی وقت عافیت نصیب ہوئی تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کے اس انعام کا یہ اثر ہوا کہ میں نے جو لمبے اس وقت سوہو رہے ان پر غور کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر فضل فرمایا اور میرا درد بالکل جاتا رہا اور اب تک میں اللہ تعالیٰ کا شکر و کرتار ہاؤں یہ شعر پڑھتا رہا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَرِيبٌ اِصْحٰتِ شَمْسِ اِلٰہِ

مترجم: "اے اللہ! میں آپ کے احسان پر قربان ہو چکا ہوں۔"

میں نے اس طرح جو ہمارے دل ظاہر کیا تو یہ میرے لئے نقصان دہ تو نہیں ہے۔

پیشینوی: اس کے ساتھ ہی اگر اس کا بھی دل سے اختیار رہے اور زبان پر نکل رہے کہ میں اس قابل نہیں صرف انعام ہے تو پھر نقصان دہ ہونے کا احساس نہیں شہرہ یہ ہے کہ بیان کے وقت یہ احتمال نہ ہو کہ غلطی والا ہو کہ جسوں مجھے کارنہ خاصوٹی ضروری ہے۔ اسی طرح اس واقعہ کا بار بار زور دینا غلط ناک ہے۔

اور یہ بھی قابلِ ملاحظہ ہے

تہجد کے قضا ہونے کا شبہ ہو تو عشا کے بعد پڑھ لینے میں ہی زیادہ احتیاط ہے
یعنی: ایک مرتبہ اے سیدھے معمولات میں نہ مت ہیں حضرت جس وتر پنج دیر کے اور منوں کریں وہی پوری حرمتِ دل کے اطمینان کا سبب ہوتا۔ ان شاء اللہ تہجد کے بعد آدھ گھنٹہ جبر و ضرب کے بغیر زبان کی حرکت کے ساتھ کمر طبع کا ذکر، فجر کے بعد تلاوت اور اس کے بعد دو رکعت اشراق اور اس کے بعد کوئی دو میل پلٹا ہوں۔ اس پہلے میں بھی اب زبان کی حرکت کے ساتھ کلچر پڑھنا جاری رہتا ہے۔ چوتھ کی بھی دو رکعت داکر لیتا ہوں۔ مسجد میں وقت ہوتا ہے تو عام طور پر پہلے پڑھ لیتا ہوں اور عصر سے پہلے بھی عام طور پر چار رکعت عصر ہی کے وقت حزبِ انحر کا بھی معمول ہے۔ والد مرحوم نے درخواست کے بغیر اجازت عطا فرمائی تھی اور کید فرما دی تھی۔ مغرب کے بعد چار رکعت عصر، وتر عشر کی تہجد کے ساتھ زیادہ تر پڑھتا ہوں۔ نیاروی وغیرہ کبھی عارضی سبب سے اگر تہجد کے وقت انھیں میں شبہ ہوتا ہے تو مشاء کے ساتھ ہی وتر پڑھتا ہوں۔ اور کبھی چار رکعت تہجد کی بھی اسی وقت (یعنی عشا کے بعد وتر کے ساتھ) باقی چار رکعتیں تہجد کے وقت نہ اٹھا تو اشراق کے ساتھ

پوری کر لیتا ہوں کہ پھر رکعت کی تعداد بہر حال (پوری) ہو جائے۔

تحقیق: شب کی حالت میں تہجد کی ساری رکعات عشاء ہی کے ساتھ پڑھ لینے میں ہی زیادہ احتیاط ہے اگر بہت ہوئی تو دو چار رکعت اخیر شب میں پڑھ سکتے ہیں۔

نحو: تہجد کے بعد کلمہ طیبہ کا ذکر شروع کرنے سے پہلے ایک ایک تسبیح "یا حی یا قیوم برحمتک استغیث" اور "اللہ حاضر ہی و ناظر ہی و معی" کی پڑھتا ہوں۔ اور پھر فجر سے پہلے ہی عام طور پر ایک ایک تسبیح "استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير۔ سبحان اللہ وبحمده" اور "اللہم صل علی محمد والہ واصحابہ بعد وکل شیء معلوم لک" اور "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" کی (پڑھتا ہوں) چندوں سے ہر نماز کے بعد پانچوں وقت "سبحان اللہ، الحمد للہ" اور اللہ اکبر حسب ترتیب ۳۳، ۳۳، اور ۳۴ بار پڑھ لیتا ہوں۔ اور سورت "استغفر اللہ" (پڑھتا ہوں) لیکن مغرب کے بعد استغفر کی صورت "رب اغفر وارحم وانت خیر الراحمین" ہوتی ہے عشاء کے بعد یہی کے سلسلہ میں "رب انی بسنی الضر وانت ارحم الراحمین" اور "لا الہ الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین" کی بھی ایک تسبیح (پڑھنے) کی عادت ہوگئی ہے اب نماز کے پانچوں اوقات میں سوسورت "اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد وبارک وسلم" (بھی پڑھتا ہوں)۔

اب جو پڑھنے لکھنے وغیرہ کے دوسرے اوقات یا انھیں بیٹھنے یا چلنے پھرنے لمحوں سے ملے چلے یا بائبل فراغت کے یوں ان میں کسی ذکر کی عادت ڈالنا میرے لئے زیادہ مناسب ہوگا۔ اب تک تو کسی وقت زبان کی حرکت کے بغیر کلمہ طیبہ کسی وقت صرف اللہ اللہ بھی تسبیح کبھی بلا تسبیح لیکن سارے وقت ان میں ابھی کسی کی بھی عادت نہیں۔

تحقیق: اب بھی وہی جواب ہے کہ تو "الصق بالقلب" دل کو زیادہ لگے اگر اب بھی تردد ہو تو آپ کے حالات کو دیکھ کر مجھ کو زیادہ موافق "اللہم اغفر لی" یا صرف اس کے ساتھ "اللہم ارحم منی" معلوم ہوتا ہے۔

نحو: دوسرے کاموں کے ساتھ زبان کی حرکت کے بغیر زیادہ آسان لگتا ہے۔

تحقیق: "لا باس ان لم یحتر غفلة" (کوئی حرج نہیں ہے جبکہ غفلت نہ ہو)۔

سری نماز میں امام کے پیچھے قلب کا ذکر کی طرف مائل ہونا پسندیدہ حالت ہے
بخلاف: عرض یہ ہے کہ کبھی سری نماز میں امام کے پیچھے جب ہاتھ باندھ کر فارغ ہوتا ہوں تو قلب خود بخود ذکر کی
طرف مائل ہو جاتا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قلب سے ذکر الزام اللہ جاری ہے۔

تحقیق: پسندیدہ حالت ہے اس میں تہلیل کی ضرورت نہیں۔ ہاں زبان کو حرکت نہ دے اور اگر دوسرے اذکار کے
جہاں سورۃ فاتحہ کے الفاظ کا خیر ہو تو زیادہ بہتر ہے اور اگر اس میں تکلف ہو تو پھر اس موجودہ حالت کا کبھی
مضائقہ نہیں ہے۔

بخلاف: کبھی دل ذکر کی طرف توکل نہیں ہوتا مگر حضرت دلا کی صورت مبارک آنکھوں میں پھرتی ہے اور ایسا
معلوم ہوتا ہے کہ حضرت والا میری طرف متوجہ ہیں۔ ان حالات میں مجھے کیا کرنا چاہئے۔

تحقیق: ایک کا جواب ہو چکا دوسرے کا بھی آتا ہے۔

بخلاف: یہ حالت میرے حق میں نقصان دہ ہو تو اس کے دور کرنے کی صورت تجویز فرمادیں۔

تحقیق: نقصان کا سبب تو نہیں ہے (نہیں) نقصان دینے کا احتمال ہے اس لئے کوئی حالت کی طرف توجہ کرنی
جانے اگرچہ یہاں شدہ۔ (نور اللیقاۃ ص ۳۰۷)

مسلم چھوڑنے کی غلطی پر تنبیہ

(نوٹ: ایک خط آیا جس میں اللہ اب و اب کے بعد سلام تک شہود اور دعا کی درخواست تھی اس کا جواب
سب ذیل دیا گیا۔

تحقیق: اے کرتا ہوں مگر سلام لکھنے کی بھی توفیق نہ ہوئی کیا آفت ہوگی۔

دوسرا خط معذرت کا حسب ذیل آیا

اس میں بھی ایک کوتاہی پر تنبیہ کی گئی۔

بخلاف: حضرت والا کی خدمت بابرکت میں عرض پیش کرنے سے پہلے اس کا مسودہ کر کے نقل کرنا پھر دوبارہ غور
سے خط کو پڑھنا کہ کوئی غلط یا حرف لکھنے سے تو نہیں روکیا۔ یہ بنا کر دو کی ہمیشہ کی عادت ہے چنانچہ اس عادت
کے موافق عرضہ کو غور سے پڑھ کے بند کیا مگر شامت اعمال سے اتنی بڑی غلطی غلطی کی کہ اس نام لکھا بھول گیا
اور ایسا اللہ جانے کہ کھ لکھنے کے بعد جب صحیح کرنے کی غرض سے پڑھا اس وقت بھی غم نہ ہوا۔ حضرت والا! غصہ
سے بہت بڑی جہت اور وقت ہوئی اس سے بہت پریشانی ہے کہ ایسی غلطی کیوں کی۔ اپنے گناہوں سے بار

بارتو پڑتا ہوں۔ بحر واقعہ سے دعا کرتا ہوں کہ یا ارحم، رحیم شخص اپنی رحمت سے میرے کل گناہوں کو معاف فرما۔ بدترین ظالم پر رحم فرما۔ حضرت الامام مقدس قلب مبارک اس روایہ پر خوش اور کھول دے۔

تحقیق: افسوس ایک یہ غلطی کی کہ میرے قلب کی فکر پر گئی سنت چھوڑنے سے جو خود مرکز سنت حضور اقدس ﷺ کے قلب مبارک پر اثر ہوا ہوگا اس کا نام بھی نہیں۔ (الہام، شعبان ۱۴۱۵ھ)

جس واقعہ میں احتمال یا شبہ ہو (اس کا) استغفار سے تدارک کرنا چاہئے

مثال: جب کسی واقعہ کو بیان کرنا چاہتا ہوں تو عادتاً یا طبعاً خواہ مخواہ اس واقعہ کو معترض بنانے کے لئے اپنی جانب سے کچھ کی زیادتی کر دیتا ہوں کیا یہ اضافہ جھوٹ اور دھوکہ کی حد کو (تو) نہیں پہنچتا ہے۔

تحقیق: اس (دھوکہ اور جھوٹ وغیرہ کی) تحقیق میں نہ بڑے بلکہ جہاں اس کا احتمال اور شبہ بھی ہو، استغفار سے تدارک کیجئے۔ (الہام، شعبان ۱۴۱۵ھ)

قضا نماز کا مناسب جرمانہ

مثال: خادم کے ایک بزرگ دوست کا لڑکا آیا تھا کہ سرکاری کام کے اسباب میں فرض نماز قضا ہو گئی۔ دور از ملک خادم جواب سچا رہا لیکن کوئی جواب خیال میں نہ آیا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور حکم و تہ میں لیا لکھا گیا کہ ”جرم قابلِ رد نہ رہیں“ ہے وہ آتہ جرمانہ اس طرح کہ ایک چوبہ روز جرمانہ خیال کر کے کوئیں میں یا دو یا میں ڈال دیا کرو۔“ وہاں سے جواب آیا کہ عمل کیا گیا۔ اب اللہ تعالیٰ کے فضل سے کسی مستحب کا بھی نام نہ نہیں ہوتا۔ حضور والا! اب یہ خیال آیا کہ خادم اس میں اسراف کا مرتکب تو نہیں ہوا۔ اب جیسا حضور ارشاد فرمائیں۔

تحقیق: تجویز کردہ علاج تو مناسب تھا مگر علاج کا طریقہ شریعت کے خلاف تھا۔ جن بزرگوں سے ایسے واقعات منقول ہیں ان میں تاویل کی ضرورت ہے (کہ کسی عذر کی وجہ سے ایسا کیا ہو وغیرہ) اور جو چیزیں انکی تاویل والی ہوں ان کا اتباع نہیں ہوتا۔ (پیسے) مساکین کو دے چاہئے تھے۔ رہا اس پر جو نفع مرتب ہوا یہ (اس تجویز کے) جائز ہونے کی دلیل نہیں ہے۔ (الہام، شعبان ۱۴۱۵ھ)

امام جہری قرات نہ کرے تو مقتدی خیالی الفاظ کی طرف توجہ رکھے

مثال: حضور! جب اکیلے نماز پڑھتا ہوں یا جماعت کے ان ارکان میں جن میں مقتدی کو پڑھنا ہوتا ہے اس پڑھنے کے کلمات کی طرف توجہ رکھتا ہوں تاکہ دل میں ضرر نہ ہو۔ اسی طرح جہری قرات والی نماز کے قیام میں امام کی قرات کی طرف توجہ رکھنے سے حضور قلب ہوتا ہے۔ اب حضور سے پوچھنا یہ ہے کہ جن رکعتوں میں امام جہری

سے قرأت نہیں کرتے ان راتوں کے قیام میں دل کو یہ ضرور ہٹنے کے لئے کون سا طریقہ اختیار کریں۔
تحقیق: خیال افشانی طرف توجہ رکھی جائے حدیث ”تقرا بیھا فی نفسک“ کہ ”دل میں اس کو پڑھتے رہو“ یا فاری میں قرأت جائز ہونا اس کی اصل بھی دیکھتی ہے۔ (امام ابن ماجہ ص ۱۰۱)

روسوخ (پچھتی، پکا پن) مقصود نہیں عمل مقصود ہے

حکایت: اکثر دیکھا گیا ہے کہ بیماری و پریشانی میں دل کی حرکت مائل نہیں ہوتا ہے۔ پریشانی و تکلیف ہی کی طرف متوجہ رہتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ذکر میں روسوخ نہیں۔
تحقیق: نہ سہی۔ بے روسوخ ہی کرو۔ کہ روسوخ کا حکم ہے یا عمل کا قسم ہے۔

حکایت: ایک دن دوران مرض میں گراہ کا روز بہت ہی زیادہ ہوا جس سے پوسٹھنٹے تک اور پتھو بازہ بھٹکے ہوئے شروع ہو گئے جس پر ظن غالب ہوا کہ غم و غریب سر جاکوں گا۔ تو بہت کھرا اور صحت سے اس خیال کی وجہ سے دیکھنے مرنے کے بعد کیا سعادہ و بہت خوف غالب ہوا جس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ امید اور اچھا کن بہت کم ہے۔

تحقیق: کیا اچھے ماہی میں خوف فخر ہو جاتا ہے۔ (امام ابن ماجہ ص ۱۰۱)

حاضر ہونے کا مقصد ذوق و شوق وغیرہ نہیں ہے

حکایت: (حاضر ہونے کی اجازت پر حاضری کی غایت پہنچ گئی تو مقصد یہ ظاہر کیا گیا کہ) اس دل کی خدمت کو حاضر ہی ذوق و شوق دے کے سکون اور مراتب کی ترقی کا سبب ہوتا ہے اگر تو اب حوا کر ہیں۔

تحقیق: (یہ باتیں جو ذکر کی نہیں) لازمی طور پر ہیں (کہ حاضر ہونے سے ایسا ضرور ہوتا ہے) یا لازمی نہیں ہیں (کہ ایسی باتیں بھی ہوتی ہیں) مگر لازمی طور پر ہیں اس کی دلیل یہ ہے اگر نہ ہوں تو (پھر حاضری کا) فائدہ کیا ہے؟

حکایت: چو بتا ہوں کہ خدمت میں ایک دو ڈھتے رہوں۔

تحقیق: پہلے وپر کا مر جھٹلے ہونا ضروری ہے۔

حکایت: اگر جناب اللہ کو پریشانی نہ ہوگی تو کسی وقت تہائی میں بھی خدمت میں حاضر ہوا کر دیں گا۔

تحقیق: یہ کھر نہیں ہو سکتا۔

حکایت: مقصد یہ ہے کہ جناب کی خدمت سے واقعہ و سبب رؤف و شوق اور پڑے نہیں، اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل ہو

اور نفس کی تربیت وغیرہ ہو۔

پتہ حقیقی: وہی اوپر والا سوال۔ (الحمد للہ رب العالمین)

سلوک کی کتابیں مبتدیوں کے لئے نہیں

حکایت: کتاب "تعلیم الدین" میں ہے کہ اس ذات کے فضل کا طریقہ ہے کہ کافہ کے ٹکڑے پر سرخ رنگ سے قلب کی صورتی شکل بنا کر درمیان میں لفظ "اللہ" سونے یا چاندی سے لکھ کر تصور کیا جائے۔ اس لئے عرض ہے حضور قدس کی واپسی پر سیاحی سے مذکور شکل کا نقشہ نمونے کے لئے کھینچا کر پھر حضور کی تحریر کے مطابق عمل کروں گا۔ (قب صورتی کی شکل یہ ہے۔۔۔ (ﷺ))

پتہ حقیقی: سلوک کی کتابیں مبتدیوں کے لئے نہیں ہیں مشائخ کے لئے ہیں کہ وہ طالبین کی تعلیم میں اس سے مدد میں۔ (الحمد للہ رب العالمین)

معمولات پر قائم رہنا بڑی نعمت ہے اگرچہ تبدیلی محسوس نہ ہو

حکایت: مرشدی و مولائی اوام اللہ علیکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ عرض ہے کہ خادم اپنے معمولات پر قائم ہے لیکن اپنی حالت میں کوئی تبدیلی محسوس نہیں کرتا ہے۔

پتہ حقیقی: تو نقصان کیا ہے اگر کوئی بچہ کہے کہ میں اپنا نشو و نما (بڑھتا) محسوس نہیں کرتا (ہوں تو) اس کو کیا جواب دے گا جس وہی جواب ہے۔

حکایت: حالت سے مراد یہ ہے کہ ذکر و فکر سے وجہ و موضع مسکنت خاموشی اور فہم اتنا نظر آتا چاہئے جس سے سائنک کو معلوم ہو سکے کہ یہ ذکر کسے آتا ہے۔

پتہ حقیقی: اس دعویٰ کی کوئی دلیل ہے۔ کیا یہ آثار مقصود میں اور یا مقصود کا ظاہر ہونا بھی ضروری ہے۔ اس بات کا حل یہ ہے کہ جو چیز محسوس ہو سکتی ہے وہ احوال و کیفیات ہیں اور وہ مقصود نہیں جیسا اپنے محسوس میں ثابت ہوا ہے اور جو چیز مقصود ہے یعنی قرب درخشاہ محسوس نہیں اب کیا سوال رہا۔

حکایت: ہاں تو خدا کے فضل و کرم سے کچھ نہ کچھ قلب میں یہ آثار موجود ہیں لیکن ان حالات میں دوام دیکھ سکتی نہیں ہے۔

پتہ حقیقی: یہ سب دعوے دلیل کے بغیر ہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کے کمال ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں ایسے آثار کا ہمیشہ رہنا وہاں بھی نہ تھا۔

حَال: جہاں رہے تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ حالت موجود رہتی ہے لیکن جس وقت لوگوں سے میل جول ہو سب ختم ہو جاتے ہیں اور بسنے والے کی معمولی حالت ہو جاتی ہے۔

تحقیق: یہ سارے وہم نہ بچھنے کی وجہ سے پیدا ہوئے ہیں جیسا کہ ابھی گزرا۔

حَال: اور جب اپنی حالت پر غور کرتا ہوں تو اپنے کو بالکل کور (خالی) پاتا ہوں۔

تحقیق: کور (کنارہ) تو نہیں پاتے کیا یہ تھوڑی نعمت ہے۔

حَال: ساہرا سارے سے مکمل اعمال، اختیار تقویٰ کی ناکامی میں مصروف ہوں۔ لیکن مقصود کی ناکامی و نامرادی پر قلق کرتا ہوں۔ توبہ اور توبہ توڑنے پر قلق قلب کو بڑھائیوں سے خالی کرنے اور یکسوئی کے حاصل ہونے کی فکر اور اس میں کامیابی ان اذیت پرچہ میں زمانہ گزرتا چلا جاتا ہے۔ لیکن کوئی حالت ایسی پیدا نہیں ہوتی ہے جس سے صاف اندازہ ہو کہ یہ حالت حاصل ہوگئی ہے۔

تحقیق: سارے وہم میں جیسا کہ گذرا بلکہ خود کو ایک قسم کا مان رہنے کا مستحق سمجھتا ہے۔ جیسے کوئی بہت ادنیٰ وجہ کا شخص کے کہ نہی خدمت کرتے ہوئے اتنے روز دو گئے مگر اب تک باور نہ دے اپنے دل نہ دیکھیں بنایا۔ کیا یہ حشری نہیں خوب کہا گیا ہے۔

آرزو سخاوہ: ایک اعزاز و خیر ﴿﴾ برتا بد کو: را یک برگ کا

ترجمہ: "تمنا کرو مگر اپنے مرتبہ کے مطابق کرو کیونکہ ایک گھاس کا پتہ پہاڑ کو نہیں اٹھا سکتا ہے۔"

حَال: ان کیفیات کے علاوہ ایک خاص قسم کا قلق یہ پیدا ہو گیا ہے کہ دسمالی تکلیف کی حالت میں مشاغل، اور سر و غیرہ باترود و افکار کی زیادتی کی حالت میں ذہنی ذکر۔ اور ذکر قسمی دونوں ختم ہو جاتے ہیں اور توجہ الی اللہ کے بجائے توجہ الی امراض اور توجہ الی مقصود ہو جاتی ہے۔

تحقیق: اختیار کی یا غیر اختیار کی طور پر (ایسا ہوتا ہے)۔

حَال: عقل تو یہ کہتے ہیں کہ کھردر کی حالت میں توجہ الی اللہ زیادہ ہونا چاہئے لیکن اس کے اثر تکلیف کی حالت میں توجہ الی اللہ لگ ختم ہو جاتی ہے اور ہر وقت صحت اور اسباب صحت پر نظر رہتی ہے۔ اس حالت کو کئی بار دیکھنے کے بعد میں نے حضور و لا کی خدمت میں یہ حالت پیش کی ہے اور اپنی سمجھ میں اس حالت کو بے حد نقص اور اصلاح کے قابل سمجھ کر حضور ﷺ سے اس کا علاج پوچھتا ہوں۔

تحقیق: عقل کا یہ نوبی خود عقل کی چیز اور ہے اور حق کی اور طبیعت کے احکام سے اس کی واقفی ہے جاہل کے نوبی پر عمل خود گمراہی ہے۔

دوسرے سے اپنے حق میں دعا کرانا (اتنا) منع نہیں ہے جتنے دفعہ بکھل (مختصر طور پر) خود اپنے نے صرف دونوں چیزوں کی عافیت کی دعا کرنا یا دوسرے سے وہ کرانا ہے بلکہ یہ بات سے اصل مقصود عافیت ہی ہے اور عافیت کے بغیر یہ حال میں مقصود فوت ہوتا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ یہ خیال الحیثیت کا مزاج غلط اور برحق تو نہیں ہے؟

پتھری لگنے، یہ مزاجی صفت کے عنوان ہے کیونکہ احادیث میں کثرت سے ایسی چیزیں بتائی گئی ہیں (جھوٹی جھوٹی لگ لگ باتوں) کا سواہر آیا ہے۔ چنانچہ (حدیث میں) بہت بڑا معاملہ، تاربان اٹھانے، فقر، دولت، بھرتے ہوئے، موتے ہوئے، اندھے ہوئے، جوان، بھڑا، بڑی بے رحم، غم، دشمنوں کے خوش ہونے، فاقہ، مکان وغیرہ کے نیچے دب کر مرنے، مکان وغیرہ سے گرنے، کچھو کچھ ڈسنے، بے پرواہی، بھوک، کوڑھ، سیلاب، حملہ اور آہستہ، گروہ، دروغ، جیسے، ڈوبنے والی دوسری شخصیات اور چیزوں سے بڑا مانگنا آیا ہے اور آنکھ اور کان سے فی کدہ اٹھانے، محنت، رزق کی کشادگی، غلہ، درختوں پر ہونے والی چیزوں کی دوسری چیزوں کا سواہر کرنا آیا ہے۔ اسی طرح ملک اور جوئے کے تھکے کا سواہر کرنے کا حکم بھی آیا ہے۔ اگر مزاج کو صحیح بنا جائے تو اس سے یہ بات لازم آتی ہے کہ حدیثوں میں جو چیز افضل نہیں ہے اس کی تعظیم دینی ٹھیک ہے۔

ہاں جامع دعاؤں میں بھی بعض شخصیات میں جن کو تلاش کرنے کی ضرورت نہیں (صرف) جو چیز مقصود ہے اس کا اجراء کافی ہے بلکہ احتمال (جامع دعاؤں کے میں) ایک شخصیت یہ ہے کہ اگر ایک چیزوں کی مانگنا اگر کوئی ضروری چیز کا مانگنا نہ گیا ہے تو یہ جامع دعاؤں سے اس کا تدارک ہو جائے۔ یہ ایک ایک چیزوں کے سوال کی حکمت یہ ہے کہ دعا سے مقصود صرف مانگی ہوئی چیز کا مل جانا ہی نہیں ہے جس میں مزاج کی تسکین ہو سکے بلکہ اس کے ساتھ ایک دوسرا مقصود بھی ہے وہ اپنے مجبور و کمزوری کی تسکین، انکساری کا بھی ہے اور یہی وہ کے مقصود نہیں کی وجہ ہے۔ ورنہ صرف مانگی ہوئی چیز کا ملنا ہی دعا مقصود جبکہ وہ دنیاوی چیز ہو اگرچہ جو کر ہو یہی بڑی نفسیت کا ذریعہ نہیں ہو سکتا ہے اور یہ دوسرا مقصود چیزیات (ایک ایک چیزوں) کے، مانگنے میں زیادہ واضح اور مستند ہے۔

کر لئے اس مختصر دعا کا "میرا پیٹ مجھ کو" کی جگہ اس تفصیل۔ یہ سوال کرنا کہ "مجھے چار روٹی دے دو، ایک پہلا سالن دے دو اور ایک پہلا پانی دے دو" عرف میں مانگنے والے کی زیادہ وقت، جھوٹے پتے اور ٹی بٹا ہے اور مانگنے والا جتنی اپنی دولت دکھاتا ہے اتنی ہی وہ دولت رحم کو لینے والی ہوتی ہے۔ بعض حکمتوں کی وجہ سے جو مانا وہ اس کا پسند یہ ہوا اس تحقیق کے خلاف نہیں ہے۔ یہ بلکہ ایک ایک بات دینی ہے۔ (اور یہی وہی ہے)

ہدیہ کا واپس کرنا اور قبول کرنا نیت پر موقوف ہے

بخاری: حجر اور عیش کی نذر میں دینا بہت ہی بڑا ہے۔ اعتراف کرنے کو بہت بڑا شرف ہے صرف آنسو جاری

ہوتے ہیں۔ ایک دفعہ دونا دیکھ کر ایک آدمی نے ایک روپیہ دیا جس کو احقر نے واپس کر دیا۔ اب ڈر لگتا ہے کہ میں دل توڑنے کا مٹاؤ نہ ہوا ہوں ان کو احقر پہچانتا نہیں ہے۔ احقر گنہگار ہو یا نہیں اگر گنہگار ہوا تو کیا کرے سزا کر کے معافی چاہے یا فقط ان کے لئے دعا کرے جواب سے سرفراز فرمائیں۔

حقیقی: واپس کرنے میں نیت کیا تھی اس کو دیکھا جائے یہ فیصلہ ہوگا۔

دوسرا خط

بخالی: حضرت نے فرمایا: واپس کرنے میں نیت کہ تھی تو عرض ہے کہ احقر کی نیت یہی ہے کہ واپس کرنے میں حضرت والا کے قاعدہ پر عمل کرنا تھی کہ حضور تعارف (جان پہچان) کے بغیر یہ قبول نہیں فرماتے۔ اس لئے احقر نے واپس کر دیا کہ اس (ہدیہ دینے والے شخص) سے تعارف نہ تھا۔

حقیقی: مگر میرے یہاں (اس قاعدہ میں) کچھ باتیں ایسی ہیں جو اس میں شامل نہیں ہیں (کہ صرف اس قاعدہ یعنی تعارف کے نہ ہونے کی وجہ یہ روپیہ واپس نہیں کرتا: وہں۔ بلکہ اور چیزیں واپس کرنے نہ کرنے میں دیکھتا ہوں) جن کا خلاصہ (دینے والے میں) اخلاص کا یقین ہے اس کے یقین کے تحت تعارف نہ ہونا رکاوٹ نہیں ہوتا ہے۔ اس یقین کا علم وجدان (باطنی حس) کی وجہ سے جو غرض کی غاوت سے پاک ہوتی ہے ہوتا ہے لیکن اگر (دینے والے میں) اخلاص کا یقین نہ ہو شک ہو تو یہ تعارف رکاوٹ بنتا ہے۔ اب اس کا فیصلہ خود آپ کا کام ہے۔

بخالی: میرے ماں باپ آپ پر ندامتوں اب جو حکم ہو بسر و چشم عمل کرے اور آئندہ کے لئے احقر کیا معمول رکھے؟

حقیقی: اوپر تفصیل سے لکھ دیا۔

بخالی: اور باقی معمولات ذکر، غفل، تہجد و اشراق و صلوٰۃ و ایمین کی نماز، بارہ سوچ چوبیس ہزار اسم ذات، چھ ہزار نفی و اثبات تلاوت کلام اللہ ایک منزل، اللہ تعالیٰ کے فضل اور حضور کی دعا سے جا رہی ہے اور زیادہ کرنے کو بھی چاہتا ہے اگر اجازت ہو زیادہ کرے۔

حقیقی: پابندی تو پہلے والے معمول ہی کی جائے زائد کی پابندی نہ ہو۔ کسی دن مشاہد ہو پابندی کے بغیر کر لیا نشاط نہ ہوا نہ کیا۔

بخالی: مگر تو نخل نفس پر بھاری ہیں۔ ذکر میں دل لگتا ہے اور لذت معلوم ہوتی ہے یہی حکم ہو عمل کرے۔

حقیقی: بھاری ہونے پر بھی کسی خاص تعداد سے اختیار کیا جائے۔ ہر عمل کی برکت جدا ہے اور لذت مقاصد میں سے نہیں ہے۔ (۱۰۱۔ ذی الحجۃ ۱۳۵۷ھ)

ضعف بیماری کا عذر رحمت ہے

بخاری: حضرت والا! احقریں تو ۱۲ شوال سے نذر زکام میں مبتلا تھا لیکن تقریباً ۱۵ شوال سے بخار رکھ نہی، دورہ ہلی اور معدہ میں جلا ہو گیا۔ غذا مدت تک بند رہی۔ ضعف و غفلت میں اتنی زیادتی ہوئی کہ معمولات کے علاوہ چند نمازیں بھی فوت ہوئیں۔ حضرت اقدس کی دعا سے اب اسی امراض سے توفیق ہو گیا ہے لیکن ضعف اور کمائی باقی ہے۔ ضعف اتنا ہے کہ نماز کے علاوہ تدریس میں تعلیم کا کام ہو سکتا ہے نہ کوئی معمول اور ہو سکتا ہے۔ کل سے بطور امتحان قرآن پاک کی تلاوت شروع کی۔ تین رکوع سے زیادہ طبیعت پر بھاری محسوس ہوئی۔ حاجات مقبول کی نصف منزل پڑھی۔

کل سے بحوالہ حضرت اقدس کی دعا سے مسجد میں جانے کی توفیق ہوئی اور چند روز سے آخر شب میں چند رکعت لکھ بیٹھ کر ہو جاتے ہیں اس کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔ بیکار پڑا رہتا ہے۔ کچھ شغل تھوڑی دیر ہوتا بھی ہے تو صیحت گھبراتی ہے۔ خاموش پڑا رہنے میں طبیعت میں سکون رہتا ہے۔ حضرت والا کی خدمت میں اپنے خیالات کا اظہار کر رہا ہے۔ حضرت والا دعا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ احقر کی حالت کو درست کر دے۔

یہ بھی عرض ہے کہ بیماری جو اشمال میں کوٹاہی ہوئی رہی احقر کے خیال میں احقر کے گناہوں کا نتیجہ ہے۔ احقر شرمندہ ہے، استغفار کرتا رہتا ہے۔ حضرت والا بھی دعائے مغفرت فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ احقر کے گناہ و عاف فرمادے صحت کے بعد جو اعمال چھوٹ رہے ہیں یا تو طبعی ضعف کا اثر ہے یا کچھ عادت معمولات ترک ہونے سے قلب میں خلی کا مرض پیدا ہو گیا یہ اس کا اثر ہے واللہ اعلم۔ حضرت والا! احقر کی برحمت کے لئے دعا فرمائیں اور جو بات (اصلاح کے قابل ہو۔ اس کے واسطے جو ارشاد مناسب ہو فرمائیں۔ اس پر عمل کیا جائے۔

حقیقی: تعجب ہے رحمت کو رحمت اور نعمت کو انعام سمجھا گیا۔ عذر میں نامہ پر تو حدیث میں اجر کا وعدہ ہے۔

(انور ذی الحجۃ ۱۳۵۷ھ)

جو چیز فرض عین نہ ہو اس کے پیچھے نہیں پڑنا چاہئے

بخاری: بطور مثال عرض کرتا ہوں کہ تہجد کی نماز کو سنت ماکوہہ سمجھتا ہوں اور عشاء کی نماز کے بعد چند رکعات ہمیشہ ادا کر رہا ہوں لیکن اس علم کے باوجود کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیشہ رات کے آخری تہائی حصہ میں ادا فرمائی

ہے۔ اس سنت پر عمل نہیں ہوتا۔ ہرگز بارگشت کی لیکن ہمیشہ توفیق نہیں ہوتی یہی طرح دوسرے معمولات میں بارگشت بہت ہی شاق اور دشوار ہے چند روز میں اذیت مقررہ سے کافی یا دنیاوی کام کی وجہ سے ہٹ جاتے ہیں کبھی کبھی مقررہ اوقات پر ہوتے ہیں۔

تحقیق: کیا کوئی دین کا ضروری حصہ فوت ہوتا ہے اور جاں بوجھ کر چھوٹا ہے۔

حکال: اس پر خود کو قناعت بھی ہوتا ہے اور طاعت بھی کرتا ہوں۔

تحقیق: کیا یہ کسی گنتی میں نہیں۔

حکال: مگر نتیجہ کچھ نہیں نکلتا ہے۔

تحقیق: وہی سوال ہے کہ دین کا کون سا حصہ فوت ہوتا ہے اور اولاد سے ہوتا ہے۔

حکال: طاعت اور قناعت کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔

تحقیق: اس میں بھی وہی سوال ہے۔

حکال: یہ بے برکتی کیوں ہے؟

تحقیق: وہی سوال ہے؟

حکال: اس کی اصلاح فرما دیجئے۔

تحقیق: ہر جزو کا جواب جود یا گیا ہے (دو) اصلاح ہی ہے۔

حکال: اس سے پہلے ایک خط خدمت میں بھیجا تھا اس میں اپنا حال عرض کیا تھا کہ میں اکثر عریض رہتا ہوں کبھی ذکر و نماز ترک ہو جاتی ہے۔ آپ نے تحریر فرمایا کہ عذر سے یا بغیر عذر تو حضرت عذر سے ترک ہو جاتی ہے۔

تحقیق: پھر کیا فکر۔

حکال: دوسرے میں نے تحریر کیا تھا کہ صلاؤں پریشان کرتے ہیں۔ آپ نے تحریر فرمایا اختیار یا بغیر اختیار رہی۔ حضرت بغیر اختیاری۔

تحقیق: پھر کیا فکر!

حکال: ان کی وجہ سے تصور اسم ذات صحیح نہیں رہتا۔ قلب میں الجھن ہی ہو جاتی ہے۔

تحقیق: کیا یہ کوئی دین کا نقصان ہے۔ (مذہبِ بزمِ صوفیہ)

جانے آنے میں کوئی وعظ پڑھ کر سنا تا زبانی کہنے سے مناسب ہے

حکال: احقر کا سمون ہے کہ جب کوئی عورت گھر میں آ جاتی ہے یا کہیں مجھے جانا پڑتا ہے تو افضل لغویات میں

دلت ضائع ہونے کے بجائے میں کوئی مساکین وغیرہ چھیڑ دیتا کرتا ہوں۔ اس امر میں جو حضور انور کا ارشاد ملی ہو ہدایت فرمائیں اللہ سر و پیشم کر دے گا۔

چٹھے نمبر: زہلی منہ سب نہیں لیکن کسی رسالہ یا کسی وعظ کی عبارت پڑھ کر اس کے مطلب کی تقریر کر دینے میں حرج نہیں ہے۔ (دعوتِ اسلامی لادنی ص ۱۱۷)

دین کا تصنیفی شغل نعمت ہے

مثال: ایک عجیب بات ہے کہ میں نے ملائشہ طویل رخصت کے سلسلہ میں عرصہ کے بعد کچھ تصنیفی شغل دو بارہ شروع کر دی تھا۔ مگر میں اس بارے میں کچھ نگاہ میں تھا کہ حضرت نے پچھلے خط سے پہلے والے خط کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ کچھ تصنیف و تالیف کا اس مشغور رکھوں جس سے دماغ پر زیادہ بار نہ ہو۔ حضرت کے اس اشارہ نے صحت تو یقیناً اور زیادہ کر دی لیکن اپنی علیت کا حال یہ ہے کہ کہنے کو تو علوم و ادب میں فراغت حاصل کی لیکن دلچسپی زیادہ تر کیا ترسم تر کہنا چاہئے کہ جدید فلسفہ سے رہی اور اسی کی نوکری مانی۔ کڑوا کر بلا غم چڑھا جو کچھ لکھا اسی فلسفہ کے سلسلہ میں اور اب جو کچھ لکھ سکتا ہوں اسی کے بارے میں لکھ سکتا ہوں۔ یہ تو ظاہر ہے کہ فلسفہ سراپا مگر اسی کا بغیر ہے لیکن اپنی پوری طاقت سے فلسفہ کی تقسیم و تحریف دونوں میں اس بات کی کوشش رہی کہ مگر اسی کی باتوں کا وزن کم کروں۔ اور کام کی کوئی بات ہو تو اس سے دین کی تائید کا کام لوں۔ اب ایسے تالیف و تصنیف کے شغل کے بارے میں جو حضرت کی رائے ہو۔

چٹھے نمبر: یمن مقصود ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے کہ نقصان کو فائدہ کا آلہ فرما دیا۔ جس سے پچھلی ظلمت و کوروت کا کفارہ اور آئندہ کے لئے طاعات و حسنات کا ذخیرہ ہو گیا ﴿وَإِلَّا لَكُم بِبَدَنِ اللَّهِ مَسَاقِمٌ﴾ حسنات کا ایک معجزہ اور یہ رومیؒ فرماتا ہے کہ میں ارشاد کا کہ

کیا داری کہ تہذیبِ کئی ﴿﴾ مگر چہ جوئے خوں بود بنفش کئی

ایں جنیں مینا مریہا کارست ﴿﴾ ایں جنیں اکسیر باز اسرار است

— ترجمہ —

① تیرے پس (قدرت کی) کیسہ ہے کہ تو اس (غرابی) کو (اچھائی سے) بدل سکتا ہے مگر چہ وہ (ماپ کی کے غلط سے) خون کی ایک نہر (کی طرح) ہو مگر (تو چاہے) تو اس کو دریائے نیل (کی طرح پاک) بنا سکتا ہے۔

—

۷۔ ایسی قدرتی تشبیہ (کرنا) تیرا ہی کام ہے ایسی کیا کیج تیرے من بھی وہاں سے ہیں۔

ایک مضمیر ہے۔ ضرور اس کا حلالہ تم دوزیاؤں پر جاری رکھئے۔ (ماہر، جاضی الاولیٰ ۱۵۸ ص ۱۷۱)

نماز میں تصور کہ حق تعالیٰ میرے سامنے ہیں، کام کرنا چاہئے

مُتَحَال: میں غور میں یہ تصور کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ میرے سامنے ہیں اور حضور وال کی برکت سے بہت آراہل ہوں۔ یہ تصور قائم ہو جاتا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ اکثر اوقات میں (تو) یہ تصور خود بخود قائم ہو جاتا ہے کہ حق تعالیٰ میرے سامنے ہیں اگر میں اس وقت لیٹا ہوتا ہوں تو پاؤں سمیٹ بیٹا ہوں، اگر بیٹھا ہوتا ہوں تو ادب سے بیٹھ جاتا ہوں، اگر کھڑی کھڑی شہر پر چلتا ہوں تو خاموش ہو جاتا ہوں۔ کبھی مطلب کے وقت یہ کیفیت ہوتی ہے اس وقت ادب کو مٹی چاہتا ہے اور ادب کی حالت میں آزادی سے کام نہ کر، بہت مشکل ہوتا ہے۔ حق تعالیٰ کے تصور کو بنانے کو کسی طرح کی نہیں چاہتا اور ادب کی وجہ سے کام ہو نہیں سکتا۔ ایسی حالت میں مجھے کیا کرنا چاہئے۔

تَحْقِیْق: کام کرنا چاہئے اس تصور کے ساتھ کہ مجھ کو حکم ہوا ہے کہ کام جاری رکھو۔ اس وقت دونوں باتوں کا ایک ساتھ ہونے کا مشاہدہ (نظر) ہو جائے گا اور کوئی الجھن نہ ہوگی۔ (نور الہی الاولیٰ ۱۵۸ ص ۱۷۱)

صبر کی دعا بلاء کی دعا ہے

مُتَحَال: حضرت عالی دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ صبرِ جلیل کی توفیق عنایت فرمائے۔

تَحْقِیْق: اوقات و عینیت کی دعا کرتا ہوں اور کرتا چاہئے پھر خدا وود بصورت صبر ہی عطا ہو اور خود صبر کی دعا بلاء کی دعا ہے۔ چنانچہ یہ مضمون ایک حدیث میں بھی آیا ہے "رواہ الشرح مزی من حدیث معاذ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم نحن سمعہ بقول اللہم انی استلث الصبر فقال سئل اللہ البلاء فبئس العافیۃ کذا فی تخریج الزعفرانی لاحادیث الاحیاء" (جس کو ترجمہ نے روایت کیا ہے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص سے فرمایا جس کو یہ دعا کرتے ہوئے سنا کہ اے اللہ! میں آپ سے صبر مانگا ہوں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم نے اللہ تعالیٰ سے بلاء کو مانگا ہے اللہ تعالیٰ سے نہ نیت مانگا کرو۔) اور حدیثوں میں جو صبر کی دعا آئی ہے اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ وہاں یا "صبر علی البلاء" (بلاء پر صبر) مراؤں کہ ہے صبر علی الظلمۃ یا علی المعاصی (نیکیوں پر جبرم نہ کرنا کہنا) سے رکھے رہنا) ہے اور یا اگر صبر علی البلاء ہے تو مستقلاً مقصود انہیں ہے بند یا تو عاقبت کی دعا کے ساتھ اس کو لایا گیا ہے پھر اس کے لئے جو صودت علم الہی میں مصلحت ہوگی دوا دوا جائے گی یا وہ ابتدا ہے کسی مقصود کا خود اصل مقصود

نہیں جیسے طاوت کے لشکر کی دعا۔ ”ربنا افرغ علينا صبرا“ وثبت اذاننا وانصرنا على القوم الكافرين“ یا فرعون کے چاؤد کروں کی دعا۔ ”ربنا افرغ علينا صبرا ونوفنا مسلمين“ کہ ایک جگہ چہ: میں ۵۰ تہدی اور کافروں پر غلبہ اور ایک جگہ ایمان پر طاوت قدم رہنا اللہ تعالیٰ کی رضا اور تقویٰ سے دعا سے مقصود ہے۔ اس کی تائید حدیث ”لا تسموا الغاء النعدو فاذا لغينموهم واصبروا“ (کہ تم دشمن سے لڑائی کی تمنا نہ کیا کرو ہاں اگر دشمن سے لڑائی ہو تو مجھے رہو) سے ہوتی ہے کہ جہاد جو کہ عیسویوں میں ایک بڑی جنگی ہے مگر اس کا پیش آنا کبھی دشمن کا سبب ہوتا ہے اس لئے اس کو مقصود سمجھ کر قتل کرنے سے منع کر دیا ہے کیونکہ اس (تمنا) میں ایک صریح دشمن کو نقصان پہنچانے کی تمنا ہے اور (اگر جہاد) پیش آ جائے تو اس وقت مہر کرنے (یعنی مجھے رہنے) کا حکم فرمایا ہے۔

اسی صریح صبر کی طلب ہوا کی طلب ہے۔ لیکن بلا کے پیش آ جانے کے وقت مہر کا حکم ہے۔ لیکن جو بلا ہوا پیش آنے کے بعد ختم نہیں ہو جیسے محبوب کی موت وہاں مہر خود مستقل مقصود کے مشابہ ہو سکتا ہے اگرچہ وہ نہ بھی اصل مقصود رضا، بالیقین ہے یہ مادی قریب قریب کیا باتیں ہیں اس لئے ایک سے جو مقصود ہے دوسرے سے وہ مقصود ہوتا ہے۔ مراد یہ ہے کہ وہاں نہ فیت ہلاؤ اور کرنے کے معنی میں مقصود نہیں اس لئے صبر کو اس مقصود کا مشد نہیں کہہ سکتے۔ (امیر، معانی دارقوتی ص ۵۱۰)

قرآن کے یاد ہونے کی دعا مانگنا اور سر پر روشنی ہونا حالتِ محمودہ ہے

تَحَالُّفُ فَمِنْهُ مَسْئُورٌ عَلَى طَرَفٍ سِرِّ

اس قمری مہینہ کی تاریخ کو یہ واقعہ پیش آیا کہ جب میں عشا کی نماز پڑھنے کے لئے جائے نماز پر کھڑی ہوئی تو دل سے غلوں کے ساتھ یہ افکار نکلتے کہ آج تو اللہ میں سے صرف قرآن کریم یاد ہونے کی دعا مانگی ہے کیونکہ قرآن کریم کے پڑھنے کی طرف میرا زیادہ خیال رہتا ہے۔ عشا کی نماز فسخہ کر کے بہت سی عجزی اور غلوں کے ساتھ دعا مانگنے کے لئے مسجدہ میں گر پڑی آنکھوں سے آنسو بہ رہی تھی اور یہ دعا مانگ رہی تھی کہ یا اللہ آپ کے فضل و احسان سے جو نعمتیں کہ اس وقت پہنچ رہی ہیں ان کا شکریہ اگر ساری عمر ادا کروں تو نہیں کر سکتی لیکن اپنی نعمت خاص قرآن کریم بھی مجھے عطا فرما۔ دوسری دفعہ حضور پر نور ﷺ کے وسیلہ سے یہ دعا مانگی۔

تیسری دفعہ حضرت (ابن مسعود رضی اللہ عنہما) کے وسیلہ سے یہ دعا مانگی۔

ان تینوں دعاؤں میں دعا کرتے وقت ہندی کے سر پر زور چھایا جس کی روشنی صرف سر پر ہی تھی۔ میں

ہائیکہ: پیداری کی حالت میں تھکی۔ روشنی ہونے پر غور سے دیکھا تو اس پر یونہی اور خوف طاری ہو گیا اور ڈر کے مارے
دوسرے کمرہ میں جانے کا اور دو ایسا تو خیال ہوا کہ وہاں بھی یہ حالت ہو جائے گی۔ استغفار پر صحن شروع کر دیا اور
پڑھتے میں اٹھ کر دوسرے کمرے میں بچوں کے پاس چلی گئی۔ حضرت ایسا واقعہ بھی نہیں ہوا۔ یہ بات بھی ہے کہ
اس بات کو مطالبہ و مقصود نہیں سمجھتی ہوں۔ صرف خدایتِ حضور کی خدمتِ عالیہ میں عرض کرتی ہوں۔
تَحْقِیْقُ: ایسے حالات محمود ہیں اور نیک علامات ہیں ان پر شکر کرو! جہاں نے مگر جو مقصود نہیں فہم ان کی حقیقت
معلوم کرنے کی ضرورت نہیں۔ (امام علیؑ: غریب و غریب)

کبھی اختیاری اور غیر اختیاری کا پتہ نہیں چلتا تو ہر ایک کا حق ادا کیا جائے

نَحَالُ: غیر اور باتوں میں حرج نہ تھا لیکن نماز، حوائج اور ذکر میں یہ حالت بڑی شرمناک معلوم ہوتی ہے۔
حدیثِ شمس کا مرض بھی بدستور بلکہ روزِ چودھم سے وہ بھی نماز وغیرہ کسی حالت میں چھوڑ نہیں چھوڑتا ہے اس حد
تک کہ فیصلہ میرے لئے مشکل ہو گیا کہ میں باتوں کو کہاں تک میں پہنچنے لے اختیار نہیں سمجھوں اور کہاں تک غیر
اختیاری۔ کبھی خیال ہوتا ہے کہ بالکل اختیار سے باہر ہیں اور کبھی معلوم ہوتا ہے کہ نہیں غلام سے دور ہو سکتی ہے مگر
یہ غلام، کافی پر ختم ہوتا ہے۔

تَحْقِیْقُ: زبردستی کو شمس کا حکم نہیں ہے اور مہائی قر سے جو چاہی اختیار کی معلوم ہو مقابہ کرے سب عاجز یا عاجز
جینا ہو جائے تو دلوں اختیار ان کا حق ادا کرے۔ غیر اختیاری ہونے کے حقوں پر تو غور کرے کہ مجاہد ہے اور
اختیاری ہونے کے احتمال پر استغفار اور دعا کے وقت کرتے اور فقہ کی باتوں میں اس کی مثال مشکوک پانی
تے وضو کرنے کے بعد اس کے ساتھ ختم کرنا ہے اس میں سب احکام کی رعایت ہو جائے گی اور کوشش کے طور
سے کہ ایک درجہ میں دو متع بھی ہے "کَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ شَاقَّ شَاقَّ الْمَلَّةَ وَكَانَ الْحَافِظُ
نَرَحِمُهُ وَقَوْلُهُ" (کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو فقی اختیار کرے ہے اللہ تعالیٰ بھی اس کے ساتھ ختم کرتے
ہیں اور حافظ و فقیہ اللہ تعالیٰ نے اس کا ترجمہ اپنے اس شعر میں کیا ہے) ۔

گفت آسان گیر بر خود کار با کز روئے طبع ﴿﴾ سخت میگرد و جہاں بر مردمان سخت کوش
(کہ اپنی طبیعت کے مطابق آسان کام اختیار کرو کیونکہ جو شئی کرتے ہیں زمانہ بھی ان کے ساتھ ختم ہوتا
ہے)۔

اور یہ پریشانی کا سبب بھی ہے (کما ہو مشاہدہ محفوظ رہے گا)۔ (امام علیؑ: غریب و غریب)

عجز و عبدیت نصیب ہونا حق تعالیٰ کا بڑا انعام ہے

خدا تعالیٰ: عجز و عبدیت کا ایک سبق مسلسل ملتا رہتا ہے اور جو کچھ امید رہ گئی ہے وہ صرف اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے۔ کیا عجب ہے کہ دوسرے معاملات کی طرح اس بارے میں بھی حضرت کی دعا ہی کے واسطے سے اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو جائے اس لئے اپنی ذوال کربس حضرت کی دعا اور اس کی رحمت کا امیدوار ہوں۔

حقیقی: اس نتیجہ کا حاصل ہونا کتنا بڑا انعام ہے اور اس کا کچھ میں آجانا انعام علی انعام (انعام پر انعام) ہے "اَلَا بِعِزِّ عِلٰہِیْہِیْ ہِیْ" (میں اپنے بندے کے گمان کے مطابق معاملہ کرتا ہوں) کے مطابق وثناء اللہ تعالیٰ اس پر رحمت ہی کا نتیجہ نکلنے کی امید ہے۔ (الف، جلد اول الاثری، ص ۱۱۱)

جان بوجھ کر مصلح کو اطلاع نہ دینا سلوک کے راستے کی لغزشوں میں سے ہے

خدا تعالیٰ: میں نے دو میان میں جان بوجھ کوئی خط نہیں نکھاتا کہ میں دیکھ سکوں کہ میں اپنے وعدہ پر کہاں تک رہتا ہوں۔ خدا کا شکر ہے کہ بیماری کے علاوہ میں عموماً تہجد کی نماز پور بعد از مغرب چار نفل رکعت کا پابند رہا ہوں۔

حقیقی: اس مصلحت سے حالات کی اطلاع نہ دینا اس راستے کی لغزشوں میں سے ہے کبھی اطلاع دینے ہی کو وعدہ کے پورا کرنے میں دخل ہوتا ہے۔ کیا طیب کو صحت کے مکمل ہونے کے انتظار میں حالات کی اطلاع نہ دینا مارن کے احوال کے خلاف نہیں جبکہ طیب نے ایسا مشورہ نہ دیا ہو۔ پھر نوافل بیشک لازمی طور پر پڑھنے کے اتون کو معیار قرار دینا یہ لغزش سے زیادہ اس راستے کے علم نہ ہونے کی دلیل ہے اس کا تذکرہ تو شرائط واجبہ سے ہے۔

خدا تعالیٰ: میں قانع ہوں کے قریب سے گزرا مگر اس خیال سے نہیں اترتا کہ جب تک آپ واضح اجازت نہ دیں بلا مناسب نہیں۔

حقیقی: خیر یہ تو احتیاط کا ایک حصہ ہو سکتا ہے۔

خدا تعالیٰ: اب تعلیم وارشاد کے بارے میں مزید ہدایات تحریر فرمائیے۔ مختصر ہوں۔

حقیقی: ضروری مشورہ عرض کر دیا ہے۔ (الف، جلد دوم، ص ۱۱۱)

جماعت کی پابندی، فرائض کا اہتمام، معاصی سے اجتناب ہونا

اس کو سلطنت میں بھی نقصان دہ نہیں

خدا تعالیٰ: ایک اجازت پانچ کی طرف سے۔

حضرت مدت سے خیال تھا کہ جلد فارغ ہو کر اللہ کے ذکر اور آخرت کی فکر میں مشغول ہو جاؤں مگر بھی تک کاروبار میں گھرا ہوا ہوں لیکن خدا کا فیض ہے کہ جماعت کی پابندی فراغت کا اجتناب اور معامی سے اجتناب کا خیال رہتا ہے۔

تحقیق: تو اس حالت میں کاروبار تو کیا سلطنت بھی نقصان دہ اور مقصود میں رکاوٹ نہیں کیا حضرات خلفائے راشدین نے سلطنت نہیں کی۔ (انور ربیع ص ۱۰۷)

حضور قلب کا نہ ہونا سلوک کی لازمی اور معمول کی چیزوں میں سے ہے

تخالف: ایک عرصے سے دو رخ پر بعض خیالات و افکار کے سوار رہنے کی وجہ سے حضور قلب کی کوشش میں ناکامی بہت رہتی ہے اور سفروں اور صحبت میں یکسوئی کے ساتھ ایک جگہ نہ رہنے سے معمولات کے شوق میں رکاوٹ اور فصد کے علاج میں فرقی پڑتا ہے پھر یہ کوشش کر رہا ہوں مگر وہ برکت معنوم نہیں ہوتی۔ اس لئے دعائے خاص کا طالب ہوں خصوصاً قوتِ ہمت کے لئے۔

تحقیق: ایسی چند خیالات اکثر اسباب سے اور کبھی اسباب کے بغیر بھی اس راستے کی لازمی اور معمول کی چیزوں میں سے ہیں۔ مگر اس کی پروا نہ کی جائے جو چیزیں اختیار کی جاتی ہیں ان کو جاری رکھا جائے۔ آہستہ آہستہ سب حالات دل کی چاہت کے مطابق ہو جاتے ہیں جس کی امداد تعین استعداد کے مختلف ہونے کی وجہ سے نہیں ہو سکتی۔ دعا بھی کرتے ہوں۔ (انور ربیع ص ۱۰۸)

عمل کے وقت ارادہ ضروری ہے

تخالف: حضور کی تعلیم کے مطابق عمل کرتا ہوں لیکن بعض اوقات اختصار نہیں رہتا۔

تحقیق: اپنی طرف سے اس (اختصار) کا ارادہ ضروری ہے پھر چاہے رہے یا نہ رہے۔ (انور ربیع ص ۱۰۹)

روحانی مرض کا علاج ایسا ہو کہ پھر عود نہ کرے، ایسا سوال جہالت ہے

تخالف: حضرت! بندہ نے پہلے خدا میں یہ عرض کیا تھا کہ "نماز کے اندر زیادہ کا خیال آتا ہے۔" (دُخِک) اس کے جواب میں یہ ارشاد فرمایا۔ دیا اختیار ہے یا غیر اختیار دی ہو یہ خیال اختیاری ہے یا غیر اختیاری ہے حضرت! کیا عرض کروں حضرت کا جواب پڑھتے ہی اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ دیا اختیار ہی ہے اور خیال پہلے تو اختیار کے بغیر آتا ہے بعد میں تصور کرنا اختیار ہے مگر بفضلِ تعالیٰ حضرت کی تحریر کی برکت آتی ہوئی کہ یہی دن سے بندہ کو اس مملکتِ مرض سے نجات ملی اور اس کے بعد وہ خیال شاید ہی آیا ہو۔ اللہ تعالیٰ حضرت کو

خوش رکھے آمین ثم آمین۔

اب عرض یہ ہے کہ بندہ تقریباً سات سال سے حضرت کی خدمت میں خطوط لکھتا ہے۔ بفضلہ تعالیٰ بندہ کو اتنا فائدہ ہوا جس کو بندہ ظاہر نہیں کر سکتا۔ ایسی آسان آسان تدبیریں حضرت نے بتائیں جن کا شکر یہ قیامت تک ادا نہیں ہو سکتا مگر چند دن سے یہ ایک بات بندہ پر مشکل گذر رہی اور بندہ کی ساری کوشش ختم ہوئی مگر کسی طرح نبوت تکمیل ملتی وہ یہ کہ جس مرض کا علاج حضرت سے کر لیا اور وہ مرض جاتا رہا اور اس سے مطمئن ہو گیا مگر دو چار ماہ تک اس کا کوئی اثر نہیں پایا۔ (پھر) اپنی تک ظاہر ہو کر بندہ کو گرفتار کر لیتا ہے اور بندہ مغلوب ہو کے گناہ میں گرفتار ہو جاتا ہے اور جب گناہ دو جاتا ہے تو اس وقت اتنا خوف طاری ہوتا ہے گویا کہ ماویٰ اور محرومی یقینی نظر آتی ہے اور اگر یہ وراثی میں لگ جاتا ہے اور کئی دن تک نہ کھانا کھانے نہ پلانا۔ مگر اپنا عمل نہیں چھوڑتا ہے۔

اب عرض یہ ہے کہ اس کے لئے کیا کرے۔ کئی دن سے دل میں یہ بات آتی ہے کہ بندہ خود ہمیشہ حق عمل ہلال سے دعا و استغفار کرتا رہتا ہے مگر اس مال فی کی دعا کا کیا ٹھکانہ۔ ہذا حضرت ہی سے دعا کی درخواست کرتا ہوں کہ شاید حضرت کی برکت سے خدائے عزوجل اس مال فی پر اپنا فضل کرے اور کامل اصلاح کی توفیق عنایت کرے۔ امید ہے کہ بندہ کی بصاحت کے لئے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ اپنی حفاظت میں رکھے۔ آمین

تحقیق: اگر کسی کو بخار آئے اور طبیب کا نسخہ استعمال کرنے سے ختم ہو جائے تو کیا یہ بھی علاج کے لئے ضروری ہے کہ بخار دوبارہ نہ آئے یا اگر دوبارہ آئے تو پھر نسخہ استعمال کر لے یہ طبیب سے نسخہ کو استمال کرنے کے بجائے یہ سوچ کر ہے کہ میں اب کیا کروں جس سے کبھی عمر بھر بھی مرض لوٹ نہ آئے۔ کیا ایسا سول چہالت نہ ہوگا۔ خاص کر جب وہ لوٹنا اپنی غفلت اور پرہیزی (کی وجہ) سے ہو تو اس وقت اپنے نفس سے سوا مناسب ہے یا طبیب سے یہ طبیب سے دعا کرنا کہ یہ اعتقاد جائز ہے کہ اس دعا کے بعد میری بے اعتدالی کے باوجود مرض لوٹ نہ آئے گا کیا یہ اعتقاد بھی چہالت نہ ہوگا۔ (اندر مزبور علیہ)

روزی حاصل کرنے کے لئے مطب اختیار کرنا اگر دین کے لئے

نقصان دینے والا نہ ہو تو جائز ہے

تجلی: اس سے پہلے میں نے جو خط بھجو تھا وہ بے شک بھل تھا اس کو تاشی پر مجھے بہت ندامت ہے اور حضور والا سے معافی کا خواستگار ہوں۔ امید ہے کہ حضور والا برائے شفقت بزرگانہ معاف فرمائیں گے۔

اب حضور والے کے ارشاد گرامی کے موافق چند مثالوں سے اپنے مقصد کو واضح کرتا ہوں۔

① زیر رزق کے حصول کے لئے مطلب کرتا ہے اور صرف اپنے مقرر کردہ اوقات کی پابندی کرتا ہے اور صرف اپنے ذمہ داری تدبیر واجب سمجھتا ہے اس کے بعد جو کچھ آمدنی ہوتی ہے اس کو قسمت پر محمول کرتا ہے۔
تحقیق: اگر یہ صورت اکثر زیر اور اس کے اہل و عیال کی ضروریات کے لئے کافی ہو جاتی ہو تو واجب کو ادا کرنے کے لئے کافی ہے اور افضل بھی ہے۔

② **محتاج:** ضرور رزق کے حصول کے لئے مطلب کرتا ہے مقرر شدہ اوقات کے علاوہ پابندی کے وہ اشتہار بھی دیتا ہے کہ "میں فلاں مقام پر مطلب کرتا ہوں اور ان امراض کا خاص طور پر علاج کرتا ہوں۔" وہ اس قدر تدبیر کرتا ہے کہ ذمہ واجب سمجھتا ہے اس کے بعد جو کچھ آمدنی ہوتی ہے اس کو قسمت پر محمول کرتا ہے۔
تحقیق: اگر پہلی صورت ضروریات کے لئے کافی نہ ہو تو پھر اس صورت کو ضروری کہیں گے ورنہ غیر ضروری اگرچہ جائز ہو۔

③ **محتاج:** بکھر رزق کے حصول کے لئے مطلب کرتا ہے۔ مقرر کردہ اوقات کے علاوہ پابندی سے اشتہار بھی دیتا ہے اور لوگوں سے اپنے مطلب کے لئے اپیل بھی شائع کراتا ہے اخراجات نہ نکل سکتے پر وہ مختلف شہروں میں مطلب تبدیل کرتا ہے اور پھر بھی یہ خیال کرتا ہے کہ اب بھی تدبیر چوری نہیں ہوئی۔ شاید کسی اور شہر میں مطلب کرے اس کے لئے بہتر ثابت ہو جائے اور آمدنی میں اضافہ ہو جائے۔

تحقیق: یہ ظاہری طور پر غلو (زیادتی) ہے پھر بھی اگر دین میں نقصان نہ ہو تو جائز ہے لیکن نقصان کا اندیشہ ضرور ہے۔ لیکن اگر اس کے بغیر ضروریات میں نہ ہو کیس و معذور (یعنی مجبوری) ہے۔
محتاج: اب میں یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ مطلب کی صورت میں رزق کے حصول کے لئے کتنی تدبیر اختیار کرنے کے بعد مجھے مطمئن ہو جانا چاہئے۔

تحقیق: تفصیل اور لکھ دی گئی ہے۔ (انور ربیع الاول و ص ۱۷۰)

حدیث میں آنے والی دعاؤں کا اثر ظاہر نہ ہونا اس میں عبدیت (بندگی) و

تقویٰ (اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنے) کا امتحان ہے

محتاج: حدیث میں جو دعائیں اور اور آیتیں ہیں پڑھ رہا ہوں مگر ان کا کچھ اثر ظاہر نہیں ہوتا ہے۔
تحقیق: اس پریشانی کی وجہ یہ ہے کہ دعاؤں کے اثر کو دعاؤں کے اثر پر قیاس کیا جاتا ہے اور یہی غلطی ہے۔
 دونوں (میں) سنت اللہ (یعنی اللہ تعالیٰ کی عادت) جدا جدا ہیں۔ دعا کے اثر کرنے کی شرطیں اور دعاؤں میں کم ہیں

دعا کی زیادہ ہیں جس میں بہت حکمتیں ہیں۔ ایک صاف حکمت یہ ہے کہ دعا عبادت ہے جس کی روح عہدیت ہے۔ اگر یہ فوراً قبول و موثر ہو جاتی تو اس میں عہدیت و تقویٰ کا امتحان نہ ہوتا۔ واللہ اعلم۔ اور اگر اس اثر کا وعدہ آخرت میں کیا گیا ہے تو پھر یہ سوال ہی نہیں ہوتا۔ (امروز، تاریخ ۱۵ جولائی ۱۹۵۷ء)

بعض اساتذہ یا ان کی اولاد وغیرہ کا پریشان ہونا، اس کا علاج

پتہ: (ایک اہل علم و اہل اجازت کی طرف سے)

اگر بہت زیادہ پریشان ہے بے نماز کو یا نماز میں منڈانے والے کو یا عام لوگ کسی کے بارے میں مشہور کریں کہ یہ شخص بد معاشر، لونڈے باز یا رنڈی باز اور شرابی ہے یا سود خور ہے تو ان فساد (گناہ گار) لوگوں پر بہت سخت غصہ آتا ہے، اور طبیعت سے حد پریشان ہوتی ہے مگر اسی وقت جان بوجھ کر یہ خیال لاتا ہوں کہ شاید اس شخص میں کوئی ایسی خوبی بھی ہو جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہو اور میرے اندر کوئی عیب ہو جو اللہ تعالیٰ کو نا پسند ہو جس کی وجہ سے میں مردود ہوں اور وہ لوگ اس خوبی کی وجہ سے مقبول ہوں۔ اس خیال کے باوجود غصہ کی وجہ سے ان لوگوں سے سلام و کلام نہیں کرتا ہوں۔ ان لوگوں میں بعض ایسے لوگ ہیں کہ میرے استاد ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ میرے استادوں کی اولاد ہیں ان لوگوں کا میں ادب لحاظ رکھتا ہوں کہ جس سے ان لوگوں کے جو حقوق مجھ پر ہیں وہ ضائع ہوتے ہیں۔ حضرت! اللہ تعالیٰ کے لئے تحریر فرمائیے کہ ایسی حالت میں کیا طریقہ اختیار کروں؟

پتہ: فقہ و اصول پڑھنے والا ایسی باتوں میں حیران و پریشان ہو قہج ہے بہت سے معاملات دو قسم کے ہوتے ہیں۔ فقہاء و فاضلوں قسموں کا حق ادا کرتے ہیں پہلے حصہ میں جو دونوں قسموں کے حق ادا کرنے کے بارے میں لکھا ہے ٹھیک ہے لیکن اخیر میں مذہب کیوں ہوا۔ یہاں بھی دونوں قسموں کا حق ادا کرنا ممکن ہے کہ دل میں انکار ہو مگر ظاہری ریتاؤں میں ان کا ادب کیا جائے۔ حدیثوں میں اس کی مثالیں مذکور ہیں ہاں اگر عراض سے ان کی اصلاح کی امید ہو تو اس کی بھی اجازت ہے۔ (امروز، تاریخ ۱۵ جولائی ۱۹۵۷ء)

معاشرت و معاملات کے خلاف ہونے سے رنج ہونے کا علاج

پتہ: دوسری حالت یہ ہے کہ وہ اب معاشرت و معاملات میں بندہ کی احتیاط رکھنے کی کوشش ہے۔ دوسروں سے بھی راحت رسائی و صفائی معاملات کی امید رہتی ہے۔ جب کسی کے معاملے لین دین میں خرید و فروخت میں صفائی نہیں پاتا تو طبیعت میں بہت رنج رہتا ہے۔ یہی بات گھر میں پاتا ہوں تو کہتا ہوں کہ گھر کا کام انتظام اور صفائی سے کیوں نہیں کیا جاتا۔ یا کوئی بات ادھوری اور فضول کیوں بھی جاتی ہے تو گھر میں اصلاح نہیں ہوتی بلکہ

ایسا اس طرح سمجھانے کو بدخلی سمجھ کر رنج کرتی ہے اور پھر بندہ کو گمان رنج ہوتا ہے اور حالت اضربہ و رنج ہوتی ہے کہ طریقہ سے احتیاط کرنی چاہئے۔

تحقیق: کیا اس طریقے میں کوئی خلاف شرع ہونے کا شبہ ہے اگر ہے تو اس کو ظاہر کریں اور اگر نہیں ہے تو پھر دوسرا طریقہ کہیں تلاش کیا جاتا ہے۔ اگر فضیلت یا راحت کے لئے دوسرے طریقہ کی تلاش ہے تو جتنے طریقوں پر عمل کر سکتے ہوں سوچ کر لکھو کہ مجھے کون سے میں آسانی ہو اور اس کے بغیر اگر میں نے بنایا تو ممکن ہے کہ اس پر عمل مشکل ہو اور وہ واجب بھی نہ ہوگا جس (پر عمل) کے لئے مشکل ہوگا رکاوٹ نہیں (ہوگا) کیونکہ واجب میں مشکل ہونا غلط نہیں ہے۔ (انور رحیم، اہل بیت علیہ السلام)

(کتاب) ”تبلیغ دین“ اقویا (مضبوط و طاقت ور لوگوں) کے لئے ہے

تحال: (کتاب) تعلیم دین کا باب سلوک دیکھ رہا ہوں اس سے جو اسرار اور محبوب اپنے اللہ سمجھ میں آئے ہیں ان کو علیحدہ کا خندہ پر لکھنا جاتا ہوں اس کے بعد (کتاب) ”تبلیغ دین“ دیکھنے کا ارادہ ہے جس سے جو کچھ میں آئے گا لکھنا چاہوں گا۔ پھر ایک ایک کر کے حضور کی خدمت میں پیش کر دوں گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

تحقیق: مناسب (ہے) مگر یہ بات ذہن میں رہے کہ تبلیغ دین میں اقویا کے حراج پر کام کیا گیا ہے جس کا قیل اس وقت کے ضغضا میں نہیں ہے اور علاج اس حراج میں مختصر نہیں ہذا اس (علاج) کو اصل مقصود نہ سمجھ جائے۔ (انور رحیم، اہل بیت علیہ السلام)

نماز میں بھول کا علاج احضار (حاضر رکھنا) ہے نہ حضور (حاضر رہنا) ہے

تحال: حضرت والا جو نماز میں اکیلے پڑھتا ہوں اس میں بھول بہت ہوتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ نماز کی طرف وہ یان نہیں رہتا خیال دھر دھر رہتا ہے اس میں شبہ ہو جاتا ہے کہ دو رکعتیں ہوئیں یا تین یا تین ہوئیں یا چار۔ اس کی کوشش تو نہیں کرتا کہ خیالات دھر دھر نہ جائیں لیکن کبھی دل کو بہت رنج ہوتا ہے کہ میں یہ کبھی نماز پڑھتا ہوں اور تنہا کرتا ہوں کہ یکسوئی و دلجمعی کے ساتھ نماز پڑھنے کی توفیق نصیب ہو جائے۔

تحقیق: اگر حضور اختیار ہی نہیں لیکن حضار (یعنی حاضر رکھنا) اختیار ہی ہے جتنا ہو سکے چاہے اس کے نتیجہ میں حضور حاصل ہو یا نہ ہو اس میں دو غلطیاں ہوتی ہیں۔ ایک احضار کا قصہ نہ کرنا دوسرے حضور کا قصہ نہ کرنا۔

(انور رحیم، اہل بیت علیہ السلام)

اگر تہجد کی نماز کے لئے آنکھ نہ کھلتی ہو تو بعد عشاء کے پڑھ لینا چاہئے

بخاری: خلاصہ کی یہ حالت ہے کہ پانچ نمازوں کے علاوہ اور کچھ کام نہیں ہوتا ہے۔ تہجد کی نماز کے لئے بھی آنکھ نہیں کھلتی اور اگر کھلتی ہے تو وہ سستی ہوتی ہے کہ اٹھ نہیں جاتا۔ مجھے اپنی حالت پر افسوس ہوتا ہے۔

تحقیق: افسوس تو محبت کی علامت ہے جو مطلوب ہے۔ مگر افسوس کی بھی حدود ہیں جو چیز اختیار ہی ہو وہاں افسوس کے ساتھ اختیار سے بھی کام لینا چاہئے مثلاً تہجد اگر آ غرات میں نہیں تو عشاء کے بعد پڑھ لی جائے اور جو چیز اختیار ہی نہ ہو وہاں مہر و استغفار و دعا کرنا چاہئے۔

بخاری: کبھی نامعلوم کس کس قسم کے دواں پیدا ہوئے ہیں۔

تحقیق: تو اس سے دینی نقصان کیا ہے۔

بخاری: حضرت داما کی دعا اگر ہو تو یہ مشکل آسن ہو جائے گی۔

تحقیق: افکار کب ہے لیکن ہر بات میں صرف وہ پراکتفا کرنا علمی و عملی کمزوری ہے۔ اوپر کی تفصیل کی ضرورت ہے۔ (ماہور، مدخل، ۱۳۵۹ء)

انفعالات مقصود نہیں انفعال مقصود ہیں

بخاری: اپنے بڑے حالات کیا عرض کروں۔ آج سے دو سال قبل جو کیفیت علامات (منہاس) و خشیت اور معیت حق تبارجی افسوس کہ دوا بہت آہستہ کم ہو کر ختم ہو گئی۔

تحقیق: (اس سے) انفعالات ہی کیا ہوں یہ انفعالات ہیں جو مقصود نہیں۔ انفعال کا درجہ مقصود ہے جو کہ اختیاری ہے اگرچہ اس میں لغت نہ ہو وہی مثلاً قبل (اس کے بارے میں کہ گیا ہے)۔

درہم بیش یک دو قرح نوش کن برو ۛ یعنی طمع عار دہان و دام را
تو بخیر و عیش کی محفل میں ایک دو جام ہو اور چلے بنو یعنی ہمیشہ یہاں رہنے کی تمنا نہ کرو۔

(ماہور، مدخل، ۱۳۵۹ء)

”رسالہ البصیفة الفاضلہ فی اصلاح العاجلہ والاجلہ“

محمد وصوفی کے بعد احقر اشرف علی عرض کرتا ہے کہ یہ ایک خط ہے جو حضرت مرشدی قدس سرہ نے جناب نواب محمود علی خان سے حب مرحوم کو اس وقت تحریر فرمایا تھا جب ان کا ارادہ تھا کہ معتزلہ ہجرت کرنے کا تھا اور اپنی

ریاست کا کام کرنے کے لئے ہندوستان تشریف لائے تھے۔ اس خطہ مبارک میں کیونکہ دین و دنیا دونوں کے اہم فائدہ ہیں اس لئے اس کی اشاعت کو ہر طبقہ کے لئے مفید سمجھا گیا۔ پھرین جس کے ہر ہر حصہ کو صوم غنیہ کا خزانہ پائیں گے۔ وهو ہذا۔

حضرت مرشدی حاجی امداد اللہ صاحب (رحمۃ اللہ تعالیٰ) کے خط مبارک کی نقل
از مکہ معظمہ حارة الباب مورخہ ۲۵ ربیع الثانی ۱۲۱۱ھ۔

فقیر امداد اللہ علیٰ عنہ کی طرف سے۔ بخیریت سراپا جو دینی حای شریعت و طریقت جناب نواب محمود علی خاں صاحب حج اللہ المسلمین بطول حیات۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ جب سے آپ تشریف لے گئے ہیں دل کو بہت تعلق سے ہے امید ہے کہ بغض اللہ تعالیٰ آپ خیر و نایب کے ساتھ اپنے وطن پہنچ کر اپنے فرزندان و عزیز و اقرب کے دیکھار سے خوش ہوئے ہوں گے۔ آپ بہت جلد اپنے مزاج مبارک کی خیریت و حالات سفر و دوسرے حالات سے مرعراز فرما دیں۔ فقیر کو آپ سے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے محبت ہے اور (الذہب النصیحة) بڑی خیر خواہی دین کی ہے اس لئے خیر خواہانہ تحریر ہے۔

آپ اپنی ریاست کا انتظام اور حقداروں کے حقوق کی ادائیگی کا بندوبست اس طرح سے کر کے یہیں تشریف لائیں کہ آپ کو کچھ بھی پریشانی نہ رہے کیونکہ جب تک دل دنیاوی تعلقات اور پریشانیوں میں مشغول رہے گا عبادت و حاجت کی لذت و ملاوت ہرگز نہ ملے گی بلکہ جب تک دل غیر اللہ سے پاک و صاف نہ ہوگا تب تک نہ ہی توحید حاصل ہوگی اور نہ جمال مبارک حق کا آئینہ دل میں مشاہدہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے بندہ کو ایک ہی قلب مخصوص اپنے واسطے عطا کیا کوئی دوسرا دل نہیں کہ اس میں دوسرے تعلقات مشاغل کو جگہ ہو۔ حرمین شریفین میں رو کر دل کو ہند کے کاموں اور مشاغل میں مشغول رکھنے سے ہند میں رو کر دل کو حرمین شریفین کی طرف متوجہ رکھنا بہتر ہے کیونکہ حقیقت ہی قلب سے ہے اگر قلب ہند میں رہا اور صرف ظاہری جسم حرمین شریفین میں رہا تو یہ ہجرت حقیقی نہ ہوئی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معتبر دل کا عمل ہے۔ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَنْظُرُ إِلَىٰ صُورِكُمْ﴾ (کہ اللہ تعالیٰ تمہارے رویوں کو دیکھتے ہیں تمہاری صورتوں کو نہیں دیکھتے ہیں) اصل ہجرت تو یہ ہے کہ اللہ (تعالیٰ) کے واسطے اللہ کے سوا سب کو چھوڑ کر صرف اللہ کا ہو رہے۔ اگر یہ نہ ہو سکے تو اس قدر تو ضروری ہے کہ آپ (خود) کو اور اپنی اولاد و اموان و ریاست سب کا سوں کو اللہ تعالیٰ کی وکالت میں سپرد کر کے خود تدبیر و بندوبست سے فارغ ہو جائیں گے۔ جب اللہ قادر و رحیم و کریم و علیم کو اپنا وکیل و کارساز بھادیا تو بندہ

جس کی کاہنیاں نہ رہے گا۔ جب تک اللہ اور رسول کی محبت سب چیزوں پر غالب نہ ہوگی اور دنیا کی کام دنیاوی کاموں پر یعنی باقی فانی پر غالب نہ ہو جائیں گے تب تک بندہ کا ایمان پورا نہ ہوئے گا۔ مسلمان کو کائنات میں مسلمان ہونے کی کوشش و فکر تو سب پر مقدم و فرض ہے۔ پس اپنے متعلق کوئی شکوک اور دنیاوی مصلحت نہ رکھیں جب سب اللہ خالی شانہ کے سپرد کر دیئے اور دین پر یقینی (آخرت) کو مقدم کر دیا تو سب کام درست و ٹھیک ہو گئے۔ دنیا فانی ہو گئے تو کیا، بنے تو کیا (جب اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا تو میرا نہ ٹلائے گی) جب یقینی دین کی درستی ہوئی تو غفلت فہم کی سہولت بھی اس کے نزدیک بے حقیقت ہے۔ حضرت مولانا رام فیض اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں :

مشق بر مرد عابد پائیدار

عشق را بر نی بر قیوم دار

ترجمہ: ”مشقِ مردے کے ساتھ پائیدار نہیں ہوتا ہے (اس کے) عشقِ حق اور قیوم کے ساتھ کرو۔“
 اللہ تعالیٰ کے علاوہ سب فانی ہے اور مشقِ فانی (یعنی اللہ تعالیٰ کی باقی رہنے والی ذات کا مشق) باقی ہے۔ یہ فانی کی محبت یعنی اولاد و اموال کی محبت اللہ تعالیٰ و قیوم کی محبت سے ہم سب کو نہ روکے۔ پس کم و بیش میں رہنے کا غف اجنبی ہے کہ دل سب سے ذرا غافل ہو۔ بہت علوم پڑھنے سے کوئی فائدہ نہیں۔ جب تک عمل نہ ہو۔ نقل ہے کہ امام ابو یوسف صاحب رحمہ اللہ رحمہ اللہ نے حضرت ابراہیم ابراہیم رحمہ اللہ سے کہا تھا کہ درویش کے واسطے علوم کا سیکھنا ضروری ہے تو آپ نے جواب دیا کہ میں نے ایک حدیث سنی ہے کہ زعم الدنیا داس کل الخطیئات (جب اس حدیث پر عمل کر لوں تو اور علوم سیکھوں۔ ہدایت کے واسطے ایک آیت ایک حدیث کافی ہے۔ اللہ تعالیٰ شانہ ہم کو اور آپ کو عمل کی توفیق عطا فرمائیں اور اپنی رضا مندی پر چلائیں اور ماریں) (یعنی زندہ رہیں اور اسی پر موت دیں)۔ حقیقت میں حضرت اس حدیث پر عمل ہو جائے تو انسان متین خدا کو چمکے۔ بری صفات جو مہلکات ہیں جیسے جمع و خرس و حسد و کینہ و عداوت و غضب و کبر و تکبر و غیرہ سب دنیا کی محبت سے پیدا ہوتے ہیں۔ یہی عربی چھٹی صفات جیسے بصر و توکل و رضا و قناعت و تواضع و کفایت و حلم و غیرہ سب دنیا کی محبت چھوڑنے سے حاصل ہوتے ہیں۔ اولاد کے برابر عزیز اور والدین کے برابر شفیق و مہربان کوئی نہیں مگر اس دنیا کی محبت کی وجہ سے ان میں آج کل میں غفلت و عداوت ہو جاتی ہے اور جب دنیا کی محبت نہ رہے۔ مگر اسے جہان کے غیر عزیز دوست ہو جاتے ہیں (اللہم اجعلنا منهم)۔

ایک بات ضروری یہ بھی ہے کہ دار و دین (دینے دلنے) کا جھگڑا بھی اپنے ساتھ نہ لےو تو بہتر ہے بلکہ کل مدت و خیرات بھی ریاست کے متعلق نہ لےو جائے۔ بندہ کو اپنے آپ کو اپنے جسم و دین کو اللہ تعالیٰ کو دینا ہی

حقیقی سعادت و جہاد ہی ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کو اپنے آپ کو دے دیا تو اب کوئی جہاد و جنگ باقی نہ رہی اب اس کو لاکھ کروڑ روزانہ خیرات کرنے کی عادت باقی نہ رہی اہل اللہ کے برابر کوئی جہاد و جنگی ٹیمس ہو سکتا۔ فقیر کی تو یہ بھی صلاح نہیں ہوتی کہ آپ اپنے مصارف کے واسطے کچھ ریاست سے مقرر کر لیں۔ لیکن چونکہ ساری ممبر اسباب پر رہی ہے اس لئے اس بارہ میں فقیر کچھ نہیں کہتا ہے۔ آپ اپنے نفس سے زیادہ واقف ہیں کیونکہ درویشی میں یہ بڑا شرک (اصلاحی) ہے کہ رہیں تو باب اللہ باب رسول پر اور روزی مانگیں ہندوستان سے۔ کسی امیر کے دروازے پر کسی دوسرے سے مانگ کر کھانا امیر کی غیرت و غصہ کا سبب ہے۔ یہ کوئی بڑے درجات و مراتب کی بات نہیں کمال ایمان اور ادب کی بات ہے بس اپنے ضروری خرچ کے علاوہ زیادہ مقرر نہ کریں کہ لوگ آپ کے اوقات کو ضائع کرتے اور پریشان کرنے کا سبب نہ ہوں۔

امراء و سرسوں کو بڑی خرابی اس وجہ سے ہوتی ہے کہ انہوں نے مشورہ لینے کی سنت کو اپنی کم سمجھی کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے۔ مسلمان لوگوں کی تعلیم کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو (شاہد ہم فی الامور) (کہ آپ ان صحابہ سے معاملات میں مشورہ فرمائیے) تاکید سے فرمایا ہے۔ نصرانیوں نے اس آیت پر اس وجہ عمل کیا کہ ہزاروں قسم کی مجلسیں مقرر کیں ہر اخیار اور ہر دھمت کو رائے دینے کا مجاز کیا۔ اس کا نتیجہ جو کچھ ہوا آپ کو بھی معلوم ہے۔ مسلمانوں کو یہ خطا ہے کہ جب ہم دوسرے سے رائے لیں گے تو ہم کو لوگ کم عقل سمجھیں گے یا ہماری حکومت میں شریک ہونا جائیں گے یا تکبر سے کسی کو مشورہ کے قابل نہیں سمجھتے۔ غرضیکہ اس قسم کے شیعوں خبط ہیں بس اپنے خیر خواہوں سے مشورہ کر کے سب کاموں کا انتظام و انصرام اچھی طرح کر کے تعریف لائیں۔ اگر چار پانچ سینے رکنانہ چائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ کیونکہ احمدی کام چھوڑ کر آنے میں پھر وہی پریشانی و تردد رہے گا۔ زمانہ میں عقل کے ساتھ دیانت و ادب رکھ لیتے ہیں۔ اگر ایسے لوگ مل جائیں تو حق تعالیٰ کا بہت شکر کرتا چاہئے اور ایسے آدمی کی قدر کرنی چاہئے کیونکہ ﴿لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ﴾ (جس نے لوگوں کا شکر نہ کیا وہ اللہ تعالیٰ کا شکر کرنے والا نہیں ہے) خود اللہ تعالیٰ شاکر و مشکور ہیں۔ ہر شخص کی استعداد کے مطابق رہنا؟ فرماتا ہے نیکوں کو ہر نیک کے بدلے دے گا کہ ہم نہیں اور زیادہ کا انجا نہیں منایت کرتا ہے اور برائی کا برابر صرف ایک برائی۔ خود فرماتا ہے ﴿وَمَنْ كَانَ مَوْئِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ اس مسئلہ پر بھی فرنگیوں نے ایسا عمل کیا ہے جیسا (کرنا) چاہئے۔ ان کا ملازم یا ان کی رعیت سمجھ اچھا کام کرتا ہے تو اس کا کیا کچھ شکر کرتے ہیں۔ اگر ملازم ہو تو اس کی کارگزاری کی کتاب میں توصیف اور تعریف لکھتے ہیں۔ اس کی خدمت کے لائق برابر ترقی کرتے ہیں حتیٰ کہ بعض وقت دس روپے دہانے کی ترقی ہزار روپے ہزار تک ہو جاتی ہے۔ ویسے بھی بذریعہ خطاب

غیرہ ملازم و رعایا کی عزت کے اس کی دینت و نیت بڑھاتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ دینت دار وغیرہ دیانت دار کے ساتھ یکساں سوک ہوگا تو دیانتدار کی ہمت اس کی خیر خواہی کی طرف مست ہو جائے گی پھر سب کام خراب ہو جائیں گے۔ مسلمان رئیسوں کی زیادہ خرابی اس سے ہوئی کہ انہوں نے مل و ممالکی کی تیسرت کی۔ بہت سے رئیسوں نے جان بھی نیا کر قلند (ملازم) عاقل و دیانت دار بنے مگر تکبر یا بدعتی کی وجہ سے اس کی قدر نہیں کرتے۔ بعضوں کو یہ خط ہے کہ اگر ہم اس کی تعریف و ترقی کریں گے تو یہ خراب ہو جائے گی (نعوذ باللہ منہ) اپنی عقل کو شریعت کے رازوں سے بھی بڑھ کر سمجھنے لگے۔ فقیر نے بار بار لکھا کہ دیانت دار کو خائن خود رکھ کر دیتے ہیں کیونکہ ملازم نے اپنے اوقات کو اپنے آقا کے ہاتھ اپنی ضروریات کے چوراہوں کے ہند چاڑھا۔ جب آقا کو اپنے ملازم کی ضرورت و حوائج کا خیال نہ ہوگا مثلاً اس کی حیثیت کے موافق اس کی حاجت پچاس روپیہ ملنا پڑی ہوئی ہوں اور وہ پچیس روپیہ لے لے تو ملازم دوسری حاجتوں کو کہاں سے پوری کرے۔ آخر وہ خیانت کی طرف مجبور ہوگا۔ بس اس میں اللہ دوسروں کے قانون کے مطابق کاروائی ہونے سے سب امور ٹھیک ہوتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم (۱۱/۱۲/۱۳۰۲ھ)

(نعت الصبیحۃ الفاضلہ)

ہر عمل میں خلوص نہیں، فکرِ معاش رائج ہے جواب فکرِ معاش فکرِ معاد

(آخرت کی فکر) کے خلاف نہیں

تخلیٰ: میری مرین اور دنیا کا انھما رتو صرف حضرت اقدس ہی کے وسیلہ سے ہے۔ ورنہ میری حالت تو اتنی بتر ہے کہ ہر اکھیں ٹھکانہ نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ حضرت اقدس کے ساتھ صحیح تعقیق قائم فرمائیں اور ہمیشہ قائم رکھیں۔ اللہ تعالیٰ اقدس خود اس کا کارہ اور پرانے برائے: مہذبہ کو اپنی طرف کھینچیں اور دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ حضرت کا سچا اور خلص خواہم بنائے رکھے، اور دین و دنیا دونوں میں امن کی برکات نصیب فرمائے۔ آمین ثم آمین۔ میں اپنے اندر صدق و خلوص بالکل نہیں پاتا ہوں اور تمس و شیطان ہر وقت مرادیت و مہذبہ دیت کے پیچھے پڑے رہتے ہیں۔

سے ہے جنایات حق و خاصان حق

تھر ملک باشد سبہ پیش رونق

ترجمہ: "اللہ اور اللہ والوں کی مہربانیوں کے بغیر آخر فرشتہ بھی ہوتا تو اس کا انحال نام نہ ہوگا۔"

اپنی اس دونوں ذول حالت کارہ و بالکل شروع ہی سے روچ چلا۔ تاہم اس اور حضرت اقدس نے شروع ہی

میں انہی کی توجہ پر یہ شعر بہت ہی شفقت سے تحریر فرمایا تھا۔

سہ ہندۂ حیر خراباً تم کہ لطفش دائم است
ز آنکہ لطف شیخ و زائد گاہ است گاہ نیست

ترجمہ: ”میں میکدہ کے مالک کا غلام ہوں کہ اس کی مہربانی ہمیشہ رہتی ہے جبکہ خاص شیخ اور زائد (ننگ اور شریعت کی پابندی) کی مہربانی کبھی کبھی ہوتی ہے۔“

پیشین کے بعد ذہن کے خالی ہونے میں اپنے روزِ اکل اور بھی کھل گئے ہیں۔ یہ مضمون دیتا ہے کہ کوئی کینہ خلصت اور برائی انکی نہیں ہے جو میرے اندر پوری حد تک موجود نہ ہو اکثر مایوسی کا عالم ظاہر رہتا ہے اور کسی کام میں غلوس نہیں پاتا۔ ہانگل جھوننا دیر کا کارِ بد اعمالی بد حال بلکہ ایمانِ تنگ کے لالے پڑے ہوئے ہیں۔ چاروں طرف سے مایوس ہو کر بس اللہ تعالیٰ اور حضرت اقدس ہی کی جانب توجہ ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے لئے میری دعا فرماتے رہئے ورنہ مجھ کو ہر وقت مردودیت و مضرودیت کا بہت ہی خوف ہے بلکہ کبھی تو غالب گمان (مردود) ہونے کا بوجھتا ہے۔ معاذ اللہ

ع۔ مراد در دست اندر دل اف

پورے شعر کا ترجمہ یہ ہے کہ: ”میرے دل میں عشق کا ایسا دور ہے کہ ظاہر کروں تو زبانِ جمل جائے نور اگر خاموش رہوں تو ڈرتا ہوں کہ ہڈیوں کا گودا نہ جمل جائے۔“

اگر حضرت سے نہ روں تو اور کس سے جا کر حال عرض کروں۔ اللہ تعالیٰ ہی میری مدد فرمائے اور مجھ کو ہر گمراہی سے محفوظ و مامون رکھے۔ کسی کے منے چلنے کے قابل اپنے آپ کو نہیں پاتا جو حسن ظن حضرت اقدس کی بدولت رکھتے ہیں ان سے بہت ہی شرمندہ ہوتا ہوں۔ اور جی چاہتا ہے کہ ہمیشہ مکے لئے اپنے آپ کو سب سے الگ کر لوں۔ اگرچہ اتنا کھو لیکن اصل حالت پھر بھی نہ ظاہر کر سکا بس دعا و تہجد حضور ہی کا معاذ ہے تو آئے۔

تہذیبِ نبویہ: حدیثِ توبہ کی وجہ سے کہ ”الندم توبہ“ (ندامت توبہ ہے) یہ استحضار و ندامت قلبی تو ہے جو ہر کی کا تدارک ہے اگر کبڑا میلہ ہو جائے وہو! لہذا اس کا تدارک ہے اگر پھر میلہ ہو جائے پھر وہو! الے یہی سلسلہ پڑی رہے تو کبھی رحمت ہے۔ والسلام

تعالیٰ: پہلے عریض میں اپنی بری حالت کو عرض کیا تھا۔ جس کے جواب میں ارشاد فرمایا گیا تھا کہ (کیا خدمتِ تعلیم فکرِ عاقبت سے الگ ہے) اس کے بارے میں ایک پریشانی باقی ہے۔ عرض کر کے شفا چاہتا ہوں۔ خدمتِ تعلیم نگاہِ فکرِ معاش کا آلہ بنا ہوا ہے بلکہ اپنے ضعف پر نظر کرتے ہوئے فکرِ معاش اصل اور زیادہ مقدم انہر آ رہا

ہے اس نے ہاتھ باندھے ہوئے عرض ہے کہ دونوں میں ڈوبے ہوئے کو مسائل نجات پر پہنچایا جائے۔
حَقِيقَتِي: کیا فکر معاش اور فکر معاد (آخرت کی فکر) دونوں ایک ساتھ نہیں ہو سکتے؟

ان ہی صاحب کا دوسرا خط

خُتَاب: پہلے عربیہ میں فکر معاد (آخرت کی فکر) کے بارے میں اپنا شبہ عرض کیا تھا جس کے جواب میں ارشاد ہوا تھا (کیا فکر معاش اور فکر معاد ایک ساتھ نہیں ہو سکتے) اس کے بارے میں عرض ہے کہ بے شک دونوں ایک ساتھ ہو سکتے ہیں مگر غور و فکر کے باوجود مجھے فیک ساتھ ہونے کی ایسی صورت سمجھ میں نہیں آئی جس سے غلبہ کو زمینان حاصل ہو جائے لہذا مودبانہ عرض ہے کہ ایک ساتھ ہونے کو ارشاد فرما دیا جائے۔
حَقِيقَتِي: حدیث (میں ہے کہ) ”كَسْبُ الْحَلَالِ غَرِيضَةُ بَعْدِ الْغَرِيضَةِ“ (کہ حلال کمانا غریضہ کے بعد غریضہ ہے) اس حدیث میں صاف ہے کہ معاش کی فکر بھی آخرت کی فکر کا ایک بڑا حصہ ہے جس کا بڑا ہونا غریضہ سے ظاہر ہے۔

ان ہی صاحب کا تیسرا خط

خُتَاب: فکر معاش اور فکر معاد کے ایک ساتھ ہونے کی جو صورت حضرت والا نے ارشاد فرمائی پوری طرح سمجھ میں آگئی اس میں ایک پریشانی ہوتی ہے اور جو کہ دین دنیا کا رویہ نظر آ رہا ہے اور الٹ ہونا چاہئے۔ لہذا وہی ترکیب ارشاد فرمائی جائے جس سے دنیا پر دین کو غلبہ ہو جائے۔
حَقِيقَتِي: دنیا جو خطرہ دہی ہے صورت کے اعتبار سے معنی کے اعتبار سے نیت کی وجہ سے دین ہی ہے۔ ورثہ عالم دین کو غریضہ نہ فرمایا جاتا جو کہ دین اور اطاعت کی قسم ہے۔ اس میں صنوۃ حاجت کی مشروریت کی صاف دلیل ہے جس کے مقرر کرنے کا مقدمہ ہی دنیاوی ضرورت ہے وہاں بھی یہی وجہ ہے۔ (اللہ اعلم بالصواب)

آنحضرت ﷺ کا حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اجازت لینے

کے لئے تعین مرتبہ سلام کرنے کی حکمت

خُتَاب: ایک حدیث میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اجازت طلب کرنے کے لئے حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تعین مرتبہ السلام کیا اور وہ ہر دفعہ ہستہ جواب دیتے رہے۔ جب حضور ﷺ واپس ہوئے تو انہوں نے نیچے والے اعضاء سے (اپنے آواز سے جواب نہ دینے کا) تذکرہ کیا۔

”وَقَدْ رَدَدْتُ عَلَيْكَ وَلَمْ أَسْمَعْكَ احْبَبْتُ اَنْ اسْمَعَكَ مِنْ سَلَامِكَ وَمِنْ الْيَمِينِ“ (اے نبی! میں نے آپ کے سلام کا جواب دیا مگر آپ کو سنا نہیں تاہم آپ کے سلام اور برکت و برکت کے زیادہ حاصل کرنا)۔ اس پر شہ پر ہے کہ ان کے آہستہ جواب دیئے سے آنحضرت ﷺ کو انتظار کرنے کی اور راہبر ہونے کی تکلیف ہوئی۔ انہوں نے اس کو یہ کہہ کر اور اگر یہ نہ حضور ﷺ نے اس پر حبیہ کیوں نہ فرمائی اس میں حکمت کیا ہے۔

تحقیقی: ایہ عبادتِ حسبِ ہوتی ہے کہ غلبہ کا موجود ہونا اور سنے والا ہونا اور معذور نہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (یعنی ایسی بات کی جائے جس کا موجود ہونا معلوم ہو اور اس کا سنا بھی معلوم ہو اور اس کو کوئی مجبوری نہ ہو معلوم ہو) پھر بعد میں جب ”وجود ہونے اور سنے کا سہم ہو تو ساتھ ہی غلبہ کا بھی علم ہو گیا تو کوئی ایسا کا کوئی موقع پیش نہیں آتا ورنہ حضور ﷺ بھی اپنے صحنِ اطاعت سے کچھ نہ فرماتے تو حق تعالیٰ تو حبیہ فرماتا ”نبہ ندانی علی اخف من هذا، فی قوله لا تدخلوا بیوت النبی الی قوله ان دالکم کان یودی النبی فیستعینی منکم“ الخ (تو جھنڈا: اللہ تعالیٰ نے اس سے اہل بات پر حبیہ فرمائی اپنے اس فرمان میں کہ ”نبی کے گھر میں تم لوگ داخل نہ ہونا“ آگے فرمایا ہے۔ یہ (تبار کھانے کے بعد بیٹھنا) نبی کو تکلیف دینا ہے اور تم (یہ سنے کے لئے) خرمات میں) اور ہم (سنا)

حدیث ”لا خیر من لا یالف ولا یولف“ پر شہ اور اس کا جواب! تحال: ایک نامراض ہے کہ اگر خود کو ایسا سمجھتا ہے کہ مجھ پر یہ حدیث قیامت ہو رہی ہے ”لا خیر من لا یالف ولا یولف“ اہ“ (کہ اس شخص میں کوئی خیر نہیں جو نہ محبت کرے نہ اس سے محبت کی جائے)۔ مرض ہوا (اپنے اندر) پات ہوں اور بہت روز سے ہے نہ میری طبیعت کسی سے مانوس نہیں اور غالب یہ ہے دوسرے لوگ بھی حشرت و نفوس نہیں ہیں۔ بہر حال حضرت! مجھے تو یہ فکر ہے۔

تحقیقی: اللہ کے اہل معنی امتحان میں جو تفریق کا قائل ہے۔ آیت قرآنی ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ“ (تو جھنڈا: اللہ تعالیٰ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑو) میں ”لا تفرقوا“ (تفرقہ میں مت پڑو) کی ملت (ہج) کے لئے الف ”بین قلوبکم“ (کہ اللہ تعالیٰ نے قلوب میں محبت ڈالی ہے) فرمانا اس کتاب کا سید ہے تفسیر و تفسیر اسی لئے کہتے ہیں (کہ اس میں بھی جمع کرنے کے معنی پائے جاتے ہیں) اس (یعنی یالف) کے لئے انس ہونا ضروری نہیں بلکہ انس کے ساتھ بھی ہوتا ہے۔ چنانچہ بعض لوگوں کا تالیف ابنا اس کے معنی میں بھی مستعمل ہوتا ہے۔ پھر اجتماع بھی پسندیدہ ہوتا ہے جب ہاؤز دیا یا دین کے لئے نفع ہو بھی برا ہوتا ہے۔

شریعت کے قاعدوں کا برانہ ہونا ظاہر ہے اس نے محمود کا مراد آدمی متعین ہو گیا۔ اب حدیث کا حاصل یہ ہے کہ
مومن اجتماع محمود سے دور نہیں رہتا ہے۔ ورنہ نقصان دہ محبت سے بچنا خود آیا ہے اور اگر برطریقہ نے "نوحی
عن الخلق" (خلق سے وحشت) کو اسے ہائے (اللہ تعالیٰ کے ساتھ انیسیت) کے لئے ضروری چیزوں میں
سے فرمایا ہے اس حالت میں افادہ و استفادہ ضروریہ سے جو انکار کرنے والا نہ ہو اس پر اس حدیث کی وعید کچھ
ہوت نہیں آتی ہے۔

بخاری: "مید کہ حضرت سلمہ اس بدکردار کی اصلاح فرمائیں درخواست عرض ہے۔
تحقیق: الحمد للہ۔ اس کی توفیق عطا ہوئی آپ اس اصلاح چاہئے و اصلاح کرنے کو مطلوبہ محبت کی مثال سمجھ
لیجئے۔ (امیر محمد: ص ۱۰)

کسی تدبیر کا عقل میں نہ آنا یہ بے تدبیری ہی تدبیر ہے

بخاری: حضرت! میں تو اس مجموعی طور سے اپنے کو ایسے حال میں پا رہا ہوں کہ دین و دنیا دونوں کے اعتبار سے
دوب رہا ہوں۔ خود ہاتھ پاؤں مار کر نکل جانے کی بھی کوئی تدبیر عقل میں نہیں آ رہی و ماغ بالکل معطل (فارغ)
ہے۔

تحقیق: خالص تنوین (یعنی اللہ تعالیٰ کے حوالے کر دینے) کے بعد یہ بھی ایک نعمت اور ایک علم حکیم کی امتداد
ہے کیونکہ اس سے نظر آتا ہے کہ جب تدبیر مٹ نہ ہو تو بے تدبیری ہی تدبیر ہے۔

بخاری: تمہارا تمہارا ایک ساتھ بھی اجازت و مصلحت ہو حال عرض کروں یا اور جو صورت حضرت میرے حق میں
مفید خیال فرمائیں۔

تحقیق: اپنی سمیت دیکھ لیجئے میں ہر حال میں تیار ہوں اور راستے کا ساتھی ہوں۔ "کنہ غلامہ الشیخ
البرازی" جیسے شیخ شریفی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے۔

سہ دینہ سعدی و دل ہمدرد

تا نہ پنداری کہ چہا میری

میرزا: "سعدی کا دید و دل تمہارے ساتھ ہے تاکہ تم پہ نہ سمجھو کہ تم کیلئے جارہے ہو۔"

والسلام خیر الختام

(امیر محمد: ص ۱۱)

نفع کے لئے طبعی رغبت شرط نہیں ہے عقلی رغبت کافی ہے

بخاری: حضرت اللہ تعالیٰ کے لئے مجھ کو مرید کر لیجئے اور تربیت کے لئے دوسرے کے سپرد نہ کیا جائے کیونکہ مجھ کو دوسروں سے ہرگز رغبت و اطمینان نہیں ہے مجھ کو اعتماد و اطمینان و رغبت و اطمینان خاص حضور ہی سے ہے۔ اگر حضرت کو تعلیم سے تکلیف ہو تو یہ ہو سکتا ہے یا نہیں کہ حضور مجھ کو بطور اصول کے مجملہ تعلیم دے دیں۔ اگر ہو سکتا ہے تو میرے لئے بہت نعمت ہے۔

تحقیق: غلبہ رغبت و اطمینان نفع کی شرط نہیں ہے (بلکہ عقلی رغبت و اطمینان) کافی ہے اور وہ جس پر اعتماد کیا جائے (شیخ) کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتا ہے اور بطور اصول کے مجملہ (مختصر) اور کلی تعلیم اگر کافی ہوتی تو ان (تصوف) کی کتابوں سے ایسی تعلیم حاصل کرنا ممکن تھا مگر اہل طریق نے کبھی کافی نہیں سمجھا زندہ شیخ کو ضروری سمجھا جیسے طب کی کتابوں اور طبیب کا ہاگن یہی حال اور حکم ہے۔ (خانہ روحانی ص ۱۰۷)

والدہ کی وصیت کہ ”فقیری اختیار کرنا“ اس سے سب حلال کا چھوڑنا جائز نہیں بخاری: والدہ صاحبہ کا انتقال ہو گیا ہے۔

تحقیق: نکاح ہوا اللہ تعالیٰ آپ کو بھی صبر و اجر عطا فرمائے۔

بخاری: اذعانے مغفرت فرمائیں۔

تحقیق: ”اللہم اغفر لہا وارحمہا“ (اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے اور ان کی مغفرت فرمائے)۔

بخاری: (والدہ صاحبہ نے) انتقال کے وقت وصیت فرمائی کہ دینی کاروبار چھوڑ کر فقیری اختیار کر لینا۔ آخرت جو مقصود ہے اسی کو کوشش سے حاصل کرو دنیا کو چھوڑو۔ اب میں خیر الی میں ہوں کہ کیا مطلب کام چھوڑ دوں؟

تحقیق: کسب طاعت کو حدیث میں فرض فرمایا ہے جو دین کے احکام میں سب سے اہم اور بڑی قسم ہے ورنہ کیا کھانے پینے کو بھی دنیا سمجھ کر ترک کیا جائے گا اور کیا یہ چھوڑا گناہ نہ ہوگا۔

بخاری: اس پر حضور وانا کی اطلاع کے بغیر تو عمل نہیں کرنا چاہتا ان کی جدائی سے پریشانی ہے۔ حضرت وانا کی طرف سے اس وصیت پر عمل کرنے کی اجازت ہے یا نہیں؟

تحقیق: جب عمل ہو رہا ہے تو اس کا باقی رکھنا یہی وصیت کو پورا کرنا ہے۔

بقوتہ: ان صاحب نے جواب دے کے لئے جو اتفاق سمجھا تھا اس پر ان کے نام سے پہلے یہ الفاظ تھے۔ ”خدمت اللہ“ ان الفاظ پر لکیر کھینچ کر اتفاق پر حسب ذیل تعبیر لکھ دی گئی۔

تہذیب و تمدن اسلامی کا نام لیا ہے اور نہ اپنے قہر سے یہ عبارت نہ لکھتے۔ جس فقیر کی دہشت مروجہ ہے اس کی یہ پوری طرح اس کے خلاف ہے۔ (امروا لکھو ۱۳۱۰ء)

جیسے کامیابی نعمت ہے اسی طرح ناکامی بھی نعمت ہے

بخال: مکرمت نامہ نے سعادت بخشی۔

تحقیق: یہاں آپ کے محبت نامہ نے عام فرحت بخشی۔ کئی روز سے آپ زیادہ بیمار رہے تھے۔

اے وقت تو خوش کہ دلت خوش کردی

شوقِ محبت: ”مخوش رہو کہ مجھے خوش کر دیا ہے۔“

بخال: ناکامی رنج کلی و مختلفوں سے اپنے وطن میں ہے جو ایک دیہات ہے اور جو پہلے بزرگوں کے زمانہ میں غلام اور مشائخ سے آباد تھا۔ یوں تو ناکامی گریزوں کے موسم میں مع اہل و عیال میں آیا کرتا تھا مگر اس سال مزید قریب یہ ہے کہ غلامی کی بڑی مڑکی کا اتفاق یہاں ہوا۔ میں پچانو بھڑکی سے رنجش ہے۔ اللہ تعالیٰ کی نصرت کوں جان سست ہے کہ اس سے پہلے جب چھوٹا قتل ہوا تھا مقرر ہوئی تھی تو لڑکے کے باپ نے دولت پائی اور اب جب (شادی) مقرر ہوئی تو لڑکے کے بچپانے وفات پائی۔ یہ دونوں میرے بچپانے کی بات تھیں۔ اب ساری ضرورتیں اس باتوں کے سر پہ ذاتی حالات اس لئے عرض خدمت ہوئے کی انشاء اللہ تعالیٰ حضرت کے کلمات میرے لئے تسکین کا باعث ہوں گے۔

تحقیق: بزرگوں سے کان میں پڑے کہ پیسے مراد (اپنی مرادوں کے حاصل ہونے) میں کامیابی نعمت ہے اسی طرح ناکامی بھی نعمت ہے۔ جیسے خدا کا مہلک ہونا نعمت ہے اسی طرح مریض کے لئے (وَلَمَّا مَرَّ بَعْضُ) اور ہم سب مریض ہی ہیں (۱۳) اور کا عطا ہونا نعمت ہے اور اس نعمت میں لذت ہے اس نعمت میں صحت ہے جو خود لذت کی شرط بھی ہے۔ (امروا لکھو ۱۳۱۰ء)

عشاء کے بعد نفل پڑھے جاتے ہیں، یہ تہجد نہیں لیکن تہجد کا بدل ہیں

بخال: فی الحال میرے معین اور مددگار ہیں۔

تحقیق: آگے تفصیل ہے جس کو نیت کی ضرورت نہیں ہے۔ صرف ایک حصہ کے بارے میں کہ بارہ بجے قریب تہجد جو نیک ضروری تحقیق قہری غور رب کو بھی جاتی ہے۔

بخال: اس میں کئی قسمی مناسب ہوتے تو فراموش نہ کیا جائے۔

حقیقی: بالکل کافی دانی ہے صرف ایک بات تنبیہ کے قابل ہے کہ تہجد کا جو وقت لکھا ہے وقت تو ٹھیک ہے لیکن اگر یہ سونے سے پہلے ہے تو اکثر علماء و مشائخ کی تحقیق میں وہ تہجد نہیں ہے۔ معنی جس تہجد کے فضائل آئے ہیں یہ اس میں سے نہیں ہے بلکہ صلوٰۃ اللیل ہے لیکن ذمہ سے فارغ ہونے اور برکات کے حاصل ہونے میں تہجد کا قائم مقام (یعنی تہجد کا بدل) ہے جیسے کوئی شخص مسجد میں آ کر گھر کی سنتیں شروع کر دے تو وہ تحیۃ المسجد تو نہیں مگر اس سے تحیۃ المسجد کی سنت بھی ادا ہو جائے گی۔ کما صرحوا بہ (جیسا فقہاء نے اس کی وضاحت کی ہے)۔

نحوۃ: اسی طرح ایک ذکر ہمیشہ کے لئے جو ہر وقت ہو سکے اور ایک کسی مخصوص وقت کے لئے اگر میرے لئے مناسب خیال فرمائیں تو تجویز فرمائیں یا جس طرح آپ بہتر خیال فرمائیں۔ نیز اب تک میرا معمول یہ رہا ہے کہ چلتے پھرتے اکثر قرآن کریم کی تلاوت کرتا رہتا ہوں۔ یہی یا اس کی جگہ کوئی اور جو مناسب ہو ہر وقت کے لئے تجویز فرمائیں۔

حقیقی: وہ تو سب سے افضل پسندیدہ ہے اگر بھی اس میں محنت و تکلیف محسوس ہو تو لا الہ الا اللہ کی کثرت اس میں کبھی بھی محمد رسول اللہ غایا جائے اور خصوصاً وقت کے لئے قصداً سبیل (درمائل) سے لے لیا جائے۔

نحوۃ: ایک بات اور پوچھنے کی ہے کہ رات کو مطالعہ دیکھنے کی وجہ سے انہر رات میں اعتنا میرے لئے مشکل ہوتا ہے اس لئے میں مطالعہ سے فارغ ہو کر بارہ بجے شب کے قریب کبھی پہلے کبھی بعد میں تہجد کی نیت سے نفلیں پڑھ لیتا ہوں یہ مناسب ہے یا نہیں۔ اگر مناسب نہ ہو تو ارشاد فرمادیتے۔ میں اخیر میں ہی انھیں کی کوشش کروں گا۔

حقیقی: اس مشقت کی ضرورت نہیں اس کے متعلق اوپر لکھ چکا ہوں۔ (الدرر النجفی ص ۱۳۷)

بعض (لوگوں کا یہ) چاہنا کہ نیک لوگوں میں میرا شمار ہو برا نہیں!

نحوۃ: حضرت والا! یہ ناچیز اگر بڑی ماسٹر ہے۔ بفضلہ تعالیٰ یہ ناچیز اس بات کا منتظر نہیں رہتا کہ لوگ مجھ سے عزت کا سلوک کریں اپنی حالت کفار سے بھی بدتر محسوس ہوتی ہے لیکن کچھ عرصہ سے اپنی حالت کو دیکھتا ہوں کہ اگر کوئی مجھے حاجی صاحب یا حضرت کہہ کر پکارتا ہے تو دل خوش ہوتا ہے اگر کوئی ماسٹر کہہ کر پکارتا ہے تو وہ خوشی نہیں ہوتی کبھی تو محض یہ فیصلہ کرتی ہے کہ لفظ ماسٹر سے وحشت ہوتا یا نہیں مگر غائب گمان یہ ہوتا ہے کہ طمس چاہتا ہے کہ نیک اور دیندار لوگوں میں میرا شمار ہو۔ حضرت اقدس اگر یہ حالت بری ہو تو علانیہ ارشاد فرمائیں حضور کے ارشاد پر دل و جان سے عمل کروں گا۔

تحقیق: جیسے سب چیزوں میں اللہ تعالیٰ نے خاصیتیں رکھی ہیں۔ اسی طرح الفاظ میں بھی (رکھی ہیں) اور ان کے دو آثار طبعی ہیں۔ ان کا احساس ایسا ہی ہے جیسے شیریں اور تلخ چیزوں کا (احساس ہوتا ہے) تو اگر کسی کو یکہوا ناراضیا معلوم ہوتا ہو کہ چودہ حرام کی کاہور کر یا کڑوا معلوم ہوتا ہو، اگرچہ وہ حلال ہی کا ہو تو جیسے یہ احساس برا نہیں اسی طرح خاص القاب و الفاظ کے آثار کا احساس بھی برا نہیں لیکن حقیقت کے خلاف بات کو اپنے ارادے سے پسند اور حقیقت کو اپنے ارادے سے ناپسند کرنا یہ برا ہے۔ اس لئے اس سے بچنا احتیاجی بات ہے اور اس کا سب سے آسان اور سب محفوظ طریقہ یہ ہے کہ جب کوئی تعریفی لفظ کہے تو فوراً ہی ان کی نفی کرے اور ان کو منع کرے اور دل میں اللہ تعالیٰ سے ایسی باتوں کے شر سے بچ جائے۔ (نور اللہ علیہ السلام)

اگر نیت درست ہے تو لمبی بات کرنے میں کوئی حرج نہیں!

مثال: جب بھی کوئی دینی مضمون یا مسائل کا تذکرہ کسی خاص شخص سے کرتا ہو تو اگر کوئی پاس ہی دوسرا شخص موجود ہو تو اس کو بھی مخاطب کر لینا ہوں اور دل چاہتا ہے کہ بہت سے لوگ سن لیں اور دل کو اس بات میں حرا آتا ہے اور بات لمبی ہو جاتی ہے مگر چونکہ اللہ اس میں کوئی ممانعت کی بات نہیں ہوتی۔ بات کے شروع میں کوئی دیا وغیرہ کی نیت نہیں ہوتی مگر دوسروں کو سنانے کے خیال سے بات کے لمبا نہ جانے ہی بعد سے جب جہ کے برعکس یا زیادہ گناہ غالب معلوم ہوتا ہے۔

تحقیق: جب ایسا گناہ دور و پار نیت درست کرنی جائے کہ یہ احتیاجی فعل ہے۔ (نور اللہ علیہ السلام)

دنیاوی وجاہت والوں کی طرف جان بوجھ کر متوجہ نہ ہونا نیت پر موقوف ہے

حکایہ: ایک خاص بات میں تردد ہے وہ یہ کہ بعض ایسے لوگوں سے (جو کہ دنیاوی اعتبار سے ذی وجاہت ہیں اور ان سے کسی طرح کا پہلے تعلق بھی نہیں) کہیں ملاقات ہو جاتی ہے تو میں ان کی طرف جان بوجھ کر متوجہ نہیں ہوتا ہوں۔ ہاں اگر وہ آگے بڑھ کر ملے ہیں تو ملاقات کر لینا ہوں۔ اسی طرح راستہ میں ملتے ہوئے کسی سے آواز نہ ملنا ہو جاتا ہے تو سلام میں جس کی کر سکا ہوں ملاقات (تعلق میں) کے قدم نہیں بڑھاتا ہوں۔ مہربانی فرما کر تحریر فرمائیں کہ یہ عس کی ضرورت تو نہیں ہے اور اس رویہ میں تبدیلی کر لوں یا ایسا ہی کروں۔

تحقیق: (اس عمل کے وقت) نیت کیا ہوتی ہے اگر یہ نیت ہے کہ آگے بڑھنے میں یہ لوگ ذلیل اور صاحب غرض سمجھیں گے تو یقیناً مصلحت اور اگر یہ نیت ہے کہ ہم ان سے علم اور دین کی وجہ سے فضاں میں تو کبر ہے مگر اس کا علاج ان سے آگے بڑھ کر ملنے سے نہ کیا جائے کہ ایک رکاوٹ یعنی خود کو ذلیل نہ سمجھو ہے بلکہ جن لوگوں

کو عام طور سے حقیر سمجھا جاتا ہے۔ اس سے آگے بڑھ کر ملنے سے اس کا علاج کیا جائے اور اگر اس پر مدد نہ ہونے لگے تب بھی اس معمول کو نہ چھوڑا جائے بلکہ تعریف کرنے والوں کی نادانگی کا اعتقاد رکھا جائے۔

(بخاری، ج ۱، ص ۱۰۰)

عشا کے بعد تہجد کی نماز پڑھ لیا کیجئے

بخاری: روزانہ کے معمولات جاری ہیں کوئی خاص بات پیش نہیں آئی ہاں تہجد کی پابندی نہیں ہوتی۔ اس زمانے میں بالکل چھوٹی ہوئی ہے اس کا برابر افسوس رہتا ہے۔ اپنی طرف سے ہمت کرتا ہوں مگر کامیاب نہیں ہوتا۔ اس کے لئے خصوصیت سے دعا فرمائیں۔ یہ میں جانتا ہوں کہ یہ ضرور میرے منہ کا نتیجہ ہوگا اگرچہ مجھے معلوم نہ ہو۔
تحقیق: عشا کے بعد تہجد پڑھ لیا کیجئے۔ ضعفاء کے لئے یہ بھی تہجد کی جگہ ہے جیسے مریض کے لئے بیڑہ کر نماز پڑھنا کفر ہے مگر نماز پڑھنے کا بدل ہے اس میں کوئی پریشانی کی بات نہیں۔ (بخاری، ج ۱، ص ۱۰۰)

نوافل میں بوجھ ہونے کا علاج

بخاری: نوافل پڑھنے میں طبیعت پر بوجھ معلوم ہوتا ہے اسی واسطے نوافل کی مقدار بہت قلیل ہے اور وہ بھی زبردستی۔ چونکہ نماز و بارالہی میں حاضری ہے اور اس سے اس قدر غفلت کہیں مطرودیت و مردودیت کا باعث نہ ہو اس لئے اللہ تعالیٰ کے لئے اس گھمائی سے نجات کی صورت ارشاد فرمائی ہے۔
تحقیق: طبیعتی (بوجھ ہونے پر) کیا طاقت مگر اس کا مقابلہ کر کے نوافل پڑھنا اور عظیم ہے اور اسی کی برکت سے وہ غفلت بھی کم ہو جاتی ہے۔ (بخاری، ج ۱، ص ۱۰۰)



پانچواں باب

احوال کے بیان میں

قبض کے اسباب کا گناہ ہونے گناہ نہ ہونے میں فرق

قبض: جس قبض کے اسباب گناہ نہ ہوں اور جس کے اسباب گناہ نہ ہوں دونوں میں پہچان کے لیے کیا آغار ہیں۔ تحقیق: گناہ ہوں سے جو قبض ہوتا ہے اس میں حرام طبعی اور مردود ہونے کا خوف نہیں ہوتا خالص ہوتا ہے کی صداقت ہے اور جو (قبض) گناہ کی وجہ سے نہیں ہوتا ہے اس میں یہ حزن اور خوف ہوتا ہے کہ جو دیکھ جائے ہوئی ہے۔ (انوار شفاء العیوب)

حضور ﷺ کو سکرات موت ہونے میں حکمت

الحق: ایک روز شبہ ہوا کہ آنحضرت ﷺ کو سکرات موت کی زیادہ تکلیف کیوں ہوئی اور آپ کو بخاری شدت (گمبختگی) کیوں ہوا کرتی تھی۔ حضرت ۱۰۰ کے سوا عطا ہے ایک وجہ معلوم ہو کر تسلی ہوئی۔ پھر خود بخود دل میں یہ بات آگئی کہ آنحضرت ﷺ انفس و انما فی اللہ ہیں اس لئے آپ کے مقامات (درجات) بھی خاتم المقامات ہیں۔ شدت نجات اور شدت سکرات موت سے اللہ تعالیٰ کو آنحضرت ﷺ کے مقام صبر کی اکسایت اور ترقی منظر ہوئی اس بات کے سمجھ میں آنے سے دل میں سرور محسوس ہوا۔ یہ معلوم نہیں کہ یہ مفہوم کیا ہے؟

تحقیق: شدت بخاری حکمت اجر کو دیکھنا مانا یہ تو خود حدیث میں آیا ہے۔ اس پر شدت سکرات کو قیاس کیا جاسکتا ہے آپ کی نگاہیں ہوائی توجہ اور یہ حدیث وہ حدیث یا حدیث پر قیاس والی حکمت دونوں قریب قریب ہیں اور اس حدیث پر قیاس کی ہوئی حکمت میں ایک اور احتساب بھی ہے مردہ حکمت کی علت نہیں اور دو علت بخاری بھی ہو سکتی ہے اور حکمت و علت میں توجہ اشتراک نہیں دونوں کچھ ہونے میں ایک ساتھ ہو سکتی ہیں۔ کیونکہ صفت وجہ (پائے جانے) میں پہنچے ہوئی ہے اور حکمت میں بعد میں ہوئی ہے پس اس لیے زمانہ میں دونوں موجود ہو سکتی

ہیں وہ علت قوت مزاج و امت سے بہت زیادہ تعلق ہے قوت مزاج میں حرارت تیز ہوگی اور امت سے زیادہ تعلق کی وجہ سے روح کے تعلق کی جدائی شدید ہوگی۔ (انوارِ مظاہر الاشیاء)

مناسبت کے بغیر دل کی بندش برابر رہتی ہے

تحال: حضرت مولانا کی امام سے یہاں تشریف فرما ہیں۔ اکثر وقت ان کی خدمت میں بیٹھا ہوتا ہے۔ وہ تو طبع مزاجی سے میری رعایت بھی فرماتے ہیں مجھ کو ان سے بھی انس ہے اور دل میں قدر ہے مگر میری کلی حالت بندش کی محبت اور غیر محبت میں برابر رہتی ہے۔

تحقیق: مناسبت کے بغیر ایسے آثار کا ظہور نہیں ہوتا۔ (انوارِ مظاہر الاشیاء)

عظمت و حیا کا غلبہ بلند حالت ہے

تحال: حق تعالیٰ شریعت کی عظمت کبریائی اس کا دھڑکنے والا طریقہ ہے۔ یقیناً سادہ ہے اولیٰ سے اولیٰ حرکت بھی اگرچہ نہ جائے تو مارے شرم کے پسینہ پسینہ ہو جاتا ہوں۔

تحقیق: مبارک ہو۔ اللہم زد و عزد۔ (مذہبی زیادتی فرمائیں)۔

تحال: یہ پوچھا کہ سونا شکل معلوم ہوتا ہے۔ بیت افلاک میں سبز کھانا تو وہ بھی نرا کد پامٹ شرم معلوم ہوتا ہے۔ تحقیق: یہ حیا کا غلبہ ہے بلند حالت ہے پھر لقب کے بعد اعتدال ہو جاتا ہے جو اس سے بھی زیادہ بلند حالت ہے۔ (انوارِ مظاہر الاشیاء)



رسالہ خیر الاختیار

(رومی فی القسمیۃ اسم فہامیۃ ہو، ابو موسیٰ خیر محمد جالندھری)

(حضرت ۱۱۰۰؎ خیر محمد حب المتوفی شعبان ۱۳۹۰ھ بمقتسم خیر المدارس ستان))

فی

خبر الاختیار

مضمون کیفیت مقصود نہیں

یعنی مفتوحہ شریف حضرت مرشدی و مولائی سیدی، سندی حجت اللہ فی الارض حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا شاہ
عمر اشرف علی صاحب قہاوی مدظلہ العالی

بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم لا حول ولا قوۃ الا باللہ
العلی العظیم

۱۴ رمضان المبارک ۱۴۱۰ھ (۱۲ جنوری ۱۹۹۳ء) بروز اتوار

نماز کے بعد کی مجلس

فرمایا: ایک صاحب نے ہم میں یہ شکایت لکھی ہے کہ جو جمعیت قسب حضرت مولانا کی خدمت بابرکت سے
لے کر آیا تھا وہ یہاں آکر آہستہ آہستہ ختم ہو گئی۔

فرمایا: میں نے جواب میں لکھا ہے کہ اگر یہ کیفیت ختم ہو گئی تو نقصان کیا ہوا۔ یہ کہہ کر کیفیت مقصود ہی نہیں۔
عارضہ کی مجلس میں سے ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت! نقصان تو ہوا ہے۔

فرمایا: کیا نقصان ہوا۔

عرض کیا کہ ایک چیز نصیب ہوئی تھی وہ باقی رہی۔

فرمایا: اس کی یا دلیل کہ وہ چیز اس کے لئے نفع والی ہی تھی ممکن ہے کہ وہ نقصان دہ ہوئی۔ حق تعالیٰ ہی متعین

اور نقصان کو خوب جانتے ہیں اور اس کو بھی (جانتے ہیں) کہ بندہ کے لئے کس وقت کیا مناسب ہے۔ لوگ تو کیفیات کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور لذت کے طالب ہیں۔ ہے تو فحش بات مگر میں تو اس لذت کی طلب یہ کیا کرتا ہوں کہ اگر مزے ہی کی خواہش ہے تو میاں مزد تو نہ دی (وہ اپنی جوشہوت کے وقت مرد کی شرم گاہ سے لٹکا ہے) میں ہے بیوی کو بغض میں لے کر بیٹھ جھوٹا چاؤ نہ دی نکلے گی بہت مزد آئے گا اگر یہ کہا جائے کہ مرد سے اغماں میں سہولت پیدا ہو جاتی ہے تو میں کہتا ہوں کہ سہولت ہی کی کیوں طلب ہے کیا انسان دنیا میں سہولتوں کے لئے بھیجا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ کہ ہم نے انسان کو مشقت میں پیدا کیا اور یہ ہے سہولت کا طالب علم۔ الغرض اس غم میں ہی نہ پڑنا چاہئے اپنے کام میں لگے رہنا چاہئے کیونکہ اس غم میں پڑنا کہ وہ حالت نہیں رہی یہ حالت نہیں خدا کی کیفیت حاصل رہی، قلب کا برابر کرنا ہے۔ آخر یہ توجہ حقوق کی طرف نہیں تو اور کس کی طرف ہے اس میں بھی عنوان (کہ اس کی وجہ سے اعمال میں سہولت ہوتی ہے) تو اچھا اختیار کیا گیا ہے مگر ہے نفس کا دھوکہ کہ لذت و سہولت کا طالب ہے اور شیطان بھی اس طرف مشغول رکھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف سے غافل رکھنا چاہتا ہے۔

دوسرے جمعیت قلب (قلب کے یکسو ہونے) کا لہذا ذرا شیخ کس طرح ہو سکتا ہے کیونکہ وہ تو غیر اختیاری ہے اور غیر اختیار ہی چیز کی کون ذمہ داری لے۔ چھایاں تو شیخ کو ذمہ دار سمجھ لیا اگر تاسور ہو جائے اور کسی طرح اچھا ہونے کی امید نہ ہو بروقت رہتا ہے تب بھی یکسوئی برپا نہ ہوگی اور قلب ہر وقت پریشان رہے گا۔ اس کا کیا علاج کرو گے۔ وہ تو نہ میرے بس کی نہ میرے بس کی۔ دیکھنا یہ ہے کہ ہم کو کس بات کے کرنے کا حکم ہے۔ بڑی چیز تو حقیقت سے باخبر ہونا ہے۔ اس کے بعد بہت سے فضول اور بے کار کاموں سے نجات ہو جاتی ہے۔ حق تعالیٰ تو عاقبت شفقت کی وجہ سے فرماتے ہیں ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا﴾ یعنی اللہ تعالیٰ تکلیف نہیں دیتے مگر اس کی طاقت کے برابر۔

ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت! ان چار کے اسباب تو مطلوب ہیں۔ فرمایا اسباب تو مطلوب نہیں اس سے جو چیزیں پیدا ہوں وہ مطلوب ہیں۔ جب تو سب کی سب قوت شہویہ ہے جو فعل مباح کے ساتھ بھی ہو جاتی ہے۔ کسی تعلیم یا کسی محقق صوفی کے کلام میں دکھاؤ کہ یہ چیزیں مطلوب ہیں ہاں اس سے جو چار پیدا ہوتے ہیں جیسے عبادت میں سہولت وہ کسی درجہ میں مطلوب ہو سکتے ہیں مگر خود اصل کے اعتبار سے نہیں۔

ایک باریک بات کہتا ہوں اس کی طرف توجہ ہوتی ہے وہ یہ کہ اگر جمعیت قلب ہی کی طلب ہے تو اس کی فکر میں ہر وقت رہنا کہ جمعیت حاصل ہو خود جمعیت کے بالکل خلاف ہے۔ یہ فکر رہی تو جمعیت کہاں رہی اور نہ

اس صورت سے قیامت تک جمعیت حاصل ہو سکتی ہے جمعیت بھی ہو سکتی ہے کہ قلب کو اس کی قسطل سے خالی سوچ اور فکر ہی میں نہ پڑے ورنہ ہر وقت یہ فکر کہ جمعیت حاصل ہو خود ایسی چیز ہے کہ اگر کچھ جمعیت نصیب بھی ہوئی تو یہی فکر کر کے یہ اپنے ہاتھ سے خود اس کو برباد کر رہا ہے۔ ایسی فکر کرنے پر بالکل یہ شعر عجیب ثابت آتا ہے

کے بر سر شاخ و بن سے برید ۞ خداوند بستان نکاد کرد و دید

ترجمہ: جس شاخ پر بیٹھا ہے اسی کو اپنے ہاتھ سے کاٹ رہا ہے باغ کا مالک دیکھ رہا ہے۔

اسی طرح یہ لوگ اپنے ہاتھوں قلب کو پریشان کر رہے ہیں۔ اور پریشان رہنے کی وجہ یہی ہے کہ غیر اہم کاری چیزوں کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں۔

جمعیت نہ ہونے کی وجہ سے نماز میں بھی لوگوں کو وساوس آتے ہیں اور اکثر ان کی شکایت کیا کرتے ہیں اور ان کو دور کرنے کی تدبیر پوچھتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس طرف خیال ہی مت کرو تو جی مت کرو بلکہ ایسے موقع پر مفید صورت یہی ہے کہ اپنے کام میں گھر ہیں ان وساوس کی طرف توجہ ہی نہ کریں نہ آنے کے لئے نہ روکنے کے لئے کیونکہ یہ تو ابھی ہے جیسے غلے کے تار کو اچھ لگانا کہ چاہے دور کرنے کے لئے ہو چاہے اپنی طرف کھینچنے کے لئے ہو ہر صورت میں وہ بکڑا لیتا ہے۔

میں کہتا ہوں وساوس کی ٹھہری کیوں ہے قلب تو ایک سڑک کی طرح ہے اگر سڑک پر بھٹی، چھار چل رہے ہیں اور آپ بھی اس پر سے گزر رہے ہیں تو آپ کا حرج ہی کیا ہے۔ اگر سڑک کے خالی ہونے کے انتظار میں آپ کھڑے رہیں تو کبھی بھی منزل مقصود تک نہ پہنچ سکیں گے۔ البتہ نظام دکن کے لئے تو سڑک خالی بھی ہو سکتی ہے مگر ہر شخص تو نظام نہیں۔ قسوس اب تو ہر شخص نظام بننا چاہتا ہے کہ جیسے ان کے لئے سڑک روک دی جاتی ہے ایسے ہی دھارے لئے بھی سب گزرنے والوں سے سڑک خالی کر دی جائے۔ ارے بھائی پہلے نظام کے دھجے کے تو ہو جاؤ پھر ہی یہ تنہا کرنا۔ جو نظام کے درجہ کے ہو جاتے ہیں ان کے لئے سڑک بھی صاف کر دی جاتی ہے۔ لوگ وساوس کو حضور قلب میں رکاوٹ سمجھتے ہیں لیکن میں کہتا ہوں کہ خود حضور قلب ہی مقصود نہیں صرف احتضار قلب (دل کو حاضر رکھنا) مقصود ہے حضور ہو یا نہ ہو جب ہمیں شریعت کی طرف سے اس کا حکم نہیں ہے تو پھر شریعت پر زیادتی کا کیا معنی ہے۔

بزد و درغ کوشش و صدق و صفا ۞ دین مہر اے بر مصطفیٰ

ترجمہ: "زہد و تقویٰ اور صدق و صفا میں کوشش کرو لیکن رسول اللہ ﷺ سے آگے مت بڑھو۔"

(یعنی جو چیز شریعت میں مطلوب ہے اس سے زیادہ کی تک دودیکار ہے)

معلوم بھی ہے جیسے عقائد و اعمال کی حد سے زیادتی بدعت ہے ایسے ہی احوال کی زیادتی بھی بدعت ہے۔
پرنظاہری و دہلانی غیر اختیاری امور کا مطلوب نہ ہونا اور اختیاری کا مطلوب ہونا قرآنی آیت سے ثابت ہے۔ انہ
تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مَا فَعَلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

ترجمہ: ”اور تم ایسی بات کی متابعت نہ کیا کرو جس میں اللہ تعالیٰ نے بعضوں کو بعضوں پر فوقیت بخشی
ہے مردوں کے لئے ان کے احوال کا حصہ ثابت ہے اور عورتوں کے لئے ان کے احوال کا حصہ ثابت
ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کی درخواست کیا کرو۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے
ہیں۔“

تفسیر میں اس کی شان نزول (نزل کی وجہ) لکھی ہے۔ کہ مجاہدین کے جہاد کے ثواب کو بہت
رسول اللہ ﷺ سے سن کر حضرت ام سلمہ نے عرض کیا کہ کاش اہم بھی مرد ہوتی تو جہاد کرتیں۔ اس پر یہ آیت
نازل ہوئی۔ ﴿مَا فَضَلَ اللَّهُ بِهِ﴾ چونکہ یہ کتاب کے مقابلے میں آیا ہے اس لئے اس سے غیر اختیاری
باتیں مراد ہیں۔ آیت کا حاصل یہ ہوا کہ فضائل و جسم کے ہیں ایک مویہ (عطا کردہ) یعنی غیر اختیاری دوسرے
مکتبہ (کھائے جانے والے) یعنی اختیاری۔ حق تعالیٰ نے ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مَا فَضَلَ اللَّهُ بِهِ﴾ میں غیر
اختیاری کی تمنا سے منع فرما دیا ہے۔ اور ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾ میں اختیاری کے حاصل
کرنے کی ترغیب دی ہے پھر ﴿وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ میں اس کی اجازت دی ہے کہ اگر غیر اختیاری
فضائل کو دل ہی چاہے تو ان کے پیچھے پڑنے کے لئے ہوں کرنے کے بجائے اس کی دعا کر لیا کرو اس لئے ارشاد
فرماتے ہیں ﴿وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ یعنی شرات (مناجی) فضائل کے لئے دعا کرنے کی اجازت فرمائی
ہے جبکہ دوسری کوئی بات رکاوٹ کی نہ ہو۔ مثلاً کسی عادت میں نہ ہونے والی بات کا سال کرنا جیسے صہرت کا مرد
میں چاہا پھر دعا کر کے بھی حصول کا منتظر نہ رہنا چاہئے۔ اس سے بھی پریشانی ہوتی ہے بلکہ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ
﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ پس اس میں تعلیم ہے کہ حق تعالیٰ ہی کو مصلحت اور حکمت معلوم ہے۔ وہ
ہر ایک کی استعداد کے موافق فضائل و شرات خود عطا فرماتے ہیں۔ کبھی دعا سے کبھی دعا کے بغیر تم ایسی غیر

اعتبار کیا چیزوں کی جوس مت کرو اور نہ ان کی زیادہ ترسا کرو۔ آج کل اکثر لوگوں نے ایسی ہی چیزوں کی ترسا کو اختیار کر رکھا ہے جن کے حصول کے چھپ پڑنے سے منع کیا ہے۔ یہی زیادہ تر لوگوں کی ناکامی کا اور پریشانی کا سبب ہے۔

ایک مولوی صاحب نے پوچھا کہ حضرت ارادے کے بغیر اگر جھپٹے لگایا دیا جائے تو اس وقت کیا کرنا چاہئے۔ فرمایا کہ خالص و کامل توبہ کر چھنے کے بعد دو باتوں کی ضرورت ہے ایک توبہ کہ خود ان گناہوں کا ارادے سے احتضار نہ کرے جو ماضی میں گزر چکے ہیں اور دین سے توبہ کر چکا ہے اور دوسرے آئندہ کے نہ ہونے کی فکر میں نہ پڑے۔ ماضی کا غم اور مستقبل کی فکر یہ دونوں حجاب ہیں ان کو سولا: فرماتے ہیں۔

ماضی و مستقبل پر وہ خدا است

مترجم: "تیرا ماضی و مستقبل خدا کا پردہ ہے۔"

خلاصہ یہ کہ ارادے سے گناہوں کا احتضار نہیں کرنا چاہئے۔ اس سے بندے اور خدا کے درمیان حجاب (پردہ پڑ) جاتا ہے لیکن جو گناہ بغیر ارادے یا آجائے اس پر دوبارہ استغفار کر کے پھر اپنے کام میں توبہ جائے زیادہ کوشش نہ کرے بلکہ اگر کسی کو احتضار سے ہی کیفیت حجاب کی نہ ہوتی ہو اس کے لئے نقصان دہ نہیں۔ مگر پھر بھی ایسا مبالغہ اور غلو نہ کرے جیسے سولانا (عبدالرحیم) رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ کے پہلے پیر شاہ عبدالرحیم صاحب (سہارن پوری رحمۃ اللہ علیہ) ایک قصہ فرماتے تھے کہ رومی جرد کے موقع پر میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک لمبا ساجرتے لئے شیطان کو مار رہا ہے اور کہہ رہا ہے کہ تو نے فلاں دن مجھ سے زنا کر لیا تھا فلاں دن چوری کر لئی تھی۔ فلاں فلاں دن فلاں فلاں گناہ کرائے تھے۔ شاہ صاحب نے ٹوکا کہ یہ کیا واپسات حرکت ہے تو بہت خفا ہوا اور کہا کہ جو اس کا ساتھی ہو وہ بھی آجائے۔ شاہ صاحب نے کہا کہ بھائی میرا کیا مجازا ہے بلکہ میری طرف سے بھی دو جوتے لگا دے مجھے بھی بہت پریشان کیا ہے۔ بعض جاہل ترک تو وہیں بجائے کلگریوں کے بندوق سے گولی مارا کرتے تھے۔ یہ سمجھتے ہوں گے کہ کلگریوں سے شیطان پر کیا اثر ہوگا۔ اس عجیب پرتو گویاں برسانی چاہئیں۔ ایسی قصودیات اور فراقات میں پڑنا حقیقت میں اپنے وقت کو برباد کرتا ہے۔ حضرت رابعہ بصری رحمۃ اللہ علیہ نے تو بلا ضرورت شیطان پر لعنت کرنے کو بھی پسند نہیں فرمایا۔

پھر ان ہی سونوی صاحب نے حدیث کی اس دعا کا مطلب دریافت کیا۔ "اللہم اجعل وساوس قلبی خشبتک و ذکرک واجعل معنی و هو ای فیما تحب و ترضی" فرمایا اس کے ثمن منے ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ وساوس کی جگہ دن میں خشیت و ذکر پیدا ہو جائے اور جمل ایسا ہوگا جیسا اس حدیث میں

ہے۔ "من جعل الھموم هذا واحدا" یعنی پہلی چیز ختم ہو جائے اور دوسری پیدا ہو جائے۔ دوسرے پر کہ و ماویں خشیت و ذکر کا ذریعہ بن جائیں۔ حبیب حضرت عائشہ صاحبہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے فرمایا تھا کہ و ماویں کو یہاں خداوندی کا آئینہ بنائے اس طرح سے کہ جب و ماویں بندہ ہوں مراقبہ کرے کہ اللہ اکبر قلب کو بھی زیرا بناتا ہے کہ اس کے خیالات کی انتہائی نہیں۔ پاس اس صنعت کے مرکز میں لگ جائے۔ تیسرے یہ حق تعالیٰ کو یہ بھی قدرت ہے کہ خود و ماویں ہی کو خشیت و ذکر کریں جیسا کہ مولانا فرماتے ہیں۔

کیسا ذری کہ تہذیب کشی ۞ گرچہ جوئے خوں ہو غلبہ کشی
ایں جنس مینا گر یہ کارست ۞ ایں جنس کسیر ہزار اسرار تست

===== تہذیب کشی =====

① حیرتے پاس (قدرت کی) کیسا ہے کہ تو اس (خرابی) کو (اچھائی سے) بدل سکتا ہے اگرچہ وہ (ناپاکی کے عالم سے) خون کی ایک نہر (کی طرح) ہو مگر (تو چاہے) تو اس کو دریائے نل (کی طرح پاک) بنا سکتا ہے۔

② اسکی قدرتی نعمت شیاں (کرنا) حیران کام ہے ایسی کیسا نہیں تیرے ہی ہمیدوں میں سے ہیں۔ اسی دوران گفتگو میں کسی موقع پر ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت عارف تو اپنے کورائی کے برابر سمجھتے ہیں۔

فرمایا ہاں جو دیکھنے والا ہوتا ہے وہ اپنے آپ کورائی کے برابر سمجھتا ہے۔ پھر ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ معرفت کبھی کسی سبب کا خیال بغیر ارادہ آتا ہے اس کا کیا علاج ہے؟

فرمایا کہ اپنے اختیار نہ لایے اور اگر دو خور آتا ہے تو آئے دیکھئے۔ ذرا برابر بھی نقصان نہیں۔ مگر ہاں جو بھ کر کسی کو باقی نہ رکھے بلکہ اس کشمکش ہی میں تو اجر برہماتا ہے اور اگر روزی کرنا چاہے تو ایک مراقبہ کسی ایسے جتنے کا جو اندھا چوندھ بد شکل جو جس کی ہاک چٹکی ہوئی۔ ہونٹ بڑے بڑے تو نہ بڑی سی لگی ہوئی اور ہاک سے رہ نہ اور منہ سے رال بہہ رہی ہو تصور کرے مفید ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ وہ نہیں جانتا رہے گا۔ اور اگر نہ بھی گیا تو کی تو ضرور ہو جائے گی کیونکہ یہ عقلی مسئلہ ہے کہ "النفس لا تقو جہ الی شیبین فی ان واحد" اگر کسی کو ایک وقت میں دو چیزوں کی طرف پوری توجہ نہیں ہو سکتی۔

مجھے ہم نے نہ کافر سے بھی دین کا کام لے لیا۔ بس تو جب دوسرے آئے ہمت سے اپنے قلب کو بہ تکلف

اور سی طرف متوجہ کر دے اور باطل نکل جائے تو مطلوب بھی نہیں آئے اور یہی پہنچا چاہت اور بہت اور قوت سے کام لے تو لے خواہ کوئی مرض عمر بھر ہو کہ جہ سے تو دباں آیا کرو گے۔ عمر بھر تک یہ کوئی خوشی نہ خوشی برداشت ہی کرنا چاہئے گا۔ یہاں بھی یہی کرو اور اگر اس پر راضی نہیں تو کوئی دوسرا بندہ سواش کرو۔ حضرت سرمد نے خوب فیصلہ فرمایا ہے جسے میں سے۔

سرمد مجھ اختصار سے پیاد کرو ﴿﴾ ایک کار ازیں دو کار سے پیاد کرو
 یا تن برضا کے دوست سے پیاد وار ﴿﴾ یا قطع نظر زیاد سے پیاد کرو

== شریفیہ ==

① سرمد! مجھ شہود چھوڑنا چاہئے دو کاموں میں سے ایک کام کرنا چاہئے۔

② یا اہل کی رضا کے حاصل کرنے میں جان دے دینی چاہئے یا تو یہی کو چھوڑ دینا چاہئے۔

میں کسی کو سچی و کوشش سے اور اپنی مصداق کی فکر سے منع نہیں کرتا ہوں غلو سے منع کرتا ہوں۔ نہ تو فکر سے غلی ہو جائے نہ غلو (زیادتی) کرنا چاہئے بلکہ غلو (بندی) اور اور اگر کسی کو ہوس ہوئی ہو کہ عارفین کو ہم دلت میں کیا کچھ لطف اور مزے آتے ہوں۔ چنانچہ خود آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں۔ "جعلت قرة عینی فی تصفوة" تو میری آنکھ کی خندک ہے۔ تو خوب سمجھ لیجئے کہ جہاں ان کے لئے لذت اور مزہ ہے وہیں ایک شے اور بھی تو ہوتی ہے جو سادہ مزہوں کو یہ میٹ کر دیتی ہے وہ بہت اور خشیت ہے کہ جس سے سادہ مزہ گم ہو جاتا ہے۔ خود جناب رسول اللہ ﷺ کی نماز میں یہ لذت ہوتی تھی "لہ ازیز کی ریز انمو جمل" جمل نماز میں جس کو حضور ﷺ نے اپنی آنکھوں کی خندک فرمایا ہے آپ کے سپرد مبارک کی ہوجاے غلو و خشیت کے اسی حالت ہوئی تھی کہ جیسے کوئی ہانڈی بولے پر چڑھی ہوئی ہو اور اس میں ہال آ رہا ہو اور کھد بد کھد جاتا اور پوری ہو۔

اسی طرح حضور ﷺ قہر بہ نہیں فرمایا کرتے تھے اور انہم القہر (میشہ قہر مند) رہا کرتے تھے تو جناب آپ کو کیا خبر کہ جن کو آپ دیکھتے ہیں کہ بڑے مزے میں ہوں گے ان پر کیا گرفت دیتی ہے۔ اسی کو ایک طرف فرماتے ہیں۔

اے تراخار سے پا غلا سے دانی کہ چھوٹ

دل شیرانے کہ شمشیر بلا بزم خود

ترجمہ: "اے دو شخص! کہ جس کے پاؤں سے ایک کاٹا بھی نہ لونا ہو اسے ان شیروں کا حال کیسے

”معلوم ہو جو بلاؤں کی نیکواری (یعنی خیر) نے بھرتے ہیں۔“

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصود تو ہیبت و خشیت ہی کا ڈالنا ہے اور مزہ اس لئے دے دیتے ہیں کہ ہیبت و خشیت کا قفل ہو سکے۔ اسی کو فرماتے ہیں ۔

مر تو استی طالب حق مراد ۛ ورد خلود و درد خلود و درد خواہ
ترجمہ: ”اگر تو طلب حق کے راستے پر چلے والا ہے تو درد چاہ و درد چاہ۔“

اور درد کا بھی ایک شعر اسی کو ظاہر کرتا ہے ۔

درد دل کے واسطے پیدا کیا انسان کو ۛ ورد معامت کے لئے کچھ کم نہ تھے کرو یہاں
اس پر مجھے اپنے بچپن کا ایک واقعہ یاد آیا۔ ایک مرتبہ مجھ کو خارش کی بیماری ہو گئی تھی۔ والد صاحب اس زمانے میں میرٹھ میں عازم تھے۔ پہلے تو یہاں دکن میں بہت علاج کیا کوئی نفع نہ ہوا۔ خون میں اتنی گرمی پیدا ہو گئی تھی کہ بعض اعضاء نے احراق کا اندیشہ بنا لیا تھا۔ چنانچہ میں علاج کے لئے والد صاحب کے پاس میرٹھ چلا گیا۔ والد صاحب پر شفقت کی وجہ سے بے حد اثر ہوا۔ ایک جراح کو دکھلایا اس نے ایک بہت ہی کڑوی دوائی دی جو دہی میں کھائی جاتی تھی۔ والد صاحب یہ کیا کرتے کہ کچھ دس پہلے ہاتھ پر رکھتے پھر اس پر دوار کھتے۔ در پھر اس پر دہی کرکھ کر مجھ کو کھادیتے۔ اس کے کھانے سے تمام حلق کڑوا ہو جاتا اور بہت دیر تک اس کی کڑواہٹ کا اثر رہتا۔ اب ظاہر ہے کہ مقصود وہی کھانا تھا بلکہ میں کڑوی دوا کا کھانا تھا۔ دہی کے ساتھ اس لئے کھاتے تھے کہ کڑواہٹ کی گوارہی کچھ کم ہو جائے اور وہ دوائی کھائی جا سکے ورنہ اس میں اتنی کڑواہٹ تھی کہ دہی کے بغیر میں کھا ہی نہیں سکتا تھا لیکن اس کے باوجود بھی اس دوا کی کڑواہٹ غالب رہتی تھی۔ اسی طرح یہاں مجھ لیجے کہ لذت مقصود نہیں مقصود صرف خوف و خشیت ہی ہے لیکن لذت اس لئے دے دی جاتی ہے کہ خشیت کی برداشت ہو سکے۔ پھر بھی خشیت کا غلبہ رہتا ہے اور کیوں نہ ہو زندہ پیدا ہی اس لئے ہوا ہے کہ وہ کسی نگلش میں رہے ورنہ عالم ارواح ہی سے آنے کی کیا ضرورت تھی۔ اس امتحان ہی کے لئے تو یہاں جیسے ملے ہیں اور روح کو جسم کے ساتھ ماننے میں بھی تو حکمت ہے جب تک جسم کے ساتھ روح کا تعلق ہے یہی کشائش (کھینچا تانی) رہے گی اس سے چھٹکارے کی تمنا کرنا ہی فضول ہے۔ انسان اس نگلش ہی کے لئے تو پیدا کیا گیا ہے ورنہ عبادت کے لئے فرشتے کیا کچھ کم تھے۔ شاید یہ راز ہی کو کہتے ہیں ۔

کیا ہی چین خوب عدم میں تھا نہ تھا زلف یار کا کچھ خیال

سو چکا کے شور ظہور نے مجھے کس بلا میں پھنسا دیا

مذہب کا قول ہے۔

س کہیں تھا کون تھا اور اب کہاں ہوں کیا ہوں میں
اس آب و گل کے جو دلدل میں آچھسا ہوں میں

س تھے کہاں گردشِ تقدیر کہاں لائی ہے
بارہ بیکانی تھی یا بادیا بیکانی ہے

یہ بندہ ہے مگر خدا میں کر رہنا چاہتا ہے کہ جو میرا بی چاہے وہ ہو۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ لذت مقصود ان
نہیں۔ مقصود تعریف و معیت ہے۔ اسی لئے حضرت انبیاء علیہم السلام بھی اس سے خالی نہ رہے۔ خود حضور
ﷺ کو بچہ میں شدت ہوئی تاکہ ثواب دینا ہو۔ مگر یہ کوئی چیز مقصود نہ تھی تو انبیاء علیہم السلام بالخصوص
ہمارے حضور ﷺ اس سے کیوں بری نہ رہے۔ سولہ: فرماتے ہیں س

ناسا بلایا کانبیاء ہرودشیدہ ﷺ سر پہ جہنم ہلکتی افراتیمہ
منو جہنمہ ”جو آزمائشیں انبیاء ہرودشت کرتے ہیں اس کی وجہ سے ان کے درجے ساری مخلوق سے
بلند ہیں۔“

خود حضور ﷺ نے فرمایا ”اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الامثل فالامثل“ منو جہنمہ: ”لوگوں
میں سب سے زیادہ آزمائش میں انبیاء ہوئے ہیں پھر ان کے بعد والے پھر ان کے بعد والے۔“ دیکھئے ”اشد
بلاء“ (آزمائش میں سب سے زیادہ) فرمایا ”اکثر راحة“ (رحمت میں سب سے زیادہ) انہیں فرمایا۔

دوسروں کی طرف سے تو ہم کو بالکل مطمئن فرما دیا گیا ہے۔ حضرات صحابہ سے بڑھ کر تو ہم نہیں ہو سکتے۔ ان
حضرات کو بھی ایسے ایسے دوسرے آتے تھے کہ جن کے بارہ میں انہوں نے اس عنوان سے حضور میں عرض کیا کہ
ان کو ظہر کرنے سے جل کر کوند ہو جانا آسان ہے تو دیکھئے ان حضرات کو بھی کیسے کیسے خوفناک دوسرے آتے
تھے مگر حضور ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا ”ذاك صریح الایمان“ (یہ صاف ایمان ہے) ظاہر ہے
خبر کے دوسرے سے بڑا دوسرہ تو کوئی نہیں ہو سکتا اس کا بھی یہی حکم ہے۔ جب اس قسم کے دوسروں کی دل پر زیادتی
ہو تو ویسے ہی استعمال کرے کہ اپنے خیالات کو کسی دوسری طرف متوجہ کر دے خواہ کسی دنیاوی کی چیز کی طرف مثلاً
گائیکہ کا ملو، شلیم کا اچ اور اس کے اوزان اور ترتیب میں تکیب کو مشغول کر دے۔ اس طرح قلب کو متوجہ کرنے
میں چند روز تو تکیب ہوگا۔ پھر پھر انشاء اللہ تعالیٰ بڑی سہولت سے دوسروں کو دور کرنے پر قدرت ہو جائے گی۔

آخر میں بطور تحدید بالخصوص (نعت کو بیان کرنے کے لئے) کے فرمایا کہ میں کچھ عرض کرتا ہوں کہ مجھ کو تو یہ انھیں میں سیدھا راستہ نظر آ جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا لکھ لاکھ شکر ہے کہ طریق کے سمجھنے میں اب کوئی پیچیدگی نہیں رہتی۔

(اعترافِ خیر محمد جالندھری جامع ملفوظاتِ عرض رسا ہے کہ بہت دن سے میرا قلب پردوں میں چھپا ہوا طرح طرح کی پریشانیوں میں ڈوبا ہوا تھا۔ حق تعالیٰ کا کروڑ شکر ہے کہ ملفوظ مذکور کی بدولت قلب تمام پردوں سے صاف اور تمام پریشانیوں سے خالی ہو گیا اور ایک قسم کی جمعیت حاصل ہوئی حق تعالیٰ سیدی حضرت مولانا مظہر الدینی کے فیوضِ درکات کو ہمیشہ چہری رکھے اور اس ناکارہ اور جملہ احباب کو فیض حاصل کرنے کی توفیق دے اور بتوجہ سنت اور اپنی رضا نصیب فرمائے۔ آمین)

قبض و بسط کی حالت

تخال: ایک صاحب نے ایک طویل خط میں اپنی مختلف حالتیں پسے خت پریشانی نہ قابلِ برداشت جس میں سونا کھانا سب اڑ گیا۔ اس کے بعد بھڑات روایا (خوب کی خوشخبریوں) سے روح و سرور لکھی تھیں۔ اس کا جواب حسب ذیل دیا گیا۔

تحقیق: دو پہلی حالت قبض کی تھی دوسری حالت بسط کی ہے اور قبض جتنا شدید ہوتا ہے۔ اتنا ہی بسط قوی ہوتا ہے۔ اسی لئے آخر طریق نے فرمایا ہے کہ قبض سے پریشان نہیں ہونا چاہئے وہ سب ایسا کی چیزیں ہوتی ہیں سہارے ہو۔ یہ حالات کس کو نصیب ہوتے ہیں۔ مگر ایسی حالت میں غذائے لطیف اور مفرحات و مقویات (خوش رکھنے والی اور قوت دینے والی دواؤں) کا استعمال رکھنا ضروری ہے۔ اگر چہ دل نہ چاہے۔ (اعترافِ مظہر ص ۲۵۲)

قلب کا منقبض (تنگ) ہونا برا نہیں

تخال: مجھ میں کوئی دل نہیں جس کو عرض کروں اور کوئی حال نہیں پاتا ہوں۔ سید نور قلب بالکل تنگ بلکہ بند ہیں۔ قلب میں قوت و انفعالیہ (اثر قبول کرنے والی قوت) کا نام و نشان نہیں معلوم ہوتا۔ کئی دنوں سے قلب میں انشراح و انبساط نہیں بلکہ انقباض ہی انقباض ہے۔ صحبت مجلس سے بھی کچھ بھی حالت بدلی نہیں مجھ کو سخت غلط ہوا تھا کہ ہمیں "قلوبنا غلف" الخ (یعنی ہمارے دس پردوں میں ہیں) کہنے والوں یا ارشاد "ولا یجلاوہا جلا جبرہم" (اللہ ص ۸) کہ قرآن ان کے صحن سے نیچے نہیں اترے گا۔ میں ایسے لوگوں میں سے نہ ہو گیا ہوں۔ تحقیق: جبروت اس میں ہوتے ہیں ان کو اس میں ہونے کا احتمال تک بلکہ توجہ تک بھی نہیں ہوتی ہے۔ یہی

وکیل اس میں نہ دھونے کی۔

مثال: مجھ کو اس ورطہ ظلمات (اندھیروں کے گڑھے) سے نکال کر نور کی طرف پہنچایا جائے۔

حقیقی: ظلمات (اندھیرے) ہیں ہی نہیں بن ظلمات کی عامیت ہے "اذا اخرج بدہ لم یکدیہا" اور یہاں دیکھنے کی دولت نصیب ہے۔ بن ظلمات نہیں ہیں۔ (امین مرقہ ص ۱۵۰)

دل میں گداز (زنی) نہ ہونا اس کا علاج دعا ہے

مثال: میرے دل میں کوئی گداز محسوس نہیں ہوتا۔ نہ کوئی لذت و شوق کی کیفیت محسوس ہوتی ہے۔ اگرچہ یہ خاصہ میں سے نہیں لیکن ان کے حصول کو جی چاہتا ہے کیونکہ ان کے بغیر مجھ جیسے لہس کے مطلوب انسان سے فکلی مشکل معلوم ہوتا ہے۔

حقیقی: دعا کیا سمجھو پھر خواہ کسی صورت سے قبول ہو۔ (امین مرقہ ص ۱۵۰)

فنا اصطلاحی کی ترقی بقاء سے ہوتی ہے

مثال: اختر پر موت کا خیال ایسا ناب ہو رہا ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ میں اس عالم کا آدمی ہی نہیں ہوں۔ برہنہ سے دلی برداشت ہو گیا ہوں۔ ہر چیز سے خاص مہرت کا سبق مل رہا ہے اور یہ حالت روزانہ ترقی کر رہی ہے۔

حقیقی: مبارک! یہ اصطلاحی فنا ہے بھی لو پنا مقام ہے پھر مبارک ہو۔ زیادہ کامل (اور لو پنا) ہونے کی وجہ یہ ہے کہ فنائے اصطلاحی ایک حال ہے جس میں طبیعت کی شان غالب ہے اسی لئے اس سے آگے ترقی بقاء سے کرائی جاتی ہے اور وہ بقاء کے ساتھ نہیں ہوتا (یعنی اصطلاحی فنا کے ساتھ بقاء نہیں ہو سکتی ہے)۔ اور یہ فنا خود ایک مقام ہے اور اس میں عقلیت کی شان ہے اور اس کے ساتھ بقاء ہوتی ہے (یعنی فنا اور بقاء ایک ہو سکتے ہیں) اور جس کیفیت میں عقلیت کا غلبہ ہوگا وہ اس سے افضل ہوگی جس میں طبیعت کا غلبہ ہوگا کیونکہ طبیعت کے غلبہ میں اعمال کے حکام میں رکاوٹ کا خطرہ رہتا ہے اور عقلیت کے غلبہ میں ایسا نہیں ہوتا ہے۔ عقلیت کی شان کے غلبہ کی کیفیت حضرات انبیاء علیہم السلام کی کیفیات کے مشابہ ہوتی ہے۔ اس لئے "لو تعلمون ما اعلم" (اگر تم لوگ وہ احوال جان لو جو میں جانتا ہوں) کے ساتھ کم ہنسنا زیادہ روننا اور عورتوں سے لذت حاصل نہ کرنے کو ضروری فرمایا (یعنی اگر تم لوگ بھی وہ احوال آخرت کے جان لو تو تم میں یہ باتیں پیدا ہو جائیں گی کیونکہ تمہارے مزاج پر طبیعت کے غلبے کی وجہ سے یہ امور پیش آئیں گے اور) حضور اقدس ﷺ کے لئے اچھو اس علم کے "اصلی وارث و الذویج و اصوم و اطهر" (کہ میں نماز بھی پڑھتا ہوں سونا بھی ہوں

ہوں۔ "تس لم یضق لہ یدر" تک جس کو ذوق نہ ہو اس کو معصوم نہیں جانتے۔ اہل اللہ ربانی ہونے پر مجرم

دنیاوی امور میں غمگین ہونا طبعی ہے

تجلی: سمجھی دنیاوی امور کی وجہ سے تشکر اور غمگین ہوجانا ہوں۔ طبیعت میں سخت ہے یعنی اور صبر بہت ہوتا ہے۔ دینی امور میں بہت ہی کوتاہیاں اور غلطیاں ہوتی ہیں مگر ان لمعیوں پر انجام اور پریشانی نہیں ہوتی۔ خیال ہوتا ہے کہ ہمیں توبہ دینا تو نہیں ہو سکا ہے۔ اگر حلت کو دیکھ کر سخت فحش ہوتا ہے۔

تحقیق: طبعی فرق ہے یہ ہونی چاہیے اگر عقلی فرق بھی ہے، تا تو غم کی بات تھی۔ (امام ربیعہ، دار الفکر، ص ۱۰۷)

الحکم مسجلہ

ایکہ اہم سجدہ کی اہم تفصیل میں ایک نثر فرمائی گئی ہے جس کو مولانا جلیل احمد صاحب نے لکھا۔

امور طبیعیہ دو قسم پر ہیں فطری اور غیر فطری

فرمایا: کس نے یہ بات سنا ہے؟ انہوں نے کہا: میں نے سنا ہے کہ طبعی باتیں نہ خود (پسندیدہ) ہوتی ہیں نہ مذمومہ (بیری) ہوتی ہیں، یہ بالکل ہی صحیح ہے۔ مگر اس میں ایک تفصیل ہے جو کل سمجھ میں آئی وہ یہ کہ طبعی باتیں دو قسم کی ہیں۔ ایک تو وہ جو انسانی عمل کی وجہ سے نہ تو ان کے فطری (پیدا ہونے والے) ہوں وہ تو نہ خود ہیں نہ مذموم ہیں۔ ایک قسم صحیح باتوں کی یہ ہے کہ جو فطری نہ ہوں بلکہ انسانی عمل سے پیدا ہوئے ہوں تو ان میں یہ تفصیل ہے کہ فکر وہ کسی پسندیدہ عمل سے پیدا ہوئے ہوں تب تو پسندیدہ ہوں گے اور اگر کسی برے عمل سے پیدا ہوں تو برے ہوں گے۔

یہ مضمون کا تمام نفاذ الحمد للہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو مکمل فرما دیا اور یہ ایک حدیث میں خود کرنے کی برکت سے کچھ نہیں آیا۔ حدیث میں آیا ہے کہ "اذا سرتك حمتك وصانك ميت فانت مومن" یعنی اگر جب کام کر کے کچھ کو خوش ہو اور گناہ کر کے تیرا حق برا ہو تو مومن ہے۔ اب یہاں خوشی جو ہے وہ ایک غلی ہے نہ کہ چونکہ یہ ایک مفسر صالح سے پیدا ہوئی تھی اس لئے اس کو ایہ ان کی خلافت فرمایا گیا اور جو چیز محمودہ ہو وہ ایمان کی خلافت نہیں میں سمجھتی تو معلوم ہوا کہ یہ محمود ہے اور اگرچہ یہ (امت) اپنی ذات کے اعتبار سے طبعی نہیں ہے (کہ پیدا ہوتی نہیں ہے) مگر جب سے پیدا ہوتی ہے (مگر ہمیشہ ایسا ہونے سے طبعی امت کی طرح ہوجاتی ہے۔ اور یہ طبع

تواری کا نفل ہے۔ اس نے اس خوشی کو بھی امر بنا دیا۔ اسی طرح اگر کسی کو قبض ہو کر کسی گناہ کے سبب بوجہ تو وہ برا ہے اور اس کے طوائف کی ضرورت ہے اور اگر اس کا سبب کوئی سناوت ہو تو اس کی کچھ فکر نہ کرے کیونکہ وہ برا نہیں۔

پھر فرمایا کہ اگر کوئی بات فکر سے اور سوچ سے سمجھ میں آئے تو اس میں غلطی کا احتمال زیادہ ہوتا ہے اور اگر بلا سوچے خود بخود کوئی بات سمجھ میں آجائے تو اس میں بھی غلطی کا احتمال زیادہ ہے مگر کم۔ میں تو یہی کہوں گا کہ یہ علم ہے۔ ۲۰۲ درجہ ۲۱۲ھ۔ (الدر شعبان، رمضان، شوال ۱۳۵۲ھ)

طبیعی رنج مقصود نہیں عقلی رنج مقصود ہے

حِثَال: حضور ﷺ پہلے میری یہ حالت تھی کہ کبھی میری صبح کی نماز قضا ہو جاتی تھی تو مجھ کو بہت روتا تھا اور اب یہ حالت ہو گئی ہے کہ کبھی صبح کی نماز قضا ہو جاتی ہے تو کچھ رنج نہیں ہوتا۔ حضور ﷺ! مجھ کو دل پر سپاہی معلوم ہوتی ہے میری اصلاح ہو جائے تعلیم کی درخواست ہے۔

تحقیق: طبیعی رنج مقصود نہیں عقلی رنج مقصود ہے وہ حاصل ہے چنانچہ رنج نہ ہونے پر افسوس ہوتا یہ عقلی رنج ہے اس کا مطلب اپنے شوہر سے سمجھو۔ (نور عثمان، رمضان، شوال ۱۳۵۲ھ)

ایمان کے معانی پر ایک شبہ کا ازالہ

حِثَال: (بعض مضامین مفید ہونے کی وجہ سے اس سلسلہ میں ایسے حضرات کے بھی نقل ہو جاتے ہیں جو احقر کے زبردست نہیں ہیں۔ یہ بھی اسی میں ہے۔ ۱۴)

حضرت ایمان کے معنی ماننے کے سمجھ میں آتے ہیں یعنی جو شے خود اپنے علم و مشاہدہ میں برہنہ اور راست نہیں آتی اس میں دوسرے کے حکم کی تصدیق یا اس کے بیان پر اعتبار کر کے مان لینا۔ اللہ فرماتے، کتاب و رسالت، قیامت سب ایسی ہی نہیں ہوتی ہیں جن کو رسول کے بیان کی بنیاد پر مانا جاسکتا ہے۔ بلکہ "امن المرسل بسا لازل الیہ من ربہ" اس طرح سے معصوم ہوتا ہے کہ خود رسول کو بھی جبرئیل علیہ السلام یا (کوہ) طور کی طرح کی کسی آواز وغیرہ کا اعتبار کر کے ایمان ہی لانا پڑتا ہے۔ بظاہر ایسے ایمانی علم سے جھوٹ بچ کا عقلی احتمال تو ختم ہوتا نہیں۔ اب اگر کسی مومن کے دل میں اس قسم کا احتمال بطور دوسرے کبھی کبھی دل میں آئے تو کیا یہ اس کے ایمان کے خلاف ہوگا یا شک والا غلطی ہوگا یا صرف ایمان کا ضعف ہوگا۔

تحقیق: نہ ایمان کے خلاف ہے نہ شک ہے نہ غفلت نہ ایمان کا ضعف جبکہ جھوٹ کے احتمال کو یقینی طور پر باطل

سمجھا جائے بلکہ حدیث کی حد سے مروجہ ایمان ہے اور ملوث کے واسطے کے قواعد سے ایک ہے اس اعتبار سے اجر میں زیادہ ہے جو ایسے حضرات (دو سادس) سے خالی ہے کیونکہ اس میں مجاہدہ نہیں ہے اگرچہ دوسری وجہ سے وہ افضل ہے کہ مقصود کے زیادہ قریب ہے کیونکہ مجاہدہ سے خود تصور مشاہدہ ہے اور اجر اور فضیلت کی زیادتی میں کسی طرف سے بھی لازمی نہیں ہے۔

”كما في جمع الفوائد عن أبي داود والنسائي قوله عليه السلام للعامل فيهن (في إمام الغنى) مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم قبل يا رسول الله أجر خمسين منا أو منهم قال أجر خمسين منكم الحديث قلت فالصحابة افضل والعامل في الغنّة اكثر اجرا“

ترجمہ: ”آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ (فتنہ کے دنوں میں دین پر عمل کرنے والے کے لئے ایسے پچاس آدمیوں کے برابر اجر ہے جو تمہاری طرح عمل کریں عرض کیا گیا یا رسول اللہ! ہم میں سے پچاس آدمیوں کی طرف یا ان کے پاس آدمیوں کی طرح۔ (الحدیث) میں سمجھتا ہوں صحابہ تو افضل ہیں لیکن فتنہ کے دنوں میں عمل کرنے والا زیادہ اجر والا ہے۔“

یہ حال جس کو جو عطا ہوئے ہیں کے لئے حق زیادہ بہتر ہے۔ اس کو فتنہ سمجھ کر اس پر شکر کیا جائے۔ کھانا، غذا جانے فلسفہ کے تعلیم و تعلیم کا اثر ہے۔ کیا بات ہے کہ اس طرح کا احتمال قلب پر کبھی کبھی ضرور مرتب ہے اگرچہ الحمد للہ کہ قرآن استفادہ کی توفیق نصیب ہو جاتی ہے پھر بھی خیال ہوتا ہے کہ خدا جانے ایمان بھی ٹھیک ہے یا نہیں اور خاتمہ کیسے دیتا ہے۔

حقیقی: انشاء اللہ خاتمہ فاتحہ سے بھی اچھا ہوگا۔

کھانا: اس کے علاوہ ذاتی علم یا مشاہدہ کے جو عمل آغاز ہوتے ہیں وہ اس بنیادی علم میں عشر عشر بھی محسوس نہیں ہوتے ہیں۔ مثلاً دنیا کی آگ سے انسان جس طرح بھاگتا ہے اور بچتا ہے ”اشد حرا“ (زیادہ گرمی) والی آگ سے بچاؤ کا اہتمام اس کے مقابلہ میں آگ کو اپنے اندر تو بس برائے جہی ہی معلوم ہوتا ہے۔ کیا غیب و شہادت کے علم میں کم از کم مراتب یقین کا جو فرق رہتا ہے اور اس کی وجہ سے جو عمل میں کوتاہیاں ہوتی ہیں کیا اللہ تعالیٰ کے پاس بھی کچھ قلیل عذر ہو سکتی۔

حقیقی: یہ موجود نہ ہونے اور موجود ہونے کا فرق بھی فرق کی وجہ ہے مگر قوی وجہ مومن کے لئے یہ ہے کہ ہم سب بچنے کا طریقہ صرف ایک ہی ہے یعنی بھاگنا۔ اور وہاں دو طریقے ہیں ایک گناہوں کا چھوڑنا دوسرے گناہوں

سے توبہ کرنا اور اس کو یہ یقین دلایا جاتا کہ توبہ پر کب مقبول نہ ہوگی تو تمناؤں سے بھرا سنا جتنی تھا جیسے دنیاوی آں سے بھرا سنا جتنی ہے۔

باقی اس قدر سے فرق کا نتیجہ معافی تو نہیں ہو سکتا پس اسی توبہ کے احوال اور توبہ کے قبول ہونے کے احوال کی وجہ سے کہی ہو سکتی ہے۔ فقہ دلاویہ کی رائے یہ ہے:

دو ذمہ اعمال میں ہوتا ہے نہ احوال میں

حکال: مسواۃ بعد اللہ تعالیٰ نظری اور ہے ہیں۔

تحقیق: الحمد للہ۔

حکال: مکرہ ہوا آخر ذلیل رہتا تو کہ حق تعالیٰ نہ دیکھ رہے ہیں اس میں کمی پاتا ہوں۔ جب خیال آجاتا ہے۔ نہ مت ہوتی ہے۔

تحقیق: ایسی کمی زیادتی لازم عبادی ہے کمال حساسہ ہی نہیں سکتا۔ دو مرتبہ اعمال میں ہوتا ہے کہ انہیں میں یہ تبدیلی نقصان دو نہیں بلکہ اس میں فائدہ ہیں جن کا مشابہہ مل طریق کو خود ہو جاتا ہے۔ مثلاً غیبت کے بعد حضور میں زیادہ لذت کا ہونا اور مثلاً غیبت میں تکبر و غداۃ کا آنا اور مثلاً اپنے بھڑکا مشابہہ ہونا۔ و مثل ذلک۔ اس طرح دوسری چیزیں۔ (ذکر مسواۃ ۱۰۱۱۲۱۳)

فنا میں دو سنا اجر ہوتا ہے

حکال: (ایک محاذ یافتہ کی طرف سے)

ایک ماد سے کچھ زیادہ عزت گزری ہے کہ نقد خرید کر اور اور کیا ہے کہ آج نکھوں کا کل نکھوں کا۔ جب نکھے بیٹا ہوں تو کوئی بات سمجھ میں نہیں آتی۔ یہ نکھوں۔ کچھ حال تو نکھوں۔ یہاں تو مغربی سفر ہے۔

تحقیق: حضرت ہی تو وہ چیز ہے کہ ایک کوئی اور ہی کو سوا اور سوا اور عادی ہے۔ سفر تعمیر ہے عدم وفا کی۔ اسی سے نقصان ہوتا ہے اور کیا چاہئے۔ (ذکر حکال ۱۰۱۱۲۱۳)

غیر اختیاری بات نقصان دہ نہیں

حکال: آخر تشبیہ پر جتنے وقت آپ کی صورت خیال میں آجاتی ہے نور معصوم ہوتا ہے کہ آپ کی شکل سامنے کھڑی کر دی جاتی ہے۔ اس وقت مجھے شبہ ہوتا ہے کہ شرب میں نہ مبتلا ہو جاؤں اس وجہ سے میری پریشانی بڑھ گئی۔

تحقیق: یہ حالت ہونے اور باقی رہنے میں اختیاری ہے یا غیر اختیاری اور شرک اختیاری یا غیر اختیاری۔

(انور: ای قصد و اختیار)

یاد الہی میں دنیاوی تعلقات حائل ہوتے ہیں، اس شکست کا ازالہ

حُتَال: میں اہم کو اعتقاد سمجھتا ہوں کہ جو کچھ میری دینی یا دنیوی حالت ہے وہ سب حضرت ہی کی برکت کی وجہ سے ہے ورنہ مجھ جیسے بے حس شخص سے کچھ بھی نہیں ہو سکتا۔ بالکل حضرت ہی کے سہارے چل رہا ہوں اور آئندہ جو کچھ ہوگا وہ بھی حضرت ہی کی بدولت ہوگا۔ اب دنیاوی تعلقات سے دل بالکل خندا ہو گیا ہے اب بالکل دل یہ چاہتا ہے کہ جس ایک کونہ ہو اور میں ہوں اور یاد الہی کے علاوہ اور کوئی شغل نہ ہو مگر دنیاوی تعلقات پر چھٹا نہیں چھوڑتے جو فارغ ہو کر ایک کام کر رہا ہوں۔ یہ دنیاوی زندگی ایک قید کی زندگی ہی معلوم ہوتی ہے۔ شرم و عجز جیسے ہو سکتا ہے چل رہا ہوں صرف اس امید پر کہ

طہر کمریاں کار باد شوار نیست
مَرَجَحْتَهُ "کہ مہموں کے لئے کوئی کام مشکل نہیں ہیں۔"

ورنہ اپنی حالت کسی قابل نہیں سر سے جوت تک خطا اور گناہ ہوں۔ دعا فرمائیے اللہ تعالیٰ میری ظاہری اور باطنی حالت درست فرمائے اور حضرت سے موت تک تعلق قائم رکھے کہ اس میں سب صلاح و فلاح ہے۔

تحقیق: دل سے دعا ہے اور حالات تبدیلی کے بارے میں اکارہ کی یہ تحقیق ہے۔

دو ہرزم پیش یک دو قدرج نوش کن و دو
مَنْ جَحْتَهُ "پیش کی محفل ایک دو چالے پیو اور چلتے ہو یعنی ہمیشہ محفل میں رہنے کی تمنا نہیں رکھو۔"

(انور: ای قصد و اختیار)

غیر اختیاری پر ملامت نہیں

حُتَال: کوئی اچانک کر پڑتا ہے یا کوئی اور فوری تکلیف ہو جاتی ہے مثلاً بھڑنے کاٹ لیا تو خود بخود دھمکی آ جاتی ہے اور کتنا ہی روکا جائے فہمی نہیں رکھتی۔ ہاں اگر گرنے والا ضعیف یا بچہ ہے تو بہت افسوس ہوتا ہے یہاں تک کہ کچھ گھنٹوں اس کا خیال رہتا ہے لیکن اگر گرنے والا جوان ہے اور کمر درد نہیں ہے تو خود بخود دھمکی آ جاتی ہے۔

تحقیق: تو آنے والے کی خطا ہے آپ کی کیا خطا ہے یہ تو شاعرانہ لہجہ ہے اور حقیقت یہ ہے کہ غیر اختیاری پر ملامت نہیں۔ (انور: ای قصد و اختیار)

رونے کا علاج

جواب: حضور والا نے فقیر محمد طاب علم کے بارے میں جو کہ نرا اور دعا اور مجلس میں بہت رونا تھا، فرمایا تھا کہ میں کچھ سوالات خود کر کے اس سے جواب لے کر پھر اس کی اصلاح کے بارے میں لکھوں گا۔ اب حضور والا سے بعد لوپ عرض ہے کہ آپ سوالات ارشاد فرمادیں تو فقیر محمد سے جواب لے کر آپ کی خدمت میں بھیج دیا جائے۔ اب بھی کچھ رونا ہے لیکن پہلے کے مقابلے میں بہت سکون معلوم ہوتا ہے۔

سوال ۱: یہ حالت کب سے ہے؟ (۲) دماغ اور قلب طبی تشخيص سے کیسا ہے؟ (۳) روزہ کسی خاص ذیل سے پیدا ہوتا ہے؟ (۴) کیا سکون کسی خیال سے ہوتا ہے؟ (۵) اب کیوں کی ہوئی؟

اس کے بعد ذیل کا خط فقیر محمد طاب علم کے خط کے ساتھ آیا۔

جواب: حضور نے جو سوالات فرمائے ہیں فقیر محمد نے ان کا جواب عرض کیا وہ در سال خدمت ہے۔

خط فقیر محمد

حضرت والا کے پہلے سوال کا (یعنی یہ حالت کب سے ہے)

جواب یہ ہے کہ اس سے پہلے ساڑھے چار سال کا عرصہ گزر چکا ہے کہ حضرت سے ملاقات ہوئی۔ اس ملاقات کے وقت سے روزہ شروع ہوا۔ مگر صرف آٹھ روز جاری تھے اور چھ دن بیکار نہ تھے۔ دو سال کے عرصہ سے یہ چھ روزہ شروع ہے۔ یہ چھ دن بھی زیادہ ہے اور کبھی کم اس میں تبدل و تغیر ہوتا رہتا ہے۔ حضرت کے ہاں حاضر ہونے میں رمضان شریف میں زیادہ ہو گیا۔

سوال ۲: (دماغ اور قلب طبی تشخيص سے کیسا ہے)

جواب یہ ہے کہ میں نے حکیم سے احتیاطاً دوائی لے لی ہے مگر مرض کوئی نہیں۔ حکیم نے بھی مجھے کوئی مرض نہ بتایا۔

سوال ۳: (رونا کسی خاص خیال سے پیدا ہوتا ہے؟)

اس سوال کے جواب میں دو باتیں ہیں ایک یہ کہ جو غلط فہمیاں حضرت دامت برکاتہم فرمایا کرتے تھے اس کا جینا میرا ہونا تھا جیسا کسی بات کو دیکھنے سے یقین ہوتا ہے۔ دوسری یہ کہ حضرت دامت برکاتہم کے پاس حاضر ہونے کے وقت میں اللہ تعالیٰ کا حاضر ناظر ہونا عقیدہ سے نکل کر حال کے درجہ میں معلوم ہوتا تھا۔ اس کے بعد پھر حضرت دامت برکاتہم عذاب کا ذکر فرماتے تھے تو میرے خیال میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا خوف ہوتا تھا۔ اس

بعد سے رونے لگا تھا۔ جب کبھی اللہ تعالیٰ کے احسانات و انعامات کا ذکر فرماتے تھے تو اللہ تعالیٰ کے احسانات و انعامات خیر میں آتے تھے اس خیال سے رونے لگا تھا۔ جب کبھی کسی بزرگ کے کمالات اور اپنے شیخ کے ساتھ ادب ملحوظ فرماتے تھے تو میں اپنے آپ کو اس کے مقابلہ میں لاشے (کوئی چیز نہ) سمجھنے سے اہر تھ میں اس کمال اور ادب کے نہ ہونے سے رونے لگا تھا اور ان کے واسطے آپ استاذی اور حضرت سے دعا کی درخواست کی کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی یہ کمال و ادب عطا فرمادیں۔ یہ سب کچھ حضرت کی ہمت پر کامل یقین ہونے کی وجہ سے تھا۔ ارادہ کوئی (شخص) اللہ تعالیٰ کے احسانات و خوبیوں یا کسی بزرگ کے کرامت فرماتے ہیں لیکن اتنا مجھے معلوم ہوا کہ ان کا حضرت دامت برکاتہم سے تعلق ہے اور نیک ذرا آدمی میں تو میں کی تقریر سے بھی مجھے رونے لگا ہے۔

سوالِ چہارم (۴): (کیا سکون کسی خیر سے ہوتا ہے؟)

جواب: سکون ایک خیال سے حاصل ہوتا ہے کہ جب میں خیال کرتا ہوں کہ میرے رونے سے حضرت کو یا کسی دوسرے شخص کو تکلیف ہوگی تو اس خیال سے رونے بند ہو جاتا ہے۔ اور بعد میں فحالت و شرمندگی ہو جاتی ہے یا کسی دوسرے مضمون میں اپنے خیال کو لگاتے ہیں تب رونے بند ہوتا ہے۔

سوالِ پنجم (۵): (اب کیوں کم ہوا؟)

جواب: اس سوال کا جواب یہ ہے کہ رونے اور وجہ سے کم ہوا۔ ایک یہ کہ جب حضرت سے رخصت ہونے لگے تو حضرت سے انحراف معافی اور دعا کی درخواست کی۔ اس وقت حضرت نے فرمایا کہ میں نے معاف کر دیا اور دعا بھی کرتا ہوں۔ اس وقت مجھے رونے آیا اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ رونے والے کو معاف نہیں کیا جاتا ہے نہ اسنو معاف کروں گا۔ اس وقت مجھے ہنسی آ گئی۔ حضرت نے فرمایا ہاں اب معاف ہے۔ اس بات سے مجھے معلوم ہوا کہ روح حضرت کی رائے کے خلاف ہے اس واسطے اب جتنی میری طاقت ہو میں طاقت برابر رونے کو روکتا ہوں۔

دوسری بات یہ ہے کہ جس وقت ہم آنے والے تھے اس مجلس میں حضرت نے میرے بارے میں آپ کو فرمایا کہ بہت مشکل کی وجہ سے مجھے وقت نہیں ملتا کہ میں اس کے ساتھ بات چیت کر دوں یہ میری رائے ہے کہ باہر کچھ نہ ہو یعنی چچ و پکار بلکہ سب اندر اندر ہو۔ اس سے بھی مجھے معلوم ہوا کہ حضرت کو رونے پسند نہیں۔ اس واسطے اپنے آپ کو رونے سے روکتا ہوں۔ ورنہ مجھے رونے بہت آتا ہے۔ جب مجھے حضرت کی نماز یاد آتی ہے اور ان کی مجلس یاد آتی ہے اور ان کی چال و رفتاری یاد آتی ہے وہ لفظیات یاد آتے ہیں پھر تو بہت روز آتا ہے کبھی چچ و پکار ہے اور کبھی بہت مشکل سے بند کرتا ہوں۔

تحقیق: روتا (ایک) اونچی اور پسندیدہ حالت ہے خواہ خوف سے ہو یا شوق سے لیکن چچ پسندیدہ حالت نہیں اگرچہ عذریں بری اور منع بھی نہیں لیکن قابل اصلاح ہے اور اصلاح کی حقیقت کو ختم کرنا ہے میرے نزدیک اس کا سبب واضح و قاطع کا ضعف یا حسرت بھی ہے کہ وارد (یعنی آنے والی حالت) کی ہر دشت نہیں ہے۔ اہلہ کو اس سبب کی تشخیص کی طرف دوبارہ اہتمام کے ساتھ متوجہ کیا جائے اور مزاج کے اعتدال کی طبی تدبیر کی جائے اور غارتی تدبیر بھی منظم کی جائے وہ یہ کہ سید کے مضامین حدیث سے یا کاکری باتوں سے بار بار منائے جائیں اور ایسے مواقع پر ان کے اقتضار کا بھی مشورہ دیا جائے اور ایک ماہ کے بعد پھر اصلاح دی جائے۔

(ابن ربیع، ص ۱۳۳)

دعا میں رضا بالقضا (اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر راضی رہنے) کے شبہ کا ازالہ

مثال: نماز کے بعد دعا مانگتے وقت فوراً ہی یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے میرے لئے ایسا مقدر نہیں کیا ہے اور میں نہ تک رہا ہوں تو رضا بالقضا (اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر راضی رہنا) کہاں رہا۔ ایسا جھگڑے میں گستاخی نہ کبھی ہئے۔ بہر حال میری تسکین فرما دیجئے۔

تحقیق: اس میں اختلاف کیا ہوا بالکل مانگنے کے وقت یہ عزم کر کہ جائے کہ اگر مطلوب (مانگی ہوئی چیز) نہ ملے تو نہ ملنے پر راضی رہوں گا۔ دعا اور رضا دونوں (ایک ساتھ) ملتے ہوئے نہیں۔ (ابن ربیع، ص ۱۳۳)

قلب کے ضعف طبعی آثار طبعی ہیں اور غیر اختیاری پر مواخذہ (یعنی پکڑ) نہیں

مثال: حضور والا! شدید روحانی اذیت و تکلیف سے مظلوم ہو کر اپنی حالت عرض کرتا ہوں۔ ابتدائی عمر میں مگر بلوغ کے بعد غالباً کچھ نمازیں اور روزے مجھ سے فوت ہوئے ہیں۔ نہ تو تعداد بالکل یاد ہے اور نہ قہمی کمزوری کی وجہ سے ان کی قضا کی بالکل صحت و قوت ہے۔ حج بھی غالباً مجھ پر واجب ہو چکا ہے مگر جب استطاعت تھی تو توجہ نہ تھی، زوار احساں ہے تو استطاعت نہیں ہے (آگے اس استطاعت نہ ہونے کی وجوہات کھینچیں) اور مگر میں اور بچہ کو چھوڑ کر تہجد کر سنے پر قلب کی کمزوری کی وجہ سے قادر نہیں۔ صحت کا ہر وقت کھکا ہے اور یہ حدیث من کر اور زیادہ خوف ہے کہ جس پر حج واجب ہو اور دوسرے جاسے تو اللہ تعالیٰ کو پروا نہیں خواہ وہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر۔

خستہ ضعف قلب کا عرض نہیں ہوں۔ حکیم صاحب دہلوی کی ادویہ کا استعمال کر رہا ہوں اگرچہ دنیا و دنیاوی زندگی سے دل خستہ بیزار اور مختل ہے اور زندگی و پال چلنا معلوم ہوتی ہے یہاں کی تکلیفوں اور فکروں کی وجہ سے مگر

پھر بھی طبعی طور پر کچھ ایسا گہرا غصہ اس دنیاوی زندگی سے ہے اور بیوی بچے سے کہ اگر کفار سے جہاد و قتال واجب ہو جائے تو مجھے یقین نہیں ہے کہ میں شرکت کر سکوں گا۔

تحقیق: یہ سب طبعی ضعف کے آثار ہیں جو غیر اختیاری ہے۔ غیر اختیاری میں مواخذہ نہیں۔ اس لئے نہ ضعف پر ملامت ہے نہ اس کے آثار غیر اختیاریہ پر ملامت ہے ہاں ان آثار میں جو اعمال اختیار کیے ہیں وہ ملامت والے ہیں۔ مگر اس میں قدرت کی شرط ہے اور قدرت نہ ہونے کے وقت احکام بدل جائیں گے۔ احکام کی تفصیل ہر جوتی کی الگ ہے۔ قصاص نمازوں کا حکم الگ ہے، حج کا حکم الگ اور جہاد کا حکم الگ ہے (جو) الگ الگ پوچھنے سے بتایا جائے۔ (انور شہید ص ۱۱۱)

مبارک حالات

حَال: اگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ جل و علا شانہ کے (جو بالکل بے کیل ہیں) سامنے ہوں، اپنے گناہوں کی مغفرت چاہتا ہوں۔ پچھتے گناہوں سے استغفار اور اللہ کے لئے جہود کرنے کا پکا ارادہ ہے، ذر بہت معلوم ہوتا ہے کہ دیکھئے کیا ہوگا، اس وقت دل بہت گھبراتا ہے اور طبیعت بہت پریشان ہو جاتی ہے۔

تحقیق: یہ سب مبارک حالات ہیں۔

حَال: لیکن یہ تمام امور غلو (تجہائی) اور فراغت میں رہتے ہیں اور جب کسی دوسرے کام میں مشغول ہوں۔ تو ان کا بالکل خیال نہیں رہتا۔

تحقیق: یہ فرق طبعی اور لازم ہے اور رحمت ہے کیونکہ

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ

مَنْ زَاوَاهَا يَوْمَ تَأْتِي سَأَلَ الْمُسْتَأْذِنِينَ تَبَرَّأْتُ إِلَهِكَ وَالْمُتَكَبِّرِينَ ۚ

حَال: بعد میں پھر خیال ہوتا ہے اور دعا مست ہوتی ہے اور یہ سمجھتا ہوں کہ وہ پہلی بات تو غلط تھی (یعنی شر کے قابل نہ تھی) یہ خیالات تو ہر وقت رہتے چاہئیں۔ اب اس کی تدبیر کیا ہے کہ یہ خیالات بکے ہو جائیں۔

تحقیق: یہ فرق پکا ہونے کے خلاف نہیں کسی حافظ کو اگر قرآن پکا یاد ہو تو کیا یہ بھی لازم ہے کہ ہر وقت تمام الفاظ کا احتضار رہے۔

حَال: نماز کا بھی ایسا حال ہے کہ بعض ارکان میں توجہ رہتی ہے اور بعض میں غفلت (ہوتی ہے)۔

تحقیق: اس کا سبب خود ارادے سے بھول ہے۔ ورنہ ارادے کے بعد بھولنا ممکن ہے اور اس ارادے سے

جہول کا سبب دوسرے مشاغل کا بغیر ارادے کے سامنے آ جانا ہے یا سامنے آ جانے کے بعد ان (مشاغل) کو اپنی رکھنا یہ ارادے سے ہوتا ہے مطلب یہ ہے کہ اس کے خلاف کارواں نہیں کیا جاتا اور کبھی اس ارادے کی خبر (یعنی توجہ) بھی نہیں ہوتی جس کا سبب عادت ہے۔

طالع خنبد (خبردار ہونے) کے وقت آئندہ دوبارہ توجہ کرنے اور گذشتہ پر استغفار سے آہستہ آہستہ رسوخ ہو جاتا ہے جس کی کوئی مدت معین نہیں توجہ کے اہتمام اور استعداد کے مختلف ہونے کی وجہ سے اس میں فرق ہو جاتا ہے۔ (الدر، مثال ۱۵۰ ص ۱۵۰)

فنا کے آثار

فنا: آج کل کچھ دنوں سے اپنے تمام محبوب ہر وقت مختصر (ذکر) میں یا نظروں کے سامنے رہنے لگتے ہیں اپنے تمام ظاہری احوال و عادات و اعمال میں اور باطنی اعمال میں ہزاروں طرح کی برائیاں نظر آتی ہیں۔ سوچنا ہوتا تو جی گھبراتا ہے کہ آخر کس طرح ان کی اصلاح ہوگی مجھ پر تو بڑی سی عیسیٰ طاری ہے۔ انتہی اداری کا سوس میں جہاں تک ہو سکے اہتمام رکھتا ہوں مگر کچھ بنائے نہیں پڑا۔ بڑا خوف معلوم ہوتا ہے کہ میری حقیقت تو یہ حالت ہے اور لوگ مجھ سے حسن ظن رکھتے ہیں۔ اکثر اوقات اپنی تعریف بھی لوگوں کی زبانی سنتا ہوں جس سے بڑی اشت ہوتی ہے کہ یا اللہ میرا انجام کیا ہوگا یہ بڑا دھوکہ ہے اور خالص ریاکاری ہے لوگ میری طرف سے کتنے دھوکے میں ہیں۔

حضرت والا! مجھے اپنی اس حالت پر طرغ طرح کے وساوس پیدا ہوتے ہیں کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ نفس و شیطان کی ملوث سے میں بالکل جاوہر جاؤں۔ میں لوگوں سے جہاں تک ہو سکے بہت ہی کم ملتا ہوں۔ نہ کسی سے ملنے کو ہی چاہتا ہے۔ مجھے کسی بات میں کوئی دلچسپی ہی معلوم نہیں ہوتی۔ زندگی بالکل بے کیف سی معلوم ہوتی ہے جب کسی تردد طر (طبیعت کے شک و) وغیرہ سے معمولات چھوٹ جاتے ہیں تو بہت دل گھبراتا ہے کہ کہیں ایسا تو نہیں ہوگا کہ مجھ پر خسرو الدنیا و الاخرہ (کہ دنیا و آخرت میں ناکام) والی مجھ پر کچھ نہ آجائے حالانکہ عقل سے یہ سب باتیں توجہ کے قابل معلوم نہیں ہوتی ہیں مگر چونکہ آج کل طبیعت پر ان کے اثرات کا غلبہ ہے اس لئے حضور والا سے عرض حال کر کے مودبانہ التماس ہے کہ میری تسکین قلب و اصلاح حال کے لئے وہ فرمائیں۔

حقیقت: دعا بھی کرتا ہوں اور بشارت بھی دیتا ہوں کہ یہ سب فنا کے آثار ہیں۔ (انہر، صفحہ ۱۵۶ ص ۱۵۶)

مناسبت نہ ہونے کا علم مناسبت کی دلیل ہے

حُتَالُ: میرے آقا میرے بھائی، میرا یہ حوصلہ نہیں کہ اس کی درخواست کروں اور حوصلہ اس لئے نہیں کہ ذرا دم آفتاب سے نسبت ہی کیا۔ لیکن کسی طرح دل کی تسلی نہیں ہوتی اس لئے پورے لب کے ساتھ یہ درخواست پیش کرتا ہوں کہ حضور والا دل سے دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ تھوڑی سی نچی مہبت اور عقیدت اور صحیح نسبت حضور والا سے عطا فرمائیں کہ اس پر اس سب واروہار ہے۔

حَقِيقُ: دل سے دعا کرتا ہوں۔

حُتَالُ: حضور والا کے علوم و معارف کی فراوانی (زیادتی) اور انجی کم نیاتی (قابلیت کے کم ہونے) کو دیکھتے ہوں؟ اکثر باپوں کی کیفیت پیدا ہونے لگتی ہے اس کا رنج اب اکثر رہتا ہے کہ حضور سے مناسبت پیدا نہیں ہوئی۔ کچھ کچھ میں نہیں آتا کہ کیا کروں۔

حَقِيقُ: یہ بھی مناسبت ہے کہ مناسبت نہ ہونے کا علم ہو جائے آخر عبد کو حق تعالیٰ سے نسبت ہوتی ہے یا نہیں مانا کہ (اللہ تعالیٰ کی ذات جو واجب (یعنی خالق ہے) اور (بندہ جو کہ ممکن (یعنی مخلوق ہے) میں کیا نسبت مگر وہاں یہی مناسبت ہے کہ ان کی حکمت (اور اپنی ذلت کا علم ہو جائے۔ اسی غنوی مناسبت نہ ہونے کے علم کو مناسبت اصطلاحیہ کہا جاتا ہے۔ پائی اس سے آگے ”چہ نسبت خاک را باہلم پاک“ لام کے نزدیک کے ساتھ (جس کا مطلب عالم بالا ہے) چہ جائے باہلم پاک۔ لام کے زیر کے ساتھ جس کا مطلب آدمی مراد حضرت تھانوی رَحْمَةُ اللہِ تَعَالٰی ہیں۔

حُتَالُ: جو کچھ دل میں ہے اس کے اظہار کی پوری قدرت بھی نہیں۔

حَقِيقُ: یہ بھی اسی مناسبت نہ ہونے جس کا نام مناسبت ہے کی شرح ہے۔ (اور سطر ۱۲۹)

دل دھڑکنارِ رحمت ہے مگر اعتدال کی ضرورت ہے

حُتَالُ: حضرت! جب مجھ کو موت یاد آتی ہے تو میرا دل دھڑکنے لگتا ہے کہ نہ معلوم موت کے بعد کیا مشر ہوگا۔ حَقِيقُ: یہ دھڑک رحمت و نعمت ہے مگر اعتدال کی ضرورت ہے۔ وہ اعتدال یہ ہے کہ ایسے وقت غلو و مغفرت کی خوب دعا کیا کریں۔ (اور سطر ۱۳۰)

صدور میں کبھی ایسے الفاظ ذہن میں آتے ہیں جو خلاف ادب ہیں

بقیہ: ایک بات یہ کہ صدر کا ایک غلت واقعہ اور اپنے صبر و تقویٰ میں کا (حال) لکھ کر ذیل کا مضمون لکھا جس

کے بعد جواب منقول ہے۔

بتالی: کبھی کبھی یہ مضمون بھی زبان پر آ جاتا ہے۔

اے رفیقانِ راہ ہمارا بست یار ﴿﴾ آہئے تقسیم و اوٹیر شکار
جز کہ تسلیم و رضا کو چارہ ﴿﴾ در کف شیر زر خونخوار

== تہذیب ==

① اے دوستو! راستوں کو محبوب نے بند کر رکھا ہے ہم لنگڑے تیرن ہیں وہ شکاری شیر ہے۔

② خونخوار ز شیر کے بچے میں تسلیم و رضا کے علاوہ کیا چارہ ہے۔

تحقیق: ایسے اشعار جن میں ایسے الفاظ ہوں ہم جیسوں کے لئے خلافِ ادب ہیں۔ بڑوں کی اور بات ہے سخت احتیاط واجب ہے۔ (نور، ج ۱، ص ۳۳۷)

رسالہ عبور البراری فی سرور الذراری (رسالہ عبور البراری) مشرکین کی اولاد کے بارے میں تفصیل

حائج: (نہد کے علاوہ) بے خودی کی حالت میں ایک روز رسول اکرم ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی اور آنحضرت ﷺ نے اس حقیر سے یہ ارشاد فرمایا کہ کیا تمہیں مشرکین کی اولاد کے جنمی ہونے میں شک ہے۔ ارشاد ایسے طریقہ پر تھا کہ جس سے ان کا جنمی ہونا معلوم ہوتا ہے۔ یہ ایک شرعی مسئلہ ہے اس سے پہلے میرا غلبہ جن ان کے جنمی نہ ہونے کا تھا۔ اور جنمی نہ ہونے کی روایات کو رائج سمجھتا تھا۔ مگر اس ارشاد کے بعد سے اپنا خیال بھی الٹ ہو گیا ہے۔ اور اس وقت اس مسئلہ کا بالکل وہم و گمان بھی نہ تھا۔ چنانچہ بیٹھے بیٹھے بے خودی طاری ہو کر (یعنی خالص ہند کے بغیر) زیارت اور ارشاد کی برکات نصیب ہوئیں۔

تحقیق: بڑی خوش قسمتی ہے مبارک و داد اس سے زیادہ خوش قسمتی کی بات یہ ہے کہ زیارت کے آثار کو روایت (حدیث) کے آثار کے مطابق رکھا جائے کہ جو حکام منقول ہیں ان میں جو تجلیات و کیفیات جائیں ان سے زیادہ تصدیق ہے اس لئے یہ عرض ہے کہ دلائل سے یہ احکام ثابت ہیں۔ ① خواب یا بے خودی شرعی جہت نہیں (۲) جس جو چیز ثابت نہ ہو اس سے دو ثابت نہیں ہو سکتی ہے۔ نہ رائج مروج نہ مروج سب احکام اپنی حالت پر رہیں گے لیکن تاثر لینا شرع کے موافق ہے کہ جس میں زیادہ احتیاط ہو اس کو پہلے سے زیادہ لے لیا جائے۔

۴ جس مسئلے میں بحث ہو رہی ہے یعنی مشرکین کے بچوں میں غلام کے تین مذہب متحول ہیں۔ (۱) مذہب دیاجانہ (۲) نجات ہو چکا تو اس مسئلہ میں خاموشی اور سکوت۔ ہر مذہب پر ذرا دل شرمیدہ موجود ہیں تو خواب سے نہ کسی مذہب کی فقی ہو سکتی ہے اور نہ ہی کوئی ثابت کرنے اور دہانت کرنے والی نہیں باطل ہو سکتی ہے۔ بچوں تینوں قول میں اکثر محققین نے نجات کو ترجیح دی ہے خاص طور پر بخاری کی حدیث کے بعد کہ آپ نے بچوں اور ابراہیم علیہ السلام کے پاس مجتمع دیکھا اس وقت آپ سے پوچھا گیا اولاد اور مشرکین (مشرکوں کی اولادیں کہاں) آپ نے فرمایا اولاد اور مشرکین (مشرکوں کی اولادیں بھی) تو خواب سے اس ترجیح کا بطلان بھی نہ ہوگا۔

۵ یہ بھی احتمال ہے کہ خواب دیکھنے والے کو اچھی طرح یاد نہ رہا ہو۔

۶ بعض علماء کی رائے پر یہ بھی احمس ہو کر جن کو دیکھا گیا ہے وہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

۷ وہ ان سب امور کے علاوہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ جنہیں ہونا مذہب دینے جانے کے لئے ضروری نہیں ہے فی حدیث میں صاف ہے کہ ایک جماعت میں جنت کی ہوئی جو جنہیں کہلائیں گے (۱) اور ان کی اسی طرح ممکن ہے کہ یہ بچے جنہیں میں مسیحیت کی عید سے رکھے جائیں اور مذہب نہ دیا جائے اور خواب سے حقیقت میں بتائی ثابت ہوتا ہے۔

۸ اسی طرح فوراً دیا جائے کہ اگر کوئی شخص اس کے خلاف خواب میں حضور کے ارشادوں کے اس وقت میں نے علاوہ کیا فیصلہ ہوگا کہ خواب حجت نہیں۔

(نہ) اوپر کے جواب کے تحریر کے بعد احباب نے بعض غیر مشہور روایتیں اس باب کے بارے میں سنا رہیں، جامع معبر میں دیکھائیں۔ چونکہ ان سے بھی بعض ضروری فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ اس کے نفع کے پورے ہونے کے لئے ان کو بھی من ان فوائد کے نقل کرتے ہیں۔

الروایۃ الاولی: عائشۃ لو شئت لا سمعتک نضاغیہم من النار یعنی اطفال المشرکین (اللہ یلعی عن عائشہ) الروایۃ الثانیۃ: ان اللہ تبارک و تعالیٰ اذا قضی بین اهل الجنة و اهل النار ثم میرہم عجوا فقال اللہم ربنا لم یاتنا رسولک و لم تعلیم شیئاً فارسل الیہم ملکا واللہ اعلم بما کانوا عاملین فقال اتی رسول ربکم الیکم فانصدقوا فابنوا حتی اتوا اننا قال لہم ان اللہ یامرکم ان تصحوا فیہا فانتمعت طائفة منہم ثم اخرجوا من حیث لا یشرع اصحابہم فجعلوا فی السابقین المقربین ثم جاءہم الرسول فقال ان اللہ یامرکم ان تصعدوا فی النار فانتمعت طائفة اخری ثم اخرجوا من حیث لا یشرع

اصحابہم فجعلوا فی اصحاب الیمین تم جاء هم الرسول فکان ان الله یامرکم ان
تقتحموا فی النار فاعلموا رب لا طاقه لنا بعد ذلک فمریهم وجمعت نواصیہم واقبلہم ثم
القوا فی النار (الحکیم عن عبد الله بن شداد) ان رجلا سال النبی صلی الله عنہ وسلم
عن ذراری المشرکین انذین هلکوا صغارا قال فذکرہ۔

الروایۃ الثالثہ: سالت ربی ان یتجاوز عن اطفال المشرکین فتجاوزہم وادخلہم
الجنة (ابو نعیم عن انس)۔

الروایۃ الرابعہ: لم یکن لہم مسجات فیما قبلوا بہا فیکونوا من اهل النار ولم یکن لہم
حسنات فیجازوا بہا فیکونوا من ملوک اهل الجنة ہم خدم اهل الجنة یعنی اطفال
المشرکین (طب عن الحسن بن علی)۔

الروایۃ الخامسہ: انی سالت ربی اولاد المشرکین قاعطانیہم خدما لاهل الجنة
لانہم لم یدرکوا ما ادرك ابائہم من الشوک ولا نہم فی المیناق الاول (الحکیم عن انس
وابو الحسن بن ملة فی امالیہ عن انس) هذا کلمہ فی کتاب القیامۃ من قسم
الاقوال ذکر اهل الجنة وبعہ ذکر اولاد المشرکین فی موضعین وحسن فی الجامع
الصغیر۔

الروایۃ السادسہ: بالرمز وفي المرمری بالمفظ۔

الروایۃ السادۃ: اولاد المشرکین خدم اهل الجنة (طس عن سعرة وعن اعنس)
اور رد فی الجامع الصغیر وصحہ بالرمز والعزیز بالمفظ۔

پہلی روایت رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمائی کہ اگر تم چاہو تو میں تمہیں جہنم میں من
کے پہلانے کی آواز سن دوں۔ (شیخ مشرکین کے بچوں کی آواز سن دوں)۔

دوسری روایت: اللہ تبارک و تعالیٰ جب جہنمیوں اور جہنمیوں کا فیصلہ فرما دیں گے تو بعد میں سرکشوں کو اطلاع دے دیں
فرمائیں گے تو وہ کہیں گے ہمارے رب! ہمارے پاس آپ کے رسول نہیں آئے، اور انہوں نے ہمیں کوئی چیز
سمجھائی تو اللہ ان کے پاس ایک فرشتہ بھیجیں گے۔ اللہ تعالیٰ جو کچھ وہ کرتے تھے اس کو خوب جاننے والے ہیں۔
وہ فرشتہ ان سے کہے گا میں تمہارے رب کی طرف سے تمہارے پاس بھیجا گیا ہوں تم اپنے رب کے پاس چلو وہ
لوگ جہنم کے پاس آئیں گے۔ وہ فرشتہ ان سے کہے گا اللہ تعالیٰ کا تمہیں رحم ہے کہ تم اس میں داخل ہو جاؤ۔ ایک

جہ عمت ان میں سے اس میں داخل ہو جائے گی۔ پھر ان کو اس میں سے نکالا جائے اس طرح کہ ان کے ساتھیوں کو معلوم نہ ہوگا اور ساتھیین مفرقین میں ہو جائیں گے۔

پھر ان (دوسروں) کے پاس فرشتہ آئے گا ان سے کہے گا تمہارے رب کا حکم ہے کہ تم اس میں داخل ہو جاؤ تو یہ دوسرا گروہ بھی آگ میں داخل ہو جائے گا پھر ان کو بھی اس طرح نکالا جائے گا کہ ان کے ساتھیوں کو علم نہیں ہوگا اور اصحاب ایمان میں سے ہو جائیں گے۔

پھر ان (باقی) لوگوں کے پاس دوسرا صدقے کا اور ان سے بھی کہے گا کہ تمہیں اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ تم آگ میں داخل ہو جاؤ تو وہ کہیں گے ہمارے رب! ہم میں آپ کے عذاب کی طاقت نہیں ہے پھر اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں حکم فرمائیں گے کہ ان کے پیچھا نہیں اور پاؤں کو سمیٹ جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے مشرکین کے بچوں کے بارے میں پوچھا تو ایسا ہی فرمایا۔

تیسری روایت: رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: میں نے اپنے رب سے مشرکین کے بچوں سے درگزر کی درخواست کی۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے درگزر کا معاملہ فرمایا اور ان کو جہنم میں داخل فرمادیا۔

چوتھی روایت: مشرکین کے بچوں کے گناہ نہیں ہیں کہ ان کو سزا دی جائے شان کی نیکیاں ہیں کہ انہیں جہنم دلوں کا سردار بنایا جائے (بلکہ) وہ جہنمیوں کے خادم ہوں گے۔

پانچویں روایت: رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے مشرکین کے بچوں کا سوال کیا تو اللہ تعالیٰ ان کو مجھے جہنمیوں کے خادم بنا کر دے دیا کیونکہ انہوں نے وہ کام نہیں کیا جو ان کے باپ دادا نے شرک کیا وہ اپنے پیسے عہد ہی پر رہے۔

چھٹی روایت: مشرکوں کے بچوں جہنمیوں کے خادم ہوں گے۔

الفاسدۃ الاولیٰ: اصل جواب کے چھٹے نمبر میں لکھا ہے کہ جہنمی ہونے کے لئے عذاب دیا جاتا ضروری ہے اور بظاہر پہلی روایت عذاب دینے ہی کو بتاتی ہے کیونکہ پہلا کسی روایت کی وجہ سے ہو سکتا ہے۔

جواب یہ ہے کہ پہلے کے دوسرے اسباب بھی ہو سکتے ہیں۔ مثلاً اپنے رب کی حالت دیکھ کر پیسے دنیا میں دیکھتے ہیں کہ اگر کسی بچے کے باپ بھائی کو کوئی بارے بچے رونے لگتے ہیں یا مثلاً تکلیف نہ ہونے کے وجود آئندہ تکلیف ہونے کے احتمال کی وجہ سے جیسے دنیا میں بھی خوف نہ ہونے کے وقت بھی بچے آئندہ کے ڈر سے رونے لگتے ہیں۔ یا مثلاً خود جہنم کے مضر کہ ناپسند کر کے اس سے نکلنے کے لئے دوزخ کے لئے پیسے اس کے نفع دینا میں بھی دیکھے جاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ اس کا قائل ہونا چاہے کہ بچوں میں جہنم کے بعض جذبات

ہاں بھی رہیں گے اس لئے اس کے ضروری ہونے میں کچھ بھی دوری نہیں ہے۔ چنانچہ چھوٹے بچے جو اپنے والدین کے بخشوانے کے لئے از جائیں گے کہ ان کے بخیر جنت میں نہیں جائیں گے وہاں حدیث میں ارشاد خداوندی ان لفظوں سے مختصر ہے۔ ﴿وَابِهَا السَّقَطُ الْمَرَامُ رَبُّهُ لَدْخُلِ ابُولِکَ الْجَنَّةِ﴾ (اسے خدا کی بچہ اپنے رب سے منع کرنے والے نام تمام بچے اپنے والدین کو جنت سے لے جا) مرام (یعنی جھکڑنے والے) کا لفظ ان جذبات کے باقی رہنے کو بتا رہا ہے۔

سوال: جب اس کا مطلب عذاب بدول نہیں تو اس خبر رہنے سے حضور اقدس ﷺ کا مقصود کیا ہے۔
جواب: صرف آگ میں داخل کی خبر دینا ہو سکتا ہے کہ یہ بھی ظہری طور پر دور تھا اس دوری کے دور کرنے کے لئے یہ ارشاد فرمایا ہو۔ یہ تو حدیث کی دلالت میں کلام ہے باقی ثبوت میں یہ کلام ہو سکتا ہے کہ حدیث ضعیف ہے۔ چنانچہ کثر: عمال کے خلیہ میں دیکھ کی روایات کا ضعف مصرح ہے اس لئے جب اقویٰ سے تعارض ہوگا اقویٰ کو ترجیح دیں گی۔

الفائدة الثانیة: دوسری روایت بھی بقاہر مشرکوں کے بچوں کے ایک حصہ کو عذاب دینے جانے کو بتا رہی ہے۔ پر مضمون نے آگ میں جانے سے عذر دیا کہ ان کا ایک جواب تو یہی ہو سکتا ہے کہ آگ میں ڈالنے جانے کے لئے عذاب ضروری نہیں ہے۔ رہا یہ کہ پھر اس میں حکمت کیا ہے۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ: فرمائی کی صورت پر عذاب کی صورت کو مرتب فرمایا مقصود ہو جیسا اس کے اہل (قصہ) میں فرعون کی نجات کی صورت کو مرتب فرمایا اور ذہ (جو کہ) ترب (کے لئے آتی ہے اس) کے ساتھ ارشاد فرمایا "فَالْيَوْمَ نَخْلِفُکَ بَیْنَکَ" (کہ ہم آج تیرے دن کو نجات دیں گے) اس حکمت کو قوا اشارہ فرمایا اور دوسری حکمت کو صراحت (فرمایا کہ) "نَخْلِفُکَ لَعْنُ خَلْفُکَ اِیْمَہ" (تا کہ تو اپنے بعد و انوں کی عبرت ہو جائے) دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر آگ میں عذاب دینے کو جتنا ہے ان لیا جائے تو یہ ان کے رب کے قاصد کے انکار کا نتیجہ تھا کہ انہوں نے آگ میں جانے سے انکار کیا۔ تو عذاب اتمل کا نتیجہ ہوا صرف مشرکوں کی ادا ہونا سبب نہیں ہوا ورنہ ان بنی بچوں کے جو درد دیکھے تھے ان دوسرا یقین اور اصحاب یمن میں کیوں داخل کیا جاتا ہوتا کیونکہ انہوں نے فرمانبرداری کی اس لئے ان کو یہ درجات عطا ہوئے۔

سوال: جس قسم کی مخالفت عذاب دینے جانا سبب ہو سکتی ہے قرآن وحدیث سے اس میں یہ شرط ہے کہ وہ اہل بدعت (طاعت سے باہر) نہ ہو اور آگ میں گر جانا ظاہر ہے کہ وہ اہل بدعت (طاعت سے باہر) ہے چنانچہ انہوں نے یہی عذر کیا کہ "رَبَّنَا لَا طَافَةَ لَنَا بِعَذَابِکَ" پھر اس پر عذاب کیسے ہوا۔

جَعَلُا بَيْنَہُمْ: چونکہ صرف اُگ میں چار عذاب کے لئے ضروری نہیں نہیں نے یہ کیے سمجھ لیا کہ وہاں عذاب کی ہوگا اس لئے ان کو طاعت کرنا چاہئے تھا۔

سُئِلَ: احتمال تو عذاب کا تھا اور احتمال بھی غالب اور دلیل کی وجہ سے۔

جَعَلُا بَيْنَہُمْ: ممکن ہے کہ ان پر مشکف کر دیا (یعنی دکھا دیا) تیرے ہو کر عذاب نہ ہوگا صرف آزمائش اور امتحان کے لئے حکم ہوا ہو۔ جیسے اس کی تفسیر مسلم و ترمذی کی حدیث میں وارد ہے۔

فَالْحَدِیْثُ الْاَوَّلُ: عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ینخرج من النار اربعة فیعرضون علی اللہ ثم یومر بہم الی النار فلیقضت احدہم فیقول ای رب لقد كنت ارجو اذا اخرجتنی منها ان لا تعبدنی فیہا، قال فینجیہ اللہ منها۔

والثانی: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان رجلین ممن دخل النار اتشد صبا حما فقال الرب تعالیٰ اخرجوہما فقال لہما لای شیء اتشد صبا حکما، قال فعلنا ذلك لترحمنا قال فان رحمتی لکمما ان تظنفا فظنفا انفسکما حبث کتما من النار فینقی احدہما نفسه فیجعلہا اللہ علیہ یودا وسلاما ویقوم الاخر فلا یلقی نفسه فیقول لہ الرب تعالیٰ ما منعک ان تلقي نفسك کما القى صاحبک فیقول رب انی لا ارجو ان لا تعبدنی فیہا بعدما اخرجتنی منها فیقول لہ الرب تعالیٰ لك رجاء ک فیدخلان جمیعا الجنة برحمة اللہ (کذا فی مشکوٰۃ المفصل، الثانی من باب المحوض والشفاعة)۔

پہلی حدیث: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جہنم سے چار آدمی نکالے جائیں گے پھر ان کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جائے تو انہیں حکم ہوگا جہنم میں ڈال دیا جائے۔ ان میں سے ایک (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) متوجہ ہوگا اور کہے گا: میرے رب! میں نے یہ گمان کیا ہے کہ کرنے جب مجھے جہنم سے نکال دیا تو دوبارہ اس میں نہیں ڈالے گا آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ اس کو نجات عطا فرمائیں گے۔

دوسری حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو لوگ جہنم سے داخل ہوئے ہوں گے ان میں سے دو آدمی بہت زیادہ پیڑھے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے انہیں نکالو۔ (ان سے پوچھیں گے) کس وجہ سے تمہاری پیچ سب سے زیادہ آری تھی۔ وہ کہیں گے ہم نے یہ اس لئے

کیا تاکہ آپ ہم پر رحم فرمائیں۔ میری رحمت تمہارے لئے ہے تم دونوں جاؤ اور جیسے تم آگ میں تھے ایسے ہی خود کو آگ میں ڈال لو۔ ایک ان میں خود کو آگ میں ڈال دیتا ہے تو وہ آگ اس کے لئے ٹھنڈی سلامتی والی بن جاتی ہے ایک ان میں سے کٹڑا رہتا ہے اور خود کو آگ میں نہیں ڈالتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے پوچھتے ہیں تجھے کس بات نے روکے رکھا ہے کہ تو نے خود کو آگ میں نہیں ڈالا جس طرح تیرے ساتھی نے خود کو آگ میں ڈال دیا۔ وہ کہے گا میرے رب میں یہ امید کرتا ہوں کہ آپ مجھے آگ سے ٹکالنے کے بعد دوبارہ آگ میں نہیں ڈالیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تیرے لئے تیری امید ہی ہے۔ دونوں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔

پھر یہ انکار صرف ایسا تھا جیسے بعض لوگوں کو یقین دلایا جا رہا ہے کہ روز درکنے سے کچھ تکلیف نہ ہوگی یا سفر حج میں جہاز اور دباؤ سے کوئی تکلیف نہ ہوگی پھر بھی کم محسوس ہے اس کو برداشت نہیں کرتے تو کیا یہ لوگ مفلک ہوں گے۔

سوال: آخرت تو عالم جزا (بدلہ دینے جانے کا عالم) ہے نہ کہ نام امتلا (امتحان کا عالم) وہاں ان کے ساتھ یہ معاملہ کیسے کیا گیا۔

جواب: یہ (تقسیم کہ آخرت بدلنے کی جگہ ہے امتحان کی جگہ نہیں ہے) غالب حالات کے اعتبار سے ہے (کہ اکثر ایسا ہی ہے) تقسیم اعتبار احوال غالبہ کے ہے ورنہ دنیا جو عالم امتلا (امتحان کی جگہ) ہے اس میں بھی بعض بدلے ملتے ہیں اسی طرح آخرت میں بعض واقعات امتلا کے ہو سکتے ہیں۔

سوال: (آگ میں داخل ہونے کا حکم) گناہ کے بعد تو کوئی روز کی بات نہیں ہے لیکن گناہ سے پہلے تو وہ روز کی بات ہے۔

جواب: دو حکم بھی امتحان کے لئے تھا بدلے کے لئے نہ تھا۔ مگر اس کا امتلا ہونا ظاہر نہیں کیا گیا تھا۔ اس حکم کے بعد بھی یہی مقصود تھا کہ جو مانے گا اس کو نجات ہوگی جو نہ مانے گا اس کو سزا ہوگی۔ مگر ان لوگوں کی سمجھ میں اس کا امتلا ہونا نہ آیا وہ جزا سمجھے اسی لئے یہ غدر کیا کہ ہم کو تو کچھ خبری نہیں۔ اس لئے اس جزا سے معاف کیجئے۔ پہلے سے چونکہ اللہ تعالیٰ کے علم و ارادہ میں تھا کہ اس کے بعد ان کو اس طرح قسم دیا جائے گا اور ان میں بعض فراموشی و باری کریں گے بعض نافرمانی کریں گے اس لئے اس آزمائشی حکم کے بعد حکم نہیں فرما دیا۔ پس جزا و سزا کا نتیجہ عمل ہی پر ہوا۔ اور اس روایت میں جو ارشاد ہے "اللہ اعلم ہما کانا و عاملین" (اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے جو وہ کرتے تھے) اس میں اسی طرف اشارہ ہو گیا کہ اس پچھلے حکم کے وقت اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ یہ

عذر کریں گے پھر ان پر اس طرح سخت پوری ہوگی اور پھر اس تفصیل سے ان کے ساتھ معاملہ کیا جائے گا جس روایت میں اس تفسیر کی دلیل بھی موجود ہے۔ دوسری مشہور حدیثوں میں جو یہ جملہ آیا ہے وہاں بھی اسی تفسیر کا احتمال ہے اس لئے اس حدیث کے بارے میں جو مشہور ہے کہ اس سے توقف (یعنی نہ جہنی کہہ نہ جنتی کہنا بلکہ خاموش رہنا) معلوم ہوتا ہے اور توقف کی یوں تقریر کی جاتی ہے کہ بڑے ہو کر جیسے عمل کرتے ہیں ویسے جزا ملے گی اس کی کوئی دلیل نہیں۔ پھر اس میں یہ دور کی بات بھی ہے کہ اس سے بغیر عمل کے جزا کا قائل ہونا لازم آتا ہے جو ظاہر اور دوسری قرآنی واضح آیات و صاف احادیث سے ٹکراتا ہے اور اگر اس دوسری روایت کی تفصیل ثابت نہ ہو (جیسا کہ حکیم کی روایت کو خطبہ کثر احوال میں ضعیف کہا گیا اور یہ ضعیف بھی ایک جواب ہے اس روایت کی عذاب دینے کی اہلیت کا یہیہا کہ پہلا جواب باعتبار دلالت کے تھا) اور اس لئے ”اللہ اعلم بما کانوا عاملین“ کی یہ تفسیر باقی نہ جائے تو پھر توقف پر محمول کر کے اس کی سب سے قریب تفسیر یہ ہے کہ جزا کا مدار عمل پر ہے اور بلوغ کے بعد جو یہ عمل کرتے وہ اللہ ہی کو معلوم ہے کہ کیا کرتے اور اللہ تعالیٰ اس کے موافق اس کو جزا دیتا مگر وہ واقع نہیں ہوا اس لئے اس عمل کے موافق نہ تو ثواب کے یہ مستحق ہیں نہ عذاب کے۔

باقی دوسرے دلائل سے عذاب کا نہ ہونا ثابت ہے تو اب اس میں توقف رہا۔ آیا ان کو ثواب ہوگا یا خیر اور اس کی طرح نہ ثواب ہوگا نہ عذاب مثلاً مٹی کر دیئے جائیں گے۔ چنانچہ خودی نے اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے۔ ”حيث قال وحقيق لفظه الله اعلم بما كانوا يعملون لو بلغوا ولم يبلغوا اذا فكيف لا يكون الا بالبلوغ“ ترجمہ: اللہ اعلم بما كانوا عاملين (کہ اللہ تعالیٰ کو ثواب معلوم ہے کہ وہ کیا کام کرنے والے تھے جب بالغ ہوتے یا بالغ نہ ہوتے تو) کی حقیقت اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کیونکہ وہ کام کی تکلیف کا مدار تو بلوغ پر ہے۔ اور یہ توقف (سکوت) اس وقت فرمایا ہو کہ آپ کو اس کا علم نہ ملا کیا نیا ہو پھر بعد علم توقف نہ رہا ہو اور نجات کی جانب کو متعین فرمایا یا بے ارادہ آیات آحمدہ کا مقتضی ہے یہی مادہ حالہ کے تحت میں مذکور ہے۔

(ضمیمہ مضمون بالا) اس مقام کی تحریر کے فی روز جمعہ انوار اہل ایک حدیث سے مضمون بالا یعنی جملہ ”اللہ اعلم بما كانوا عاملين“ کا توقف پر دلالت نہ کرنا صاف سمجھ میں آتا ہے اس لئے اس کو یہاں ساتھ لکھتا ہوں۔ وہ حدیث یہ ہے۔

عن عائشة قتت يا رسول الله ذراوى المؤمنين فقال من ابائهم فقلت يا رسول الله بلا عمل فقال الله اعلم بما كانوا عاملين قلت يا رسول الله فذراوى المشركين قال من

ابائهم فقلت بلا عمل فقال والله اعلم بما كانوا عاملين۔“ (جميع الفوائد)

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے پوچھا یا رسول اللہ! مومنوں کے بچوں کا کیا ہوگا؟ آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اپنے باپ و اما کے ساتھ ہوں گے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ! اصل کے بغیر آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اللہ زیادہ بہ نئے والے ہیں جو یہ عمل کرتے۔ پھر میں نے پوچھا مشرکین کی اولاد آپ رضی اللہ عنہا نے فرمائی اپنے باپ و اما کے ساتھ ہیں جو یہ عمل کے بغیر آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اللہ تعالیٰ زیادہ جاننے والے ہیں جو یہ عمل کرتے۔“

تاہم ظاہر ہے کیونکہ اگر اس جملہ سے توقف مقصود ہوتا تو دونوں جگہ ہم من ابائہم (یعنی اپنے باپ و اما کے ساتھ ہوں گے) یقین کے ساتھ دونوں جگہ کیسے آتا۔ نہ معلوم ہوا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ واقعی جزاکا مدار تو عمل ہی پر ہے اور بلوغ کے بعد یہ ہو سکتا ہے کہ وہ اللہ ہی کو معلوم ہے کہ کیا کرتے اور اللہ تعالیٰ اس کی موافقی ان کو جزا دے گا۔ مگر وہ واقع نہیں ہوا اس لئے اس اصل کے موافق تو یہ نہ ثواب کے مستحق ہیں نہ عذاب کے اس لئے ان کے ساتھ کوئی معاملہ بدلے کے طور پر نہ ہوگا جزا نہ ہوگا بلکہ (ماں باپ کے ساتھ) ملائے کے طور پر ہوگا اس لئے دونوں جگہ من ابائہم فرماید۔ لیکن دوسرے دلائل سے ثابت ہے کہ جن لوگوں کو ثواب والوں کے ملایا جائے گا ان کو تو ثواب ہوتا ہے جن لوگوں کو عذاب والوں کے ساتھ ملایا جائے گا ان کو عذاب نہیں ہوتا، اگرچہ آگ میں ہوں اور آگ میں رہنے کے لئے عذاب دینا ضروری نہیں اور جس وقت یہ ارشاد ہوا تھا اس وقت تک یہی حالت تھی۔ اس کے بعد ان عذاب والوں کے ساتھ ملائے گئے لوگوں کا جنت میں داخل ہونا معلوم کرا دیا گیا۔ اس وقت یہ ارشاد فرمایا۔

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم شن عن فی الجنة فقال النبی فی الجنة والشہید فی الجنة والمولود فی الجنة والعمود فی الجنة فلبرز عن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اولاد المشرکین قال هم خدام اهل الجنة للبرار والكبیر والاولسط۔ جمع الفوائد (وہذا التقرير متعہد اولہ باول التقرير السابق فی العبارة ابضا وآخرہ باخرہ معنی فانقطع احتمال التوقف)۔

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ جنسی کون ہوں گے آپ رضی اللہ عنہما نے فرمایا نبی جنت میں ہوں گے شہید جنت میں ہوں گے، بچے جنت میں

اول گئے وہ بچوں جن کو زندہ دیا گیا ہوگا وہ جنت میں ہوں گی۔ ہزار سہرا (الحق تعالیٰ) سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ سے مشرکین کی اولاد کے بارے میں پوچھا آپ ﷺ نے فرمایا وہ جنتیوں کے رہے ہوں گے۔ اس عبارت سے تو قنفذ کا احساں ختم ہو جاتا ہے۔

تیسرا فائدہ تیسری، چوتھی، پانچویں اور چھٹی روایت سے جن میں پانچویں روایت کی قسمیں اور چھٹی روایت کی تصحیح بھی کی گئی ہے سب روایات میں نہایت سہولت سے موافقت ہو جاتی ہے۔ تو قنفذ کی روایت میں تو کوئی عمری نہیں تھا مطلق (تعمیم بنانے والی روایت) اور سادہ (تعمیم نہ بنانے والی روایت) میں تعارض ہی نہیں جو موافقت کی ضرورت ہو، بلکہ مطلق سادہ کا فیصلہ کرنے والی ہے اور روایات داخلہ سے اس طرح بھیجی ہو جائے گی کہ دونوں واقعوں کا زمانہ مختلف ہے۔ پہلے آگ میں داخل ہونے کا قسم ہوا: وہ یا اس کا قورع ہو گیا ہوا ہی تفصیل کے ساتھ بق جو گند بچی ہے۔ پھر حضور اقدس ﷺ کی شفاعت سے دخول جنت ہو گئے۔ جیسا مؤمنین حضور کی شفاعت سے بعض آگ میں داخل ہونے سے پہلے بعض آگ میں داخل ہونے کے بعد جنت میں دوں گے۔ پھر ان کا درجہ جنت میں بتا دیا گیا کہ اہل الجنت کے خادم ہوں گے اور ان کی جگہ بھی یہ فرما دینی کہ انہیں نہ ہونے کے سبب ان کو طوالت کا درجہ عطا نہیں ہوا، مابق ہو کر جنت میں مقیم ہوں گے اور دوزخ سے نجات کی جگہ بھی فرمائی کہ وہ اعمال شریک سے بھی پاک تھے اور جتنا دل پر قائم تھے۔

اس علت پر اگر سوال ہو کہ یہ علت تو مسلمانوں کے بچوں میں بھی پائی جاتی ہے کہ نہ ان کے پاس اعمال صالحہ ہیں اور نہ گناہ ہیں تو چاہئے کہ وہ بھی اہل جنت کے خادم ہوں۔ جواب یہ ہے کہ (اعمال صالحہ اور گناہ نہ ہونے کی وجہ سے) ہونا تو یہی تھا مگر ایک دوسرے سبب سے کہ وہ مؤمنین کی طرف منسوب ہونا ہے درجہات میں ان کے ساتھ ملیں گے اور اگر دوسری روایت ثابت: دوزخیوں کیسے گئے کہ ان بچوں کی مختلف جماعت کے ساتھ مختلف معاملہ ہوگا۔ نجات سبب میں معاملہ شتر کہ (بزرگ) ہونا اور غالب یہی ہے اور اگر ان کی ایک جماعت کو عذاب دیا بھی ان لیا جائے جیسا دوسرے فائدہ کے شرع میں عذاب کے افسوس کو مگر مان لیا جائے کہہ کر جواب دیا گیا ہے تو آخری روایتوں کی وجہ سے یوں کہہ سکتے ہیں کہ پھر ان کو بھی نجات ہو کر اہل جنت کا خادم بنادیا جائے گا کیونکہ دوسری روایت میں کوئی لحاظ ہمیشہ کا معنی نہیں بتا رہا ہے اسی طرح اس جماعت کا صرف زمانہ اور عذاب منقول ہے جو آگ میں داخل ہونے کا سبب ہو سکتا ہے انکار یا تکبر کی وجہ سے انکار منقول نہیں ہمیشہ کا سبب جو قواعد کلیہ سے بھی نہیں ہونا چاہئے ہے اگر شفاعت بھی نہ ہو جب بھی ان کو نجات ہو جائے گی۔

سینوال: پانچویں روایت حکیم کی ہے جن کی تصحیف کثر اہماں کے خطبہ میں کی گئی ہے اس سے دلیل کیسے

ماہر کی بات مکتی ہے۔

جہاں اس پر شک و شبہ ہے جہاں اس کا خلاف ثابت نہ ہو۔ یہاں تحسین دلیل سے ثابت ہے اس لئے افسوس کا قلم نہیں کیا جائے گا خصوصاً جبکہ چھٹی روایت سے بھی جس کی تصحیح کی گئی ہے تائید ہو بلکہ اگر کسی روایت کی تصحیح و تحسین بھی نہ ہوتی ہو خود تعدد روایات (یعنی روایات کے زیادہ ہونے) سے قوت آجاتی ہے۔ خصوصاً جب عقلی حوالہ بالقبول (مخصوصاً جبکہ علماء کے ہر مقبول) بھی ہو تو وہ خود تقویت (قوت دینے) کا مستقل قرینہ ہے اور یہاں ایسا ہی ہے چنانچہ نووی و عزیزی اور دوسرے علماء نے ان کی نجات کو جمہور علماء کا قول کہا ہے۔ واللہ اعلم وعلیہ التمسوا واحکم۔

"تحدث بالنعمة وفرح بالرحمة" (نعمت کا بیان اور رحمت سے راحت کا ہونا) کل قراءہوں سے روایت سے اشکالات اتنے زیادہ ہوئے کہ ان کی زیادتی سے دس میں اتنی فکر میں اور اسے غرض جمع ہو گئے کہ اس کے ماننے سخت سے سخت بری مقبات (خستگی کی گمانیاں) دور بخری و رطابت (سمندری گڑبھاؤ) کی کچھ حقیقت نہ تھی۔ بالخصوص قرب تھی آخر دعا تضرع و عاجزی میں مشغول ہوا۔ آخر شب میں خدا تعالیٰ کی مدد ظاہر ہوئی اور توبہ پر علوم کا درود ہوا جس سے الشرح نصیب ہوا آج صبح کو یہ نظریں نکھیں۔ "والحمد لله علی ما اعطانی مالہ اکن اھلالہ" (کہ خدا تعالیٰ کی عطا پر شکر جس کا میں اہل نہ تھا) اور چونکہ مضمون میں صورت اور معنی کے اعتبار سے ایک قسم کا امتیاز ہو گیا اس لئے اس کا ایک لفظ بھی جس میں اشکالات کے میدانوں کے عبور کرنے کی طرف بھی اشارہ ہے جو یہ کرتا ہوں۔ "عبور الزاری فی سرور التذاری و صلی اللہ تعالیٰ علی غیر خلقہ محمد والہ واصحابہ اجمعین۔ سلخ جمادی الاخریٰ ۱۵۶۱ھ"۔

(انور پور ۱۸۳۵ء)

(نعمت رسالہ عبور الیاری)

خطرات (وساوس و خیالات) کے غلبہ کے وقت جو آواز بائیں جانب سے

آئے اس کی طرف توجہ کرنے میں حرج نہیں

تخلی ایہ بات پوچھنی ہے کہ بائیں جانب سے جو آواز پائی گئے اور ملکی گھنٹی جین آتی ہے اور وہ آواز دنیوی چیز کی آواز سے علیحدہ ہے۔ اس کی طرف توجہ رکھی جائے یا نہیں۔ اس سے یہ کوئی حاصل ہوتی ہے۔ تحقیق: جس وقت خطرات کا غلبہ ہو اس وقت توجہ کا حرج نہیں۔ جب خطرات قہر ہو جائیں پھر توجہ نہیں کرنا۔

چاہئے اور وہ آزاد اکثر ناسوتی یعنی دنیوی ہوائے نفس کے متوجہ سے ہوتی ہے اور ملکوتی (فرشتوں کے عالم سے) بہت کم ہوتی ہے۔ (اعوذ بقرآن مجید)

کسی سے طبعی تکدر مرض نہیں ہے

نَحَالٌ: (ایک اجازت یافتہ کی طرف)

ایک صاحب میرے ہم سایہ ہیں ان میں فلاں فلاں صوبہ تو ہیں لیکن اس کے علاوہ ہر طرح نیک ہیں۔ مفسر خیالدار ہیں مجھ سے بہت محبت کرتے ہیں اور خدمت بھی کرتے ہیں۔ میں ان کی مالی خدمت جتنی ہوسکے کرتا ہوں اور آئندہ بھی خدمت کرنے کا تہہ دل سے دراد رہے مگر حضرت! مجھے ان سے محبت نہیں۔ جب بحر پاس پہنچتے ہیں بوجھ بھروسے ہوتا ہے ظاہر میں تو میں بھی اظہار محبت کرتا ہوں۔ وہ تو باتیں محبت سے کرتے ہیں مگر ان کی گفتگو سے میرا اشراغ قلب جاتا رہتا ہے یہ تکبر یا اور کوئی مرض تو نہیں۔

تَحْقِیْقِی: کوئی مرض نہیں۔ (اعوذ بقرآن مجید)

معدور کی میں ملامت نہیں

نَحَالٌ: پیچھے خط پر حضرت اقدس نے ارشاد فرمایا تھا کہ ذکر میں دل کی غفلت اختیار سے ہے یا بے اختیار ہے؟ عرض یہ ہے کہ اگر کوشش کروں تو دل ذکر میں حاضر ہو جاتا ہے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ قلب کو جہاں تک ہوسکے ذکر کی طرف متوجہ رکھنے کی کوشش کروں گا مگر کچھ عرصہ کے بعد اس سے دماغ پر بوجھ سا چڑتا ہے اور خیالات کے روکنے اور ذکر کی طرف متوجہ رکھنے سے جلدی اٹھک جاتا ہے۔

تَحْقِیْقِی: تو معدور ہو۔ معدور کی میں ملامت نہیں۔ (اعوذ بقرآن مجید)

غیر اختیاری بات پر شبہ کا جواب

نَحَالٌ: ایک اجازت یافتہ نے خط میں اپنا واقعہ کہ کسی جگہ جانا ہوا اور احوال تھا کہ وہ لوگ امامت یا وعظ کی درخواست کریں گے مگر ایسا نہیں ہوا جو تاگوار ہوا اور اس سے شبہ ہوا کہ یہ اشرف نفس و حسب جاو کبر کا مجموعہ ہے اس پر استغفار کیا مگر اس کا اثر چرے طور سے ختم نہیں ہوا جو حسب جاہ کی دلیل ہے۔ یہاں سے جواب دیا گیا کہ یہ غیر اختیاری ہونے کی وجہ سے برائیں۔ اس پر ذیل کا خط آیا۔

نَحَالٌ: ایک شبہ عرض کر کے تشفی چاہتا ہوں وہ یہ کہ غیر اختیاری نیکیاں اگر چہ اپنی ذات کے اعتبار سے مطلوب نہیں "علیٰ هذا سببات غیر اختیاریہ فی نفسہا" (ایسی طرح غیر اختیاری برائیاں اپنی ذات کے

اختیار سے) بری نہیں۔ مگر ان غیر اختیاری باتوں کے اسباب قرہی یا دور کے واسطوں سے ضرور اختیار دی جوتے ہوں گے جن پر غیر اختیاری باتوں کا حصول قریب یا دور ہوا ہے وہ اسباب مطلوب یا برے ہوں گے تو اس وجہ سے ہر غیر اختیار دی کاسبب کوئی نہ کوئی بات ہوئی جو طلب کرنے کے قابل یا دور کرنے کے قابل ہوئی اختیار دی اور اس کی پہلے تحقیق و تعمین دوسرے طلاق (دونوں) شیخ کی رائے پر موقوف ہیں۔ لہذا ہر غیر اختیار دی کی شیخ کو اطلاع دے کر طلاق طلب کرنا ضروری ہو۔ ”وہذا خلاف المنفرد عند المحققین“ (یہ محققین کے خلاف ہے)۔

تحقیق: بالکل لفظ طلاق جس انتہا کی شکایت نکلی تھی اور اس کا اثر ختم نہیں ہوا تھا اس کا سبب کون سی اختیار دی بات ہے۔ غیر اختیار دی تو وہی ہے جو نہ بلا واسطہ اختیار دی ہو نہ بواسطہ (اختیاری ہو) اختیار دی کی دو قسمیں ہیں ایک اختیار دی بلا واسطہ (یہ بہت کم ہوتا ہے) اور دوسری اختیار دی بواسطہ یہ زیادہ ہوتا ہے۔ ایسا ممکن ہوتا ہے کہ سوال کرتے وقت اختیار دی کی کوئی فرد جو بلا واسطہ غیر اختیار دی ہے اور اختیار دی واسطے سے ذہن میں آگئی ہے اور اس کے ذہن کے اعتبار سے اختیار دی ہونے پر نظر کر کے اس کو غیر اختیار دی قرار دے دیا مثلاً بچہ اس کے سبب سے اختیار دی ہونے پر نظر کر کے اطفال قرار کر دیا گیا۔ اس سے خود بھی غلطی ہے اور بہت موثر غلطی ہے جس کا نہ سمجھنا تعجب ہے۔

خاتالی: ایک ضروری بات پوچھنے کی یہ ہے کہ اپنی انفرادی غمازوں میں تو ذہن کو یکسو کرنے کے لئے لفاظی کی طرف توجہ دیکھا جوں جماعت کی حالت میں خصوصاً سری نمازوں میں فکر کی حرکت کے ختم کرنے کے لئے کیا تدبیر اختیار کرنی چاہئے۔

تحقیق: سورۃ فتح کے خیالی الفاظ کا اقتضاد جس کو کلام نفسی کہا جاتا ہے اور میرے نزدیک حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد ایک ایسے ہی سوال کے جواب میں ”اقرا بھاوی نفسک“ (اپنے جی میں پڑھتا ہوں) یا قاری اس کا اخذ ہو سکتا ہے اگرچہ بعض علماء نے اپنے مذہب کی موافقت کے لئے سری قرات پر مجبور کیا ہے۔

(انگریز مذہب صحیح الیہ)

عذاب کے بیان سے رکاوٹ اور رحمت کے بیان سے رغبت یہ

استعداد و طبائع کا اختلاف ہے

خاتالی: میری ہمیشہ سے یہ کیفیت رہی ہے اور میرے دل میں یہ یقین بخندہ سا ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں

پر دم و کمر زیادہ فرماتے ہیں اور قہاری تو کبھی کبھی ہو جاتی ہوگی۔ اب اس کا اثر یہاں تک میرے دل پر ہو گیا ہے کہ جب کوئی بزرگ مجھ سے اللہ تعالیٰ کی قہاری بیان کرتے ہیں کہ عذاب قبرسِ طریقہ کا قیامت میں یوں پڑ ہوگی، ذرا سی اغزش میں پڑ لیا جائے گا۔ تو مجھے ان بزرگ سے ملتے ہوئے ایک قسم کی رکاوٹ سی ہونے لگتی ہے۔ بالکل اسی طرح سے جس طرح کہ سخت مزاج استاد سے شاگرد کی (اوتی ہے)۔ نماز وغیرہ اور ہر عبادت میں یہاں دل اپناٹ سا ہونے لگتا ہے۔ خدا کو سزا پھونے کو تو دل نہیں چاہتا ہے مگر یہ دل میں اتار رہا ہے کہ یہ عبادت سب بیکار اس کا نتیجہ کچھ نہیں۔ دل میں آتا ہے کہ ایسا کیا کام کروں کہ جو عذاب سے بچوں۔ اور جو کوئی بزرگ مجھ سے اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نرم و فضل کا حال بیان کرتے ہیں تو ان بزرگوں سے مجھے محبت ہو جاتی ہے ورنہ نماز اور ہر عبادت میں دل تینے گستا ہے عبادت کرنے کو اور زیادہ شوق ہو جاتا ہے اور دل میں موت کا بھی شوق ہو جاتا ہے کہ میرے رب رحیم بخشش سے۔ کرم میں میری خطاؤں کو معاف فرمائیں گے۔ حضور پیرایہ جان ہے۔ میں عجب متکبر میں ہوں۔

تحقیق: اس میں متکبر کی کیا بات ہے۔ یہ استدعا و طہانہ کا اختلاف ہے جو غیر اختیار ہے اور برا نہیں ہے۔ جس کو جو عطا ہو جائے اس کے لئے وہی مصلحت ہے اس کے قسم کی تمنا یا کوشش خلافِ ادب ہے۔ البتہ عقائدِ اسلامیہ و دسب پر مشترک طور پر واجب ہیں اور عقائد کے صحیح ہونے کے بعد طہانہ کا اختلاف نقصان دہ نہیں ہے۔ (بشیرہ رحمان علی ص ۱۷)

بیوی کا ساتھ آنا باطن کے نفع کے خلاف نہیں

حکایت: ایک مہ صاحب کا خط آیا وہ اصلاح کے سلسلہ میں یہاں آنا چاہتے ہیں۔ انہوں نے پوچھا کہ کیا میری بی بی بھی ذرہ ک پیسے سے اجبت ہیں آنا چاہتی ہیں۔ مگر ان کے لئے سے میری یکسوئی باقی رہے گی نیز وہ بچوں کے ساتھ بلاوجہ غمی کرتی ہیں مگر سے مجھ کو اذیت ہوگی۔ اس کے بارے میں مشورہ لیا تھا اس کے بارے میں حسبِ ذیل جواب دیا گیا۔

تحقیق: ان میں ہزار کمٹ کسی مگر جب وہ ترغیب کے بغیر خود طلب کریں ان کی امانت خود طاعت و باطن کے لئے مفید ہے اگرچہ ان کو ساتھ لانے سے یک درجہ میں پریشانی بھی ہو۔ مگر باطن کے نفع کے خلاف نہیں ہے لیکن وہ نفع جلدی محسوس نہیں ہوتا مگر بصیرت کے بعد خود محسوس ہوگا کہ نفس میں کوئی مصلحت محدود چھوڑ دینا۔

(بشیرہ رحمان علی ص ۱۷)

اللہ تعالیٰ کے حاکم اور حکیم ہونے سے دل کی تسلی عدم تسلی نہ ہونے کے خلاف نہیں

تخالف: احقر اس خط میں اپنا ایک خال لکھتا ہے۔ بفضل تعالیٰ کسی ناموار واقعہ کے موقع پر دل میں کوئی پریشانی آنے نہیں دیتا ہوں بلکہ دل میں تسلی حاصل کر لیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ حاکم اور حکیم ہیں حاکم ہونے کی حیثیت سے تو انیس پورا اختیار حاصل ہے کہ اپنی مخلوق میں جس وقت چاہیں اور جس قسم کا چاہیں تصرف فرمائیں اور حکیم ہونے کی وجہ سے یہ اطمینان ہے کہ ان کا جو بھی تصرف ہوگا دوسرا تصرف اتنی ہوگا۔ پھر پریشانی کی کوئی وجہ نہیں۔ مگر شبہ یہ ہوتا ہے کہ ناموار واقعہ تو میری بے وقوفی اور نادانی کے سبب سے ہوتا ہے یا عکالف دشمن کے سبب سے ہوتا ہے تو پھر اس میں پوری تسلی کس طرح ہے بلکہ اور خواست اطمینانی چاہئے اور غور و فکر کرنا چاہئے جس سے آئندہ ایسا نہ

ہو۔

تحقیق: حاکم اور حکیم ہونے پر تسلی اس عارض کی وجہ سے تسلی نہ ہونے کے خلاف نہیں ہے۔ اس احتمال پر استفسار بھی کرنا چاہئے اور پھر بھی وہ واقعہ باقی رہے تو پھر اسی مراقبہ سے کام لیا جائے۔
تخالف: یاد دشمن کی دشمنی دور کرنے کی تدبیر کرنی چاہئے جس سے وہ بھر دشمنی نہ کر سکے۔
تحقیق: اس میں بھی دسی کلام ہے تو آخر میں اگر تسلی ہوگی تو اسی مراقبہ سے ہوگی۔

تخالف: اور اس سے بلاشبہ دل میں پریشانی ہوتی ہے اس عقیدہ کے باوجود کہ خالق الافعال اللہ تعالیٰ ہیں اور بندے صرف "کاسب" ہیں۔ قطبان اور پریشانی پوری طرح دور نہیں ہوتی اس لئے حضرت سے پوچھنے کے لئے عرض ہے کہ اس میں پوری تسلی کی صورت کیا ہے۔

تحقیق: تسلی کا کوئی ذمہ دار نہیں ہر حال میں جو حکم ہے وہ بندگی کا فرض ہے۔ اب ایک مختصر عنوان سے دوسرا اجمالی جواب لکھتا ہوں وہ یہ کہ پریشانی کے اسباب مختلف ہیں۔ ایک سبب حکومت و حکمت کے استحضار نہ ہونے کا ہے مراقبہ مذکورہ سے یہ پریشانی دور ہو جاتی ہے تو دوسرے اسباب سے پریشانی ہوتا اس کے خلاف نہیں۔ ان اسباب کا دوسرا علاج ہوگا۔ (اعراضی تہذیب و تمدن)

قبض بے حد مفید ہے

تخالف: احقر کا حال تباہ یہ ہے کہ رساؤں کی دو کثرت ہے کہ بہت خوف معلوم ہوتا ہے۔

تحقیق: یہ قبض و بسط کی حالت ہے اور بہت ہی مفید ہے اور کوئی سائل اس سے خالی نہیں ہوتا مگر بہت ہی کم

کوئی ابتدا میں کوئی انتہا میں اور یہ خود بخود بدل جاتا ہے و عادتوں میں کے علاوہ اس کی کوئی تدبیر نہیں۔

(المور، ص ۱۵۱، ۱۵۲)

طبیعت میں بیکاری پیدا ہوگئی کسی چیز کو جی نہیں چاہتا یہ قبض کی حالت ہے
مثلاً: ہم نے اپنے خط میں عرض کیا تھا حالات تنزل کی طرف جارہے ہیں۔ حضرت دلال نے ارشاد فرمایا کہ
تنزل کی تفصیل تحریر ہوتی؟

حضرت! اس خط لکھتے وقت مجھے ایسا ہی معلوم ہوتا تھا زبان و قلم سے کچھ بیان نہ ہو سکتا تھا۔ اس کے کچھ
دن بعد ایسی صورت ہوگئی کہ میں عرض کرتا ہوں۔ طبیعت میں بیکاری کی کیفیت پھر پیدا ہوگئی کسی کام کو جی نہیں
چاہتا۔ یہ خط بھی مشکل سے لکھ رہا ہوں۔ ہر وقت دل چاہتا ہے کہ کچھ نہ کروں۔ اعمال میں دل نہیں لگتا۔ جو عمل
کرتا ہوں دل کو اس کے اثرات سے خالی پاتا ہوں۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اوپر اوپر ہو رہا ہے۔ اب ہی تک
معمولات میں فرق نہیں آیا۔ دل گتے نہ گتے کرتا رہتا ہوں۔ نفسانی خواہشات بھی کبھی کبھی غلبہ کرتا چاہتی ہیں۔
حق تعالیٰ کی طرف ایک قسم کا دھیان پیدا ہو گیا تھا۔ اب وہ بھی نہیں۔ تبلیغ دین دیوان حافظ، تربیت (انسالک)
دیکھتا ہوں مگر کچھ اثر نہیں۔ دل ہے کہ اڑا جاتا ہے دعا فرمائیں کہ یہ بدذاتی دور ہوسب اعمال ریا معلوم ہوتے
ہیں۔

تحقیق: معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک طریق کی حقیقت کے اختصار سے بھول ہو رہی ہے۔ اختیاری اعمال میں
اہتمام کرنا اور غیر اختیاری احوال کی طرف توجہ نہ کرنا اس کی حقیقت ہے۔ اب کی وتنزل کی شرح سمجھئے۔ اس کا
حاصل اب دوسرے عنوان سے لکھتا ہوں۔ یہ حالت قبض کہلاتی ہے جو طریق کی لازم اور عادی چیزوں میں سے
ہے۔ اس میں فوائد اور حکمتیں ہوتی ہیں۔ جن کا مشاہدہ کسی وقت میں خود ہو جاتا ہے اس کے بارے میں کھانا
ارشاد ہے۔

چونکہ قبضے آیت اے راہرو ﴿﴾ آں صلاح تست آئس دل مشو

چوں کہ قبض آمد تو درے بسط میں ﴿﴾ نازہ باش و چین منکس بر جبین

(المور، ص ۱۵۱، ۱۵۲)

ترجمہ: —————

① اے سالک! جب تجھے قبض کی حالت پیش آئے تو تامل و امید نہ ہو کیونکہ حیرتی اصلاح ہی ای میں ہے۔

② جب تجھے قبض کی حالت پیش آئے تو خوش رو اور پیشانی پر غل نہ ڈال۔

اصلاح حال ظاہر ہونے پر موقوف نہیں

نحال: (ایک چڑیا کی طرف سے)

حضرت دارا! کیا عرض کروں کہ میں کس پریشانی میں ہوں۔ جیسا کہ آتی ہے۔ حضرت سرور بھی کہیں پریشان کروں۔ نہ میری یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ مجھے کیا ہوا۔ افسوس تو یہ ہے کہ پہلے اپنا حال گرم و سرد، رطب و یس (تر و خشک) دل کھول کر عرض کر دیتا تھا۔ اب اس سے بھی مجبور ہوں۔ اب تو کسی بھی دعا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ اپنے رحم و کرم سے حضرت سلمہ پر میری اس پریشانی کو ظاہر فرما کر ورنہ میں بالکل اس کو نہیں سمجھتا نہ یہ حال قابل تحریر۔ اگر میں حال رہا تو آئندہ بھی مجھے امید نہیں کہ حضرت سلمہ کو بچھڑاؤں کر سکوں۔
تجسس: ظاہر کی ضرورت ہی نہیں نہ آپ پر نہ مجھ پر کیونکہ ظاہر ہونے سے جو مقصود ہے یعنی حال کی اصلاح۔ وہ اس ظاہر ہونے پر موقوف نہیں۔ اس زبان کے بند ہونے کی حالت میں بھی مصلح کے قلب پر وجد، (باطنی حس سے) حالت قائم کا ایسا اثر پڑتا ہے کہ وہی حالت میں دعا و ایمانی مشورہ اصلاح حال کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اے کے بعد ایمانی مشورہ بھی پیش کرتا ہوں۔

نحال: تجسس! یہ کہہ کر تم کہو (تب تک) خفا میں رہو۔
ایں اعلان کو مقصود سمجھا جائے قل و قال کو مقصود نہ سمجھا پڑے بلغم باقی۔

سہ مگر چہ تفسیر زبان روشن کر است
ایک شق ہے زبان روشن تر است

(زبور، رب ۸۵: ۱۰)

نحال: ”زبان کا بیان اگرچہ روشن ہے مگر عشق بے زبان (اس سے) زیادہ روشن ہے (کیونکہ وہ) واقعی چیزیں ہیں جس کو زبان سے اچھی طرح نہیں کہا جاسکتا ہے۔“ (خطبات خیر الامم، ص ۱۰۸)

جب کسی آدمی کی قابلیت کا اثر نہ ہو تو بے حیثیت (بے قیمت) نہ سمجھا جائے

اور اپنے کام میں لگے رہیں

نحال: خدمت عالی میں عرض یہ ہے کہ ایسے سہ جہاں دین کو حضور والا کی ندامی کا شرف حاصل ہے اگر ان میں

کسی ایک صاحب سے بھی ملاقات ہو جاتی ہے تو بڑی خوش ہوتی ہے اور ساتھ ہی یہ معنوم ہوتا ہے کہ میں سراپا عیب ہوں اور مارے شرمندگی کے ان کے سامنے نظر نہیں اٹھتی اور یہ تمنا پیدا ہوتی ہے کہ کاش اللہ تعالیٰ مجھے بھی ایسا ہی بنا دے۔ لیکن اس کے علاوہ اگر کسی دور سے ملنے کا اتفاق ہوتا ہے یا کسی کی کوئی تعریف سنتا ہوں کہ ایسے نیک ہیں یا اتنے بڑے عالم واعظ یا معتمد ہیں تو میری نظر میں کوئی قیمت نہیں ہوتی بلکہ ایسی تعریف سے ناگواری ہوتی ہے۔ سننا بھی نہیں چاہتا اور ذرا بھی ان کی قابلیت کا کوئی اثر نہیں ہوتا اور نہ کبھی ایسے لوگوں کے پاس جانے کی مجھے خواہش ہوتی ہے نہ کبھی جاتا ہوں۔ اگر اتفاق سے کبھی ملنا ہو جاتا ہے تو مجھے ذرا حجاب اور بو جھ نہیں ہوتا۔ طبیعت بالکل الٹی اور بے اثر رہتی ہے۔ اس کی وجہ اب تک یہ سمجھتا رہا کہ قلب کو چونکہ حضور والا کی ایسی مقدس ہستی سے تعلق ہے جو بنخلہ تعالیٰ ہر طرف سے کامل اور جامع ہے۔ اس وجہ سے دوسروں میں اس کا مضر اثر بھی نہ پا کر طبیعت متاثر نہیں ہوتی لیکن اب کچھ روز سے یہ خیال ہے کہ کہیں یہ میرے ہی قلب کا مرض نہ ہو جس کو میں نہیں سمجھ سکتا ہوں۔ اس لئے حضور والا سے اطلاع عرض ہے اور یہ درخواست ہے کہ اگر یہ مرض ہے تو علاج جو بڑا فرما دیا جائے تاکہ اس پر عمل کروں۔

تحقیق: روحانی علاج تو ہر حال میں احتیاطی ہی کی بات ہے مرض کی تحقیق کی کیا ضرورت ہے۔ علاج سے اگر موجودہ مرض کا ختم نہ ہو تو مستقبل میں ہونے والے مرض کے احتمال کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ وہ علانیہ ہے کہ اثر کو نہ دیکھ جائے کہ ہوا یا نہیں۔ دوسرے کے کمالات کا اگر اعتقاد نہ ہو مگر اس کو بے قیمت ہی نہ سمجھا جائے اپنے کام میں لگے رہیں اور یوں سمجھیں کہ ممکن ہے کہ یہ شخص ہم سے اور ہمارے شیخ سے عند اللہ بدرجہ افضل ہوں گے۔ مگر جب ہمارا دل نہیں بھٹتا تو ہم کو اس سے فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا پس اس میں سب احتمالات کا علاج تو مکیہ (اور شیعہ) ہے۔

غرباء کے ساتھ رہنا اچھا ہے

نحال: (آپ اجازت دینے کی طرف سے)

دل کا یہ تقاضا بڑی شدت سے رہتا ہے کہ ایسی حالت سے رہوں جیسے مزدوری پیشہ لوگوں کی حالت ہوتی ہے یعنی بوسیدہ حالت اور پیسے غرباء مزدوروں کے ساتھ رہنا ان سے محبت رکھنا ان کے ساتھ ہمدردی کرنا الحمد للہ طبیعت دلت ہے۔

تحقیق: ایسی خلاف عادت وضع شہرت کے سہاب میں سے ہے اور شہرت نقصان دہ ہے۔ بوہڑا و غرباء کے ساتھ لگھا ہے کافی ہے۔ (اور رمضان ۱۳۹۰ھ)

تغیرات گناہ نہیں یہ عارضی احوال ہیں

بخاری: (ایک اجازت پالتہ کی طرف سے)

حضرت والا! حق کی حاکمیت تو بہت سی خراب ہوگئی۔ آخر کو جب سے پہاڑی سے افتادہ ہوا ہے تب ہی سے معمولات میں گڑبڑ چلی جاتی ہے۔ کبھی تو نماز تہجد کو آنکھ کھل جاتی ہے اور کبھی نہیں کھلتی۔ ولہم مغفرت بھی سرہانے رکھ لیتے ہوں مگر پھر بھی آنکھ نہیں کھلتی۔ فجر کی نماز کے وقت تو ضرور کھل جاتی ہے۔ جس روز نہیں کھلتی اس روز تمام دن طبیعت پریشان مزیدہ رہتی ہے۔ اس وجہ سے عشا کے بعد کچھ نفل تہجد کی نیت سے پڑھ بیٹا ہوں۔ اور معمولات بھی زبردستی ادا تو کر لیتا ہوں مگر ایسا علوم ہوتا ہے کہ قلبی حالت بالکل ہی خراب ہوگئی۔ قلب بالکل خالی اور نور کو را معلوم ہوتا ہے۔ یہی کی حالت ہی نہیں رہی میں تو بالکل ہی خراب ہو گیا مجھے تو اپنے سے زیادہ کوئی خراب نظر ہی نہیں آتا ہے۔

تحقیق: ایسے تغیرات و حالات سب کو پیش آتے ہیں یہ گناہ نہیں اس لئے نقصان دہ نہیں اور یہ فرق اصل چیزوں میں نہیں ماضی احوال میں ہے جیسے سوئی تغیرات و فیہ قابلِ دردی وَجَعْنَا لَكَ تَعَالٰی۔

سے روز ہا کر رفت گور دہاک نیست
تو بد اسے آنکہ چوں تو پاک نیست

مگر خدا! (ان کیفیات کے بغیر) گزرتے رہے تو ان سے جو جاد کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے عشق کی جوداوت ہے اس جیسا کوئی پاک نہیں ہے (یعنی اصل اعمال وغیرہ) پاس ہے تو کوئی نظر نہیں ہے۔

اور یہ گڑبڑ نہیں بلکہ باعتبار نتائج کے جن کا مشاہدہ بھی ہو جاتا ہے بڑے بڑے معنی سنی اچھی حالت میں ہو یعنی داخل ہو اور گزرتی اس میں راسخ ہو۔ بہت جلد اس پریشانی کے فوائد نظر آجائیں گے جن میں ایک منفعت کا تو اس خط میں اقرار ہے۔ یعنی "قولکم" میں تو بالکل ہی خراب ہو گیا مجھے تو اپنے سے زیادہ کوئی خراب دکھتا ہی نہیں۔ (اللہ اعلم بالصواب)

موت کے وقت عذاب کا ڈر اس میں شانِ عظمت باری تعالیٰ
کی طرف توجہ دلانا ہے

بخاری: عرض یہ ہے کہ عظمتِ ابراہیم (رسالہ المبلغ نمبر ۸ ج ۷، ۷۱) و جمادی الاول ۵۵ھ صفحہ ۱۳۱

۱۷) اس پر مضمون دیکھ کر کہ "مولانا علی قاریؒ فرمایا کرتے تھے" کہ قسم ہے اللہ کی: اگر تم ان باتوں کو دیکھو جن کو میں دیکھتا ہوں اور تم ان باتوں کی خبر ہو بے جن کی مجھ کو خبر ہے تو عمر بھر روئے پھر نور ہستا بھون جاؤ۔ میں اس راویؒ کو دیکھ رہا ہوں جو صورتِ کوسہ میں لئے کھڑے ہیں حکم کے منتظر ہیں کہ اب غم ہوا اور میں پھونک رہا ہوں کہ سارا عالم درہم برہم ہو جائے۔ ایسی حالت میں مجھ کو کیسے یقین آئے۔ اور میں کیسے بے فکر ہو سکتا ہوں۔" سخت ہمتِ قلب پر طاری ہے۔ موت ہر وقت سامنے ہے۔

اس مضمون کو دیکھنے سے پہلے یہ خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ ارحم الراحمین ہے۔ اگر ذرا ہم اس کے اور مریٰ فیصل اور نواہی سے پرہیز کریں تو پھر ہمارے لئے موت اور برزخ و آخرت میں یقین ہی یقین ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ "عما بفعل اللہ بعد انکم" اے اس مضمون کے دیکھنے کے بعد تقریباً مہینہ بھر سے یہ خیال دامن گیر ہے کہ جب حضور ﷺ قسم کھا کر صحابہ کو ذرا نہیں تو اس کے یہ معنی ہیں کہ ناقصانِ برداشت اور زبردست عذاب الیم سے موت کے وقت اور برزخ و آخرت میں شکر و ایمان کی شرط کو پورا کرنے کے باوجود بھی کلفتِ دالم سے بچ جائے گا یقین نہیں بلکہ قویٰ فطر ہے۔ "اللہم احفظنا من کل بلاء الدنیا وعذاب الآخرة"۔

تحقیقی: یہ معنی ہی کھانا غلط اور بالکل غلط ہیں اس میں عذاب کا ذرا ہی نہیں اور ہو بھی کیسے سکتا ہے جبکہ حضور اقدس ﷺ کے لئے عذاب کا ہونا دور بلکہ بہت دور کا بھی احتمال نہیں۔ اس حدیث بھی حدیثوں سے تو حق تعالیٰ کی عظمت شان کی طرف توجہ دلانا ہے۔ جو کہ مطلوب ہے اور وہ اس توجہ کے ساتھ کہ "ان اللہ لا یصح اجر المحسنین ای العاصین المعنصلین" (کہ اللہ تعالیٰ نیکوکاروں کے اجر کو ضائع نہیں فرماتا) معنی وہ جو خاص سے عمل کرنے والے ہیں جمع ہو سکتے ہیں۔ اب کیا اشکال رہا۔ تحریر کی جائے۔

حالات: حضور وانا اگرچہ نامرئیت قوی اور غالب ہے تب تو اس ہیبت کا اندر رہنا بیکار ہے اور اگرچہ ڈیڑھ ساں قوی اور غالب ہو تو بلاوجہ بھی اسے اس ہیبت کے عذاب میں کیوں مبتلا رہوں۔

تحقیقی: ان میں اختلاف سب ہے جو قوت و ضعف سے ترجیح کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔

حالات: حضور والا! خوف کروں یا اطمینان۔

تحقیقی: دونوں۔

حالات: حضور وانا! میرے مقاصد دارین بہت ہیں مگر میں نے یہ طریقہ اختیار کر لیا ہے کہ میں تقصیر کی بجائے مختصر طور پر صرف مغفرت دعا کی دعا کرتا ہوں۔ یہ سمجھ کر کہ یہی وہ چیزیں سارے مقاصد و اغراض دارین کی جان ہیں۔ مغفرت تو عقلاً اور عالیت طبعاً طلب کیے کرتا ہوں۔ حضور والا یہ غلط نقصان دہ اور ناقص تو نہیں

ہے مطلع فرمایا جائے۔

تحقیق: ہرگز نہیں۔

خائن: اور میری مغفرت کاملہ مسترد (بیوقوف) کے لئے دعا فرمائی جائے۔

تحقیق: دل سے دعا ہے۔ (اللہ ولی المؤمنین)

موت کا تصور غالب ہونا اس کی تعدیل مراقبہ رحمت سے ہے

خائن: کچھ دنوں سے موت کا اکثر اوقات تصور و خیال رہتا ہے اور سرکرات و قبر کے تصور سے گھبراہٹ ہوتی ہے۔ ایک دن سونے کے وقت یہ تصور اتنا زیادہ ہو گیا کہ کسی طرح نیند نہیں آتی تھی اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ بدن سے جان نکل رہی ہے۔ لائیں بجا کر سونے کی کوشش کی تو معلوم ہوتا تھا کہ قبر میں چڑا ہوں اس لئے پھر لائیں جدا کی تکلیف اور قبر کی تنہائی سے میں بہت زیادہ گھبرا گیا ہوں۔ اس باب میں حضور والا کے ارشاد کا محتاج ہوں۔ جو ارشاد ہوا اس کے مطابق کروں۔

تحقیق: خشیت حق اس کا سبب ہے اس لئے مبارک حالت ہے لیکن اس کی تعدیل کے لئے مراقبہ رحمت و تقویتِ دعا (امید کو قوت دینے کا) مراقبہ ضروری ہے اس کے بعد بھی اگر پریشانی ہو وہ نفس و جسمی مرض ہے جس کے لئے طبیب سے رجوع کیا جائے۔ (اللہ رب العالمین)

ایک حال نہیں رہتا کبھی صبر و تحمل کبھی الٹ اس کا فکر بے کار ہے

خائن: ایک صاحب تقریباً آٹھ نو سال سے احقر کو ستاتے رہتے تھے۔ کبھی کبھی بہتان لگا دیتا تھا مگر الحمد للہ حق تعالیٰ شانہ نے اپنی حفاظت میں رکھا۔ اتفاق سے یہ شخص ایک سنگین جرم میں پکڑا گیا۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ شخص بلا تصور تھا جس کا مجھ پر بہت اثر ہوا۔ اسی وجہ سے احقر نے کوشش کی اور الحمد للہ وہ کامیاب ہو گئی یہ شخص الحمد للہ بری ہو گیا ہے۔ ایک اور شخص وعدہ کے باوجود ایک معاملہ میں وعدہ وفا کی تو کیا کرتے اور مخالفت پر نر آئے۔ اس کی مخالفت سے نقصان کا ڈر ہو گیا۔ مگر حق تعالیٰ شانہ نے اس میں بھی پوری مدد فرمائی۔ کچھ روز بعد یہ صاحب ایک اچانک مصیبت میں گرفتار ہو گئے۔ انہوں نے احقر سے اس معاملہ میں سفارش کی خواہش کی۔ میں نے عرض کیا بھائی یہی نیست جانو کہ میں آپ کی مخالفت نہ کروں۔ انشاء اللہ یہ کبھی نہ کروں گا۔ اتفاق سے یہ شخص اس الزام سے نہ بچ سکا۔ جس کا احقر کو اب بہت افسوس ہے۔ عرض یہ ہے کہ ان دونوں حالات میں احقر کا ایک سال نہ رہا۔ ایک جگہ صبر و دوسری جگہ الٹ۔

تحقیق: دونوں جہ میں اثر کے فرق کا سبب بھی اسباب کا ضعف و قوت ہوتا ہے۔ کبھی اوجھل و ٹھنڈے میں خود تر کی طبیعت کے احوال کا اختلاف ہوتا ہے جس کو شمار کرنا عادتاً مشکل ہے لیکن اگر اسباب و احوال کا پتہ بھی اختلاف نہ ہو تب بھی عزیمت و رخصت دونوں شتوں میں تمیز نہیں ہے اس لئے اس کی فکر بے کار ہے۔

نکال: دوسرے اس معاملہ میں عند اللہ احقر پر تو پکڑ نہیں۔ اگر ہے تو اب کیا تدارک کروں بظاہر دعا کے علاوہ اب کوئی چارہ نہیں۔ حضرت سطر کا جواب شد و حکم ہو گا اس پر عمل کروں گا۔

تحقیق: پکڑ کا شہ کس جہ سے ہوا لیکن دوسرے شہ کا احتمال ہے اگر وہ ہو تو اس کا تدارک ضروری ہے۔ دوسرے جہ اپنی بزرگی کا کہہ نہ سکتی مخالفت و بال کا سبب ہوئی۔ اس کا تدارک اپنے گناہوں اور عیبوں کا احتضار اور یہ کہ انبیاء علیہم السلام سے زیادہ کوئی مقبول نہیں کبھی ان کے مخالف کو بھی دنیا میں سزا نہیں ہوتی۔ اگر پھر بھی اس سبب ہونے کا شبہ ذہن میں ہے تو یہ سبب ہو گا کچھ بزرگی ہی میں منحصر نہیں مظلومیت سے بھی سبب ہو سکتا ہے۔

نکال: پھر دوسرا جہ آیا۔

حضرت سطر نے جواب شاد فرمایا ہے مواخذہ کا شہ کس جہ سے ہوا اس پر عرض ہے کہ اگر احقر صبر و تحمل کر لیتا تو کچھ ہمدردی اس معاملہ میں کر لیتا جو کہ میرے اختیار میں تھی۔ دوسرے جہ سے ہے ورنہ ہوتا تو وہی اور ہو گا بھی وہی جو میرے ہر شائد تھان کو منظور ہے۔

تحقیق: جب رخصت پر تمیز کرنا بھی جائز ہے پھر شہ بے معنی ہے۔ (ذوالرجح ۱۸۱۱ھ)

آرام کی چیزوں میں بے رغبت نہیں ہونا چاہئے

نکال: حضرت! میں تو اکثر دعا کرتا ہوں کہ: اے اللہ! تجارے اعمال و محال اور کائنات کی مخالفت فرما۔ بظاہر کھانا چاہتا اور آرام کی چیزوں سے رغبت نہیں۔ بوسا خیاں آتا ہے کہ اس احباب پیٹنے پرانے کپڑوں میں لکھنا کر پرانی قبر میں اللہ تعالیٰ کے حوالے کر دیں۔ اگر وہ اپنے شخص سے دین تو اپنی مرغوبات (پسندیدہ چیزوں) کی جگہ کے میں احباب ہی کے لئے خرچ ہو۔

تحقیق: سب حاجات و خیالات محسوس و معلول ہیں لیکن رغبت کی نفی اس میں کبھی حقیقت کے اعتبار سے صورت کے اعتبار سے غلطی ہو جاتی ہے۔ دہم نعمت کی قوت ہوتی ہے یہ نعمت کو استعمال کر رہا ہوتا ہے اور وہ موجود ہوتی ہے تو رغبت محسوس نہیں ہوتی۔ نعمت کے چلے جانے کے بعد اس کا احساس ہوتا ہے۔ ہذا رغبت کی نفی کے دعوے سے بچنا چاہئے اور اگر ایسا احساس بھی ہو اس کا اعتبار نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ یہ دعا کرنا چاہئے کہ اے اللہ! بخشی رغبت ہے وہ دین میں مددگار ہو گا واثق نہ ہو۔ "کما روی عن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ" (بیضا)

حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔

مرے ہوئے بیٹے پر غم کے تصور میں کوئی حرج نہیں اگر تصدیق نہ ہو

پیشانی: اب یہ بات پیش آگئی ہے کہ میرا لڑکا جو کہ نیک بنی تو میری عدم موجودگی میں انتقال کر گیا تھا۔ اول وہاں میں تو بالکل طبیعت کو مضرب آگیا تاہم غم مغلوب تھا۔ اب جیسے جیسے نہ نہ گزرتا جاتا ہے اس کی یاد تازہ ہوتی جاتی ہے۔ دنا ہے قرار ہو جاتا ہے اور غم ختم کر تہجد میں جب زیادہ پریشانی ہوتی ہے تو بے استغفار کرتا ہوں اور لا حول پڑھتا ہوں۔ ابھی جناب والا کا تصور کر کے یہ سوال عرض کرتا ہوں اور جناب والا کی طرف یہ سے جواب خیالی کر رہا ہوں کہ "إِنَّ لِلَّهِ وَلَانَا إِلَهٌ وَاجِبُونَ" کے معنی پر غور کرنا چاہئے۔ اس تصور سے مجھے شفا ہوتی ہے مگر واقعی۔ اب یہ عرض ہے کہ ایسا خیال کرنے میں کچھ شرعی برائی تو نہیں۔ جو توبہ میرے لئے یہ وہی مان لی میں لایا ہوں۔ تحقیق تصور میں کچھ حرج نہیں۔ تصدیق و اعتقاد میں حرج ہے سوالی علم و فہم سے اس (تصدیق و اعتقاد) کا اخل ہی نہیں۔ (امور دینی، صفحہ ۱۷۷)۔

غیر اختیاری بات بری نہیں

پیشانی: عرض یہ ہے کہ میں اس وقت عصر کی جماعت میں شامل ہوا فوراً غسل کر کے اور پہرے پہن کر تو مسجد کی زمین پر فرش چٹائی نہیں بھیجی ہوئی تھی۔ اور زمیں کچھ نرم اور سیاہی مائل تھی۔ ساتھ ہی اس خیال سے کہ تہجد میں جانے سے میرے سفید پابند پر گھسنے کی جگہ دھب پڑ جائے گا جو دوسرے لوگوں کو اور خود مجھ کو برا معلوم ہوتا۔ ناہ پر غصہ دل میں پیدا ہوا کہ میرے ایک مرتبہ پہلے حبیب کر چکنے کے باوجود صرف بے شکست سے جو ان کے کام میں شامل ہے بچنے اور سستی کی وجہ سے چٹائی کے فرش کے بغیر جماعت کر لی۔ نماز ہی میں پھر نماز کے بعد حبیب کرنے کا قصد ہو گیا۔ یہ ناگواری 'سینے' واقع پر شروع عمری سے مجھ کو برا کرتی ہے۔ نہ نماز ہی میں خیال ہوا کہ بغیر حضرت والا سے اجازت حاصل کئے ہوئے امام کو تنبیہ نہیں کرنا چاہئے۔ اس نہ ہو کہ اس عادت ہی کو چھوڑنا ضروری ہو بلکہ ارشاد فرمایا جائے کہ ① یہ عادت یعنی نفس کو نماز میں کپڑے خراب ہو جانے کے اندیشہ سے ناگواری ہونا (جسے بہت زیادہ تھی اور اب سمجھتا کم ہے) بری ہے اور اس کے خلاف مجاہدہ ضروری ہے یا نہیں۔ تحقیق: غیر اختیاری بات بری نہیں ہوتی۔ بہرہ ادا سراز کہ اس کی مخالفت جبکہ اختیاری ہو ضروری ہے یا نہیں یہ مقرر یہ نہ کر دیتی ہے۔

پیشانی: ② فرش بچانے کے لئے لازم کو حبیبہ صرف اپنے کپڑوں کی حفاظت کی نیت سے جائز اور میرے لئے

نفس کے خوف سے نقصان زدہ ہے یہ نہیں۔

تحقیق: ہم بیسویں کے لئے اس میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اُمر اپنے ہی کپڑوں کے لئے، دو تو (نفس کی) کاغذ کو بچ رہے اور اگر اپنی شخصیت میں نہیں بکرا اُمر ایسے موقع پر دوسروں کو کھڑا دیکھے تو اس کے کپڑوں کی حفاظت کے خیر سے بھی امام پر غصہ کے تو مخالفت ضروری نہیں ہے۔ (امروز شوال ۱۴۱۵ھ)

قبض کا علاج

مختار: حضرت! عجب حال ہے کہ اب اپنے کوئی حال بھی کسی سے کہنے کوئی نہیں چاہتا۔ انتہا یہ کہ بیماری کا حال (بھی) طبیب تک سے کہنے کوئی نہیں چاہتا۔ اس سے بڑھ کر یہ کہ حضرت کی خدمت میں ہر گھر بلے جاں عرض کرنے کا قضاہ رہتا تھا اور بیماری میں اُن کچھ اور عرض کرنے کے قابل نہ ہوتا تھا تو ایک کارڈ موصول وہ اس کے لئے ضرور ڈالوا دیتا تھا مگر اس مرتبہ سارا ہی بیماری میں ہی گذر گئی۔ طبیعت کا ایک اور انقلاب بہت عجیب اور بالکل امیر کے خلاف نظر آ رہا ہے پیسے جس معاملہ میں اس کا تھیں ان کو جاتا تھا کہ وہیں واسطی کے علاج سے سحر حق پر ہوں تو پھر کسی کی ناراضی یا ناسوائقت کی پروا نہیں، دلی تھی۔ اب یہ حال ہیں وہاں کہ کچھ غلط کسی غریب بھی کسی کی ناراضی مگر اس کے کوہل نہیں چاہتے حتیٰ کہ بعض صورتوں میں مخلوق کی رضا میں خالق کی ناراضی کا احتمال غریب لیتا ہوں۔ مثلاً یہ جان کر کہ جامعہ میں بھائی کے لئے مکان میں بلاتان کی اور ان کے لئے دینی نقصان کا سبب ہو سکتا ہے۔ پھر بھی صرف اپنے اس خیال کے، غصہ اور اپنی رائے کے اختہ ولف کو ظاہر کر کے زیادہ تر ان کی خاطر داری کے لئے روپیہ بھیج دیا۔ بعض صورتوں میں نفس کی راحت و تکلیف کا سواں ہوتا ہے مثلاً حملہ کے بعض گھروں میں باہر پانہ نہ تھیں ان کے مہمان و غیرہ بڑا اجازت میرے یہاں کے پانہ میں آجائے تھے جس سے مجھ کو بڑا تکلیف ہوتی تھی۔ یہ ایک پرانی عادت ہے کہ پانہ صاف نہ ہوتو جانے میں بڑی ناگوار ہوئی ہے۔ چند لمحہ تین چار دن سے اپنے پانہ میں قفل ڈال دیا ہے۔ گلاب دل ہی دل میں اس کی تکلیف ہے کہ دوسروں کو تکلیف دلی آئندہ سے ان دونوں قسم کی صورتوں میں کیا طرز عمل اختیار کروں۔

تحقیق: وار کا اجاز (کریں) جبکہ صاف گناہ کی بات نہ ہو۔ یہ تو ایک جزو کا جواب ہے جو آخری جز ہے۔ اب مجموعی مضامین کا جو سب پیش ہے۔ میں نے خط ایک ایک حرف پر عیاں سارے حالات ایک بڑے حال کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ہیں اور وہ بڑا حال قبض ہے۔ ان ٹکڑوں میں بعض واقعات قبض کے بلا واسطہ آ رہے ہیں اور زیادہ ایسے ہی ہیں۔ اور بعض جملے ہیں یعنی قبض سے نکلتی ہوئی اور قبض سے نکلتی اور تکلیف سے وہ واقعات جن میں دوسروں کی رعیت کے بارے میں آپ کو مخلوق کے مقدم کرنے کا غلط شبہ ہو گیا اور ان کی تھوڑی

ٹھکی کر اس معصوم ہوئی۔ یہ دل طبعاً ضرور کمرود ہے لیکن اپنے نمانک کے اعتبار سے محبوب (پسندیدہ) ہے۔
 "عسی ان تکرہوا لہ" وہو خیر لکم" اس سب کا علاج پہلے آپ فطرت میں تفصیل سے عرض کر چکا
 ہوں اور مجمل مختصر و مفید علاج صرف تفویض ہے اور اس کے ساتھ فکر دعا کی بھی ہمت نہ ہو تو اس کا انتہا بھی
 چھوڑنے اور اس پر عمل کیجئے۔

احب متاجاة الحبيب باوجہ ﷺ ولكن لسان المذنبين كعيل
 تلو جملہ "میں چاہتا ہوں کہ محبوب سے مختلف الفاظ سے باتیں کروں مگر (مناہوں کی وجہ سے)
 گناہگاروں کی زبانیں اڑھڑا جاتی ہیں۔"

اب وہ پر قسم کرتے ہوں۔ والسلام (خود ان ہی قسم اور قسمیں)

جو احوال غیر اختیاری محمود ہوں مگر اعمال اختیاریہ شریعت کے مطابق نہ ہوں وہ
 احوال غیر محمود ہیں اور (اس کا) الٹ

حَال: خانقاہ شریف کو چھوڑتے ہوئے تلقین و صمد تھا مجبوراً چلا آیا۔ یہاں پہنچ کر واقعات سے معلوم ہوا کہ حضور
 کی توبہ و عبادہ بربر کام کر رہی ہے۔ حضور کی توبہ و برکت سے اپنے افعال و اقوال و حرکات و سکنات کے محاسب کی
 ایسا دھن لگی کہ اس کے بغیر یقین نہیں آتا۔ یہاں آ کر چند واقعات پیش آئے جو عرض حال ہیں۔

پہلا: ایک روز میں کھانا کھ رہا تھا کہ ماسٹرنے قیہ کرتے آ بیٹھا۔ میرے پاس کچھ روٹی پٹی اس کو ڈال دی۔
 شب کو عذابات اذکار میں کچھ کی محسوس ہوئی کتنا غور و فکر کیا کوئی بات مجھ میں نہ آئی۔

دوسرا واقعہ: دس کے دس سینا سنئے آئے کھانا کھا رہا تھا کہ دو آگئے عادیہ تواضع کی وہ بے کھف کھانے بیٹھ
 گئے کچھ کھا یا بعد مغرب حسب عادت مراقب ہوا بھی نہ لگا۔ دنیا کی استفادہ کیا۔ کچھ میں آیا کہ تجھے تواضع کرنے کا
 حق نہ تھا اور نہ کئے کو ڈانٹا تھا۔ اس کی خلافی اس طرح کی کہ اگلے وقت اشتہاء سے کم کھا یا اور بھیج دیا۔ فکر و ذکر
 کے وقت معصوم ہوا خلافی نہیں ہوئی۔ بہت استفادہ کے بعد حضرت کا ارشاد آیا کہ حقوق العباد و صریح معاف
 کرانے و دا کرنے سے معاف ہوتے ہیں۔ اس وقت نواب مدد حسب موجود نہ تھے کئی روز بعد تشریف لائے تو
 عرض کرتے ہوئے شرم و عار آئی کہ او چھاپن ہے۔ اس گفتگو میں کئی روز گزر گئے۔

ایک تیسرا واقعہ پیش آیا، میری عادت ہے گرم پانی آخر شب کے لئے اپنے پاس پیٹ کر رکھ دیا کرتا تھا۔
 اتفاق سے وہ گرم کیا۔ سردی زیادہ تھی ٹھنڈے سے ارادہ کیا 'اردلی' (ساتھ رہنے والا سپاہی) کی آنکھ کھل گئی۔

پوچھنے پر میں نے ظاہر کیا تو اس نے بتایا کہ اندر کمرہ میں گرم حمام ہے وہاں سے گرم پانی لے لو۔ میں لوٹا بھر کر رہا اتفاق سے غنم مرتبہ اس میں پانی لایا نماز ادا کی مگر ذوق میں اور کمی محسوس ہوئی۔ تحقیق سے معلوم ہوا کہ وہ اپنی نواب صاحب کا خاص (ملک) ہے۔ عجب نہیں کہ نواب صاحب کو کافی نہ ہوا ہو۔

ایک چوتھا واقعہ جو پیش آ گیا کہ نظام لٹا دقات ۸ سے ۱۲ تک دے رکھا ہے۔ مجھے ہمیشہ حضور پتا تھا ۱۱ بجے نماز چاشت ادا کر لیتا تھا۔ ایک مرتبہ حضور نے ز مسجد میں گیا خیال کیا جب وضو یہاں کیا تو نماز بھی کم از کم دو نفل پڑھنا چاہئے۔ اس میں آدھا گھنٹہ صرف ہو گیا اس کا تذکرہ اس طرح کرنا چاہا کہ بجائے ۱۲ بجے کے ساڑھے بارہ بجے چھٹی کر دوں گا۔ خیال ہوا کہ بچے نے کیا خطا کی کہ اس کو روکے رکھوں۔

مجبوراً یہی رائے ہوئی کہ ضرور سب واقعات ظاہر کر کے معاف کراؤں۔ چنانچہ تفصیل سے عرض کیا۔ چھوٹے صاحب نے اور ان کے مشیر قاضی صاحب نے فضول سی بات فرمائی کہ اس میں کیا معافی کی ضرورت ہے مگر نواب صاحب نے فرمایا مجھے اس سے بڑی خوشی ہوئی یہ سب معاف اور آئندہ سے کھانا دیا جائے وغیرہ جو چیز کھانے کی آپ کے پاس جائے گی وہ آپ کی ملک ہوگی ہر طرح کے تصرف کا آپ کو اختیار ہوگا۔ اور تعلیم میں بھی کوئی وقت کی پابندی نہیں آزادی ہے۔ بس ہم تو کام دیکھیں گے۔

اس کے بعد حضرت کی دعا و برکت و جوتیوں کے صدقہ سے ایسے رحمت کے دروازے کھلے کہ خانقاہ کا مورد آمیزہ مگر بعض حالات قابلِ اظہار ہیں اصلاح فرمائیں۔ وہ یہ کہ پہلے جبر میں جی لگتا تھا اب خفی میں (گستا ہے) اسی طرح پہلے زیادہ ذکر کی طرف رغبت ہوتی تھی۔ اب شب کو بھی زیادہ نماز میں جی لگتا ہے اس لئے نوافل کا وقت ختم ہونے کے بعد بارہ تسبیح کرتا ہوں۔ کبھی ایک ایک آیت شریفہ کے تکرار میں دیر لگ جاتی ہے۔ صبح صادق ہو جاتی ہے۔ بس اس کے بعد بارہ تسبیح کرتا ہوں۔ اللہ اصلاح فرما کر سطح فرمایا جاؤں۔ دعا کی درخواست ہے اللہ تعالیٰ اپنی رضا نیک عمل پر استقامت عطا فرمائیں اور خاتمہ بخیر ہو حضور و آل کو صحت و عافیت کے ساتھ ہمیشہ ہمیشہ قائم و دائم رکھے۔

حقیقی: مجموعی حالات سب محمود ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس سے اچھے حالات عطا فرمائے۔ بس صرف یہ قاعدہ ہمیشہ قابلِ اختیار ہے کہ جو احوال غیر اختیار یہ ظاہر محمود ہوں مگر اعمال اختیار یہ شریعت کے مطابق نہ ہوں وہ احوال غیر محمود ہیں۔ اور جو احوال غیر اختیار یہ ظاہر غیر محمود ہوں مگر اعمال اختیار یہ شریعت کے مطابق ہوں وہ احوال محمود ہیں۔ احوال کو ہمیشہ اس معیار پر جانچنا ضروری ہے۔ ان سطروں میں تمام احوال لکھے گئے خط کا فیصلہ ہے۔ باقی

دعا کرتا ہوں اور دعا چاہتا ہوں۔ والسلام

چھٹا باب

ذکر و شغل کے بیان میں

احکام آخرت، عامل کی نیت اور علم پر موقوف ہیں نہ کہ حقیقت پر

مثال: کئی دن سے ایک ہات پوچھنا چاہتا ہوں۔ آج اس کا عنوان تحریر خدمت ہے۔ امر کستانی جو موعظ فرما جائے۔ کیونکہ حضرت والا کے سوا کسی سے عرض کروں وہ یہ ہے۔ انکار و مہادات و اشتعال کا پورا کرنا بندہ کا کام ہے اس طور پر کہ حقیقت میں بدن و جلد اور کپڑوں کی پاکی کا جس کو علم نہیں یا اشتعال دوسری شرائط وہ (حقیقت میں) پوری طرح ادا نہیں کرتا وہ اپنے خیال میں وہ پاک ہے اور شرائط کو ادا کرنے والا ہے۔ اس طریقے سے شغل میں کبھی شغل نہ ہوتا ہے کبھی نہیں جس کو قبولیت کا مدار کرنا ہوتا ہے نہ معلوم ایسے حالات کا آخرت میں اللہ تعالیٰ کے قریب میں یاد دہی ہے۔

تحقیق: آخرت کے احکام کا مدار نہ نیت اور علم پر ہے نہ کہ حقیقت پر۔ جس پوچھی گئی حالت میں قبولیت کا وعدہ ہے ﴿وَأَن تَلْبِسَ الذِّمَّةَ لَا يَخْلِفَ اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ (کہ اللہ تعالیٰ وعدہ خلاف نہیں کریں) معصوم نہیں شدہ ہیں ہوا۔ مثال: یہ بالکل ممکن ہے کہ ایک شخص حج جیسی مشکل ترین عبادت کرے اور اللہ وہ پاک مرد ہو اور اس کی برکت و ادا پر اللہ تعالیٰ زیادہ ناراض ہوتے ہیں۔ اسی طرح دوسری عبادت ہیں۔

تحقیق: اس (مرد و عورت) کے ادا کر کے علم کی یاد رکھنے کے خلاف ہونے پر دلیل ہے جیسا کہ بھی ذکر کیا مرد و عورت اللہ کی نگاہ میں ہوتا ہے نہ کہ غیر امتیازی پر اور غیر معلوم ہونے کے لئے غیر امتیازی ہونا ضروری ہے۔ (امور، مدارج النبیؐ)

ذکر یا نماز میں جوش نہ ہونا محبت سے خالی نہیں

مثال: حضرت قدس اس نامی کی طبیعت میں ایک سادگی نہیں رہتا۔ کبھی تو ذکر ہو یا نماز ہو یہ کوئی وقت ہو طبیعت میں ایک عجیب جوش اور شوق پاتا ہوں اور کبھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ زبان پر ذکر اللہ ہے اور اندر خاک بھی اتر نہیں۔ بعض اوقات تو فری نہیں آتا مگر ظاہر ہوتا ہے کہ وہ محبت سے خالی ہے۔

حقیقی: کوئی محبت سے (دل خالی ہے) اعتقادی و عقلی سے یا انفعالی اور طبعی سے۔ اگر دوسری صورت ہے تو نقصان دہ نہیں ہے مگر پہلی صورت ہو تو اس میں خالی ہونے کا افسوس نہیں ہوتا۔ آپ کو افسوس کیوں ہے یہ افسوس خود لگے ہوئے کہ آپ اس محبت سے خالی نہیں ہیں۔ (امروز، رمضان ۱۴۱۰ھ)

نماز و دعا کے وقت رونا نہ آنا کچھ حرج نہیں

مخالف: کتابوں کے مطالعہ خاص طور پر حضرت اقدس کے مواعظ یا حضرت نبی کریم ﷺ کے حالات مبارکہ پڑھنے سے کبھی کبھی رونا بھی آتا ہے اور دل پھڑک اٹھتا ہے مگر قرآن مجید و نماز اور دعا کے وقت رونا نہیں آتا۔ ہاں غصہ کی آہیں ضرور کثرت سے اٹھتی ہیں اور کبھی وہ بھی نہیں۔ اس میں شک نہیں کہ مندرجہ بالا چند حالات میں محبت کی جھلک ہی ضرور ہے۔ باقی حالات سے وہ بھی بھی ہوتی ہے۔

حقیقی: کیوں کیا کسی مقصود کا راستہ بند ہے۔

مخالف: اور یہ تو حقیقی بات ہے کہ حالت جیسی ہونی چاہئے ویسی باطل نہیں ہے۔ حضرت اقدس ارشاد فرمائیں کہ میری حالت کس طرح بہتر ہو۔

حقیقی: وہ دن ماتم کا ہوگا جس دن یہ سمجھو گے کہ جیسی حالت ہونی چاہئے جیسی ہوئی کیونکہ اس درگاہ میں تو حضرات انبیاء و ائمہ کرام بھی اپنی حالت کے بارے میں فیصلہ کرتے ہیں کہ جیسی حالت ہونی چاہئے جیسی دیکھا نہیں ہے "ما عبدناك حق عبادتك" (کہ اے اللہ! ہم نے آپ کے حق کے مطابق عبادت نہیں کی) کا حال ہوتا ہے۔ (امروز، شوال ۱۴۱۰ھ)

شوق میں آواز نہ بڑھے

مخالف: (ایک مستور کی طرف سے)

ذکر آہستہ آواز سے کیا کروں یا اتنی آواز سے کر لیا کروں کہ میرے شوہر سن لیں۔

حقیقی: اسے کامیاب نہیں مگر شوق میں آواز نہ بڑھ جائے۔ (امروز، شوال ۱۴۱۰ھ)

نماز میں اگر کسی ضرورت سے غیر نماز کا خیال لانے میں مضائقہ نہیں

مخالف: حضرت نے ارشاد فرمایا ہے کہ "ہاں نماز میں بلا ضرورت غیر نماز کا خیال نہ لانا چاہئے۔" تو عرض یہ ہے کہ اگر کسی ضرورت کی وجہ سے (کسی) مشروع (جائز) اور مہمان (صحیح) کام کا خیال جان بوجھ کر لائے اور اس کو پائی بھی رکھے تو کیا اس میں پکڑ نہیں ہے۔

تحقیق نہیں۔

مثال: اگر نہیں تو کیوں نہ آخر اس سے نماز میں تو غلط آئے گا ہی اس لئے کہ نماز کے علاوہ دوسری چیز ہے اس سے حضرت والا مطلع فرمائیں۔

تحقیق: غلط کاربرد بیکار سبب نہیں۔ یہ فعل ثواب کی کمی کے معنی میں ہے۔ جیسے تین بار تسبیح کہنے میں پانچ بار کہنے سے ثواب کم ہے فساد یا کراہت کے معنی میں نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ برے اور گناہ کے خیالات سے تو نماز میں غلط پیدا ہوتی ہے اور اچھے اور نیک کے خیالات سے اگر وہ نماز عین کے بارے میں پس نور بڑھتا ہے اور اگر وہ غیر نماز ہے تو نور نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے اور جو نہ برے ہوں نہ اچھے ہوں بلکہ جائز ہوں اگر ضرورت کی وجہ سے ہوں جس کی تفصیل آئندہ آ رہی ہے تو اس کا بھی یہی اثر ہے اور اگر غیر ضروری ہے تو نور گھٹتا ہے مگر علمت پیدا نہیں ہوتی۔

مثال: ایک یہ گندارش ہے کہ ایسی وہ کون سی ضرورت ہے کہ جس کی وجہ سے نماز میں یہ خیال مشروع یا مباح لاا جا سکتا ہے۔

تحقیق: وہ ضرورت وہ ہے کہ اگر اس دقت اس کو سہارا دیا جائے تو کوئی نقصان یا حرج ہو جائے گا یا کوئی ضروری منفعت فوت ہو جائے گی۔ (نور محمد ص ۱۵۱)

سلطان الاذکار وغیرہ یکسوئی کے لئے ہیں

مثال: جو غفل اور سلطان الاذکار کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں دو کس طرح کئے جاتے ہیں اور ہمارے مناسب ہیں یا نہیں۔ دل چاہتا ہے کہ جو علاج کے طریقے سلوک میں غفل مراقبہ سلطان الاذکار وغیرہ ہیں دو سب عمل میں لاکوں اور عمل کر کے ان سے مستفید ہوں۔

تحقیق: ہر غفل ہر شخص کے لئے نہیں ہے۔ یہ اشغال یکسوئی کے لئے ہیں۔ اگر کسی کو صرف ذکر میں یکسوئی نصیب ہو جائے کافی ہے۔ باقی اس کا طریقہ حیاہ القلوب میں لکھا ہے۔

مثال: حالات و کیفیات اگرچہ مقصود نہیں ہیں مگر دل میں ایک شوق ہے کہ دیکھوں وہ کیا چیزیں ہیں اور وہ کسی خاص مراقبہ یا غفل سے حاصل ہو سکتی ہیں یا سوہب (عطائی) ہیں۔ اگر میرے حال کے مناسب ہو تو کچھ ارشاد فرمایا جائے۔

تحقیق: جب مقصود نہیں تو تماشا ہی دیکھنے سے کیا فائدہ۔ باقی یہ کہ کیا چیز میں سو کم زیادہ سب کو پیش آتے ہیں

اور سب ہی کو ان کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ کی زیادتی و ضعف و قوت ایسی محبتِ اُلٰہی ہے کہ خیرِ محبوب سے دل برداشتہ ہو جاتا ہے۔ یہی ہیں وہ کیفیات اور اکثر غلط و اشغال کے نتیجے میں مرتب ہو جاتی ہیں مگر ضروری نہیں اور بکثرت صرف ذکر و تذکرہ و انبیاء سے بھی پیدا ہو جاتی ہیں۔

حِجَال: حضور مشاہدہ، معائنہ و مفاہیہ ترقیِ مالکہ یا دوست اور راسخ نسبت مع اللہ (یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ مضبوط نسبت) کا نام ہے یا کوئی اور چیزیں ہیں۔

حَقِیقَت: ان غی کے آثار ہیں۔ یہ سب اصطلاحیں ہیں جن کی تفسیر تعلیم الدین میں موجود ہے۔ استعداد کے ہونے سے مختلف حالات پیش آتے ہیں جن کے لئے کوئی ضابطہ نہیں۔ حالات کی اطلاع ہونے سے معلم تشخیص کر لیتا ہے لیکن اگر تشخیص بھی نہ کیا جائے تو جو ان کے منافع ہیں وہ کام کرنے سے حاصل ہوتے رہتے ہیں جیسے دوا سے صحت ہوتی رہتی ہے اگرچہ صحت کے درجات مرتباً کو معطوم نہ ہوں طیب ان درجات کو سمجھ کر تدبیر کرتا رہتا ہے۔

حِجَال: کیا ایسا ذکر کرتے کرتے اللہ کی طرف سے عطا ہو جاتے ہیں یا ان کے حاصل کرنے کے لئے کسی خاص مشغل وغیرہ کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔

حَقِیقَت: اوپر لکھا جا چکا ہے کہ اکثر اشغال کے نتیجے میں ہو جاتے ہیں مگر لازمی نہیں کبھی اشغال سے بھی نہیں ہوتے کبھی اشغال کے بغیر بھی ہو جاتے ہیں۔

حِجَال: اور ان حالتوں کی ترنا مقصود ہے یا نہیں؟

حَقِیقَت: نقصان وہ ہے کیونکہ غیر مقصود میں مشغولی ہے۔

حِجَال: نوران کی ترنا کرنا گویا بڑائی کی آرزو ہے نقصان وہ تو نہیں ہے۔

حَقِیقَت: نقصان کی وجہ یہ نہیں ہے اگرچہ عشاق کا یہی مذاق ہے مگر وہ مذاق عشقی ہے علمی نہیں بلکہ نقصان کی وجہ وہ ہے جو ابھی مذکور ہوئی یعنی غیر مقصود میں مشغول ہونا ہے۔

اطلا: معلوم ہوتا ہے ابھی طریق کی حقیقت و ذہن میں بھی نہیں ورنہ یہ سوالات پیدا نہ ہوتے۔ ان کا سبب میری کتابوں کا ناقص مطالعہ ہے (دندان میں سب کی تحقیق ہے۔ (امور جاری و شائی ۱۳۱۷ء)

ناشائستہ کلمہ نکلنے کی صورت میں جہر و ضرب کو ترک کروینا چاہئے

حِجَال: بارہ صبح کے بعد ہر قسم کا ذکر مختلف طور پر تبدیل ہونا رہتا ہے اور کئی حالتیں ذکر میں بدلتی رہتی ہیں۔ آج

کل ذکر میں ایک نئی حالت عادی ہوتی ہے یعنی ذکر شروع کرنے سے کچھ ایسے کے بعد منہ سے یہ کلمہ نکلتا ہے "لا الہ الا اللہ" (ایک امتی کا نام) کہ رسول اللہ یہ کلمہ کئی دفعہ منہ سے نکلتے دیکھ بعد منہ سے توجہ نکلتی ہے اور پھر تین دفعہ استغفار پڑھا جاتا ہے۔ پھر صحیح کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ نکلتا ہے اور پھر ذکر کرنا ضرور ہوتا ہے اور ذکر اسم ذات ایک ضروری زبان دماغ اور کانوں اور منہ سے ہوتا ہے اور طبیعت پر جوش ہوتا ہے اس کے تھوڑی دیر بعد پورا کلمہ نکل کر ذکر ختم ہو جاتا ہے۔ حضور کو دوبارہ اس لئے تکلیف دی گئی ہے کہ اس حالت سے طبیعت میں پریشانی ہو رہی ہے اور یہ حالت بندہ کی سمجھ سے باہر ہے۔ بندہ نے اس میں مبالغہ نہیں کیا۔

پتہ چلتا ہے: اور پریشانی سے زیادہ زور سے اور جوش کا اثر ہے۔ ضرب و جبر بند کر دو۔

تخالی: کئی باتیں ایسی ہیں کہ زبان اس سے قاصر ہے۔

پتہ چلتا ہے: سمجھو کیا ہیں۔ (امام شعبان، سلطان اشراق ص ۱۳۵)

کانوں میں آواز کائناتی وینا ناموسیقی (دنیاوی عالم کے) آثار میں سے ہے

تخالی: کانوں میں ایک آواز ہر وقت سنائی دیتی ہے جیسے جھنگریاں ہنسی ہیں۔ اس کی جہت محسوس نہیں ہے۔ مجھے خیال ہے کہ جب کچھ کام نہیں کرتا تھا جب بھی ایسی آواز محسوس ہوتی تھی جسے میں خیر سمجھتا تھا لیکن وہ شب میں محسوس ہوتی تھی۔ اب کچھ عرصہ سے جس کی تعین یا دشمنی میں کاروبار میں مشغولی کے بعد بھی سنائی دیتی ہے اور ایسی حالت میں بھی کہ جب کوئی مرض یا تحیر نہ ہو۔ چند روز سے ٹیک اور آواز اس میں شامل ہے جیسے اور ایک جوش کھارہتی ہو اور کبھی ایسی جیسے بہت دور تھا رنج رہا ہو۔ یہ آواز دماغ میں اور کبھی دماغی جانب محسوس ہوتی ہے لیکن شب میں دن میں مصروفیت کی حالت میں محسوس نہیں ہوتی۔

کئی روز سے ایک اور آواز محسوس ہونے لگی ہے جیسے بائسری (انخوڑ) بچا ہے۔ کبھی ہر ایک آواز ہو جاتی ہے کبھی موٹی۔ یہ آواز بائیں کان کی طرف سے رات میں سنائی دیتی ہے اور دن میں غور کرنے سے محسوس ہوتی ہے ورنہ نہیں۔ اس میں اور آوازوں کی طرح یکسانیت اور روانی نہیں بلکہ تھوڑے (لہریں) اور تھوڑے (ایک حالت پر نہ رہتا) ہے۔ گویا کوئی اسے کم زیادہ کر رہا ہے کبھی ایسا محسوس ہوتا ہے کہ گھڑ بھا۔ مگر غور کرنے سے ختم ہوتا ہے کہ گھنٹہ بجنے کا یہ وقت نہیں ہے۔ اس کی بھی کوئی سمت محسوس نہیں ہوتی۔ گفزارش کی وجہ یہ ہے کہ آیا یہ سب طبیعتی باتیں اور توجہ کے قابل نہیں ہیں جیسا کہ میں نے اب تک ان کے ساتھ برتاؤ رکھا یا مقصود یا مقصود کا ذریعہ ہیں اور اگر ایسا ہے تو اس کے بارے میں کیا ہدایت ہے۔

تَحْقِیقِ: بعض اشغال سے یہ کیفیات پیدا ہو جاتی ہیں۔ مگر یہ سب ماسوائی (دنیاوی عالم) کے آثار ہیں۔ جن میں مملکت کیسوی کی عادت ہو جانا ہے ملکوتی (فرشتوں کے عالم کے آثار) نہیں اس لئے اس کی طرف توجہ نہ کی جائے۔ اس سے یہ کام لیا جائے کہ کیسوی کے ساتھ ذکر میں لگ جانا چاہئے۔ (الترغیب، رمضان، شوال ۱۳۹۵ھ)

جمہری ذکر کے بارے میں ایک شبہ کا جواب

(اس مضمون کا پہلا حصہ پہلے باب میں گزر چکا ہے)

حَال: محقر نے پہلے خط میں جمہری ذکر کے بارے میں لکھا تھا کہ شریعت کے خلاف تو نہیں اور اکثر حدیثوں سے ذکر غفی کا پتہ چلتا ہے تو حضرت نے تحریر فرمایا کہ الفاظ حدیث کے کلمے جائیں تو بخاری شریف میں ایک روایت ہے اور مسلم شریف میں بھی ہے۔

”عن ابی موسی قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر (وغی روایۃ فی غزوۃ) فکنا اذا علونا کبرنا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایہا الناس اوبعوا عنی انفسکم فانکم لا تدعون اصم ولا غائباً ولكن تدعون سبعاً یصبراً۔“

ترجمہ: ”حضرت ابو موسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے (یا ایک غزوہ میں ساتھ تھے) ہم جب چڑھائی پر چڑھتے تو زور سے غمیر کہتے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنی جانوں پر زنی کرو تم کسی بہرے یا غائب کو نہیں پکار رہے ہو بلکہ تم سننے والے اور قریب کو پکار رہے ہو۔“

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ذکر آہستہ ہونا چاہئے ورنہ حضور ﷺ کے حکم کے خلاف ہوگا اور ایک روایت میں ہے۔

”اخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عقبی فلما اعلا علیہا رجل نادى فرفع صوته لا اله الا الله والله اكبر ورسول الله صلى الله عليه وسلم على يملحه قال فانکم لا تدعون اصم ولا غائباً۔“

ترجمہ: ”رسول اللہ ﷺ ایک گھائی میں چل رہے تھے۔ جب ایک صحابی رضی اللہ عنہ اُٹھ اُٹھ کر اس پر چڑھنے لگے تو انہوں نے پکارا اور اپنی آواز کو بلند کیا (اور کیا) لا اله الا الله والله اكبر۔ رسول اللہ ﷺ اپنے فخر پر سوار تھے آپ ﷺ نے فرمایا: تم کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے

ہے۔

يَحْقِيقُ: "ادبعوا علی انفسکم" (اپنی جانوں پر نزی کرو) خود حدیث کے محل (معنی لینے کی جگہ) کو بتا رہا ہے کہ جہرہ سے نریدہ تھا جس میں نفس پر تکلیف و مشقت ہوتی تھی تب ہوتا تھا اور بلا ضرورت تھا نیز "لأنکم لا دھون اھم ولا غائب" (کہ تم کسی بہرے یا غائب کو نہیں پکار رہے ہو) بھی اسی محل کی تائید کر رہا ہے کیونکہ بہرے اور غائب کو سنانے کے لئے زیادہ زور سے بلا لنے کی عادت ہوتی ہے۔

لَحَاقُ: کسی حدیث سے ذکر بالجہر کا صاف طور پر ثبوت معلوم نہیں ہوتا ہاں بخاری شریف کی ایک حدیث سے کچھ غلطی طور پر پتہ چلتا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نماز کا اختتام تکبیر سے سمجھتا تھا اس موقع پر بھی یہ کہا جا سکتا ہے کہ وہ ذکر آہستہ تھا ذکر بالجہر نہیں تھا۔ کیونکہ بہت سے لوگ ایک بات کو آہستہ بھی کہتے ہیں جب بھی آواز گونج جاتی ہے جیسے آج کل معلوم ہوتا ہے حالانکہ سب لوگ آہستہ کہتے ہیں۔

يَحْقِيقُ: پورے الفاظ دیکھتے تو تمہاری تقریر کا فیصلہ ہو سکتا دوسرے جہز نے اس سے استدلال کیا ہے جہر سے ثابت نہ ہونا اس کی شروعییت کے لئے کافی ہے اس تحریر کے بعد وہ حدیث دیکھی اس کے یہ الفاظ ہیں۔

"عن ابن عباس قال ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت اعلم اذا انصرفوا بذلك اذا سمعته."

تَرْجُمَہ: "حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ لوگوں کے فرض سے فارغ ہونے کے وقت ذکر کے لئے آواز کو بلند کرنا حضور ﷺ کے زمانے میں تھا جس جاں لیتا جب لوگ نماز سے فارغ ہو جاتے جب میں ان کی آواز میں لیتا۔"

کیا آواز کے بلند ہونے معنی جو کچھ میں آئے ہیں آپ کے احسان کی نفی کے نہیں ہیں فتویٰ دارالست کے علاوہ علمی دنالست بھی ثابت ہے اس لئے کہ امام کے سلام سے پھر لے گا نہ ہونا اور تکبیر سے علم ہونا صاف تہرم ہے کہ تکبیر کی آواز سلام کی آواز سے بھی زیادہ بلند تھی اور جہر کہا ہوتا ہے۔

لَحَاقُ: اگر کوئی عذوف جمع بات ہو تو لآخر معالی کا طلب کا ہے۔

يَحْقِيقُ: حدیث و فقہی تحقیق سادہ سے کرنا ہے اُرشع اس کے خلاف کہے اس کو ملّا۔ کے فتویٰ سے اطلاع کرے وہ مجبور نہ کرے گا خود ایسے مسائل اس سے پوچھتا ایک قسم کا اعتراض ہے جو طریق کے خلاف ہے۔ معاف تو میں نے کر دیا مگر آئندہ تم بھی اصحاب کے طریقے کی تعلیم سے مجھ کو معاف کر دو اس کے لئے اور کسی کو

تجويز کرو پھر جس کھول کر فقہ و حدیث کی تحقیق کرو مگر نہ ہوں۔ دلوں چریں (ایک ساتھ) جمع نہیں ہو سکتیں اور یہ مشورہ تمام مسائل کے متعلق نہیں، صرف وہاں ہے جہاں شیخ کی تعلیم کے بارے میں وہم کا شبہ ہو یہاں ہے کہ ذکر جہری قصیم پر شبہ کیا گیا۔

حُثَال: اور خیریت مزاج مبارک سے اطلاع دیں۔

تَحْقِيق: ”فیصلہ“ پوچھنا خیریت سے مقدم ہے۔

حُثَال: اور حضرت دعا فرمادیں۔

تَحْقِيق: دعا سے غدر نہیں۔ (مگر شبہ، مضامین، غول، حلال)

تعلیم الدین کے ایک مقام پر شبہ اور اس کا جواب

دوسرے فیصلہ: رسالہ بالا (الاعتدال فی متابعة الرجال)

حُثَال: تعلیم الدین میں ایک مقام پر ہے کہ شیخ کے خلاف شرع افعال پر بھی نکتہ چینی نہ کرے اور اس کے اشتباہ میں مشدوی سے حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کا واقعہ نقل کیا گیا ہے مگر یہ حدیث سے خالی نہیں پہلے تو اس لئے کہ حضرت فہر نے صاف صاف فرما دیا ہے کہ ”وہا فعلہ عن امری“ (کہ میں نے یہ خود نہیں کیا) یہاں شیخ کے خلاف شریعت فعل پر شیخ کے پاس کوئی سند نہیں دوسرے خود رسول اللہ ﷺ کے بعض وہ افعال جو صحابہ رضی اللہ عنہم کو اعتراض کے قابل معلوم ہوئے اس پر انہوں نے اعتراض کیا اور آپ نے نہایت خندہ پیشانی سے جواب دیا اور کبھی قول فرمایا۔ مثلاً بدر میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ اعتراض کہ آپ نے اپنے بھائی اور چچا کے قتل کو منع کر دیا اور ہمارے باپ بھائی کے قتل کا حکم فرمایا اس لئے ہم تو ضرور آپ کے بھائی اور چچا کو بھی قتل کریں گے۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمہارے باپ بھائی تو خود باعث جنگ ہیں اور میرے بھائی اور چچا تیرے ہیں اور مجبور کر کے لائے گئے ہیں۔ یہ حضرت فاروق نے کلمہ لا الہ الا اللہ کی بشارت وقت سے پہلے بتایا اور آپ نے بھی قبول فرمایا کہ ”ادعہم یعملون“ (کہ ان کو چھوڑ دو تاکہ وہ تمس کر دیں)۔

غزوہ خنین میں بعض نوجوان انصاریوں نے سولہ قلوب (جس کی ایک تپکی کی گئی) کو زیادہ حصہ دینے پر اعتراض کیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ لوگ اونٹ بکری اپنے گھر لے جائیں گے اور تم لوگ رسول اللہ ﷺ کو اپنے گھر لے جاؤ گے۔ حالانکہ رسول اللہ ﷺ کے افعال پر تو یہ بھی کہا جاسکتا تھا کہ آپ کا ہر فعل شریعت ہے مگر اس پر بھی اسلام کے ظاہری عدل اور اعمال کی تعلیم کے خلاف آپ کے جو افعال معلوم ہوئے

صحاب نے اعتراض کیا اور آپ نے انکار کے بغیر جواب مرحمت فرمایا اور قرآن کی کوئی آیت بھی اس قسم کے اعتراضات و سوالات کی روکنے کی نازل نہیں ہوئی۔ اگر نازل بھی ہوئی تو نازل ہوئی۔ کہ ”و نواصوا بالحق و نواصوا بالعصہ“ (ایک دوسرے کو حق بات کا حکم کرتے ہیں اور صبر کا حکم کرتے ہیں) جس میں معلم و متعلم کو یکساں حق کی تلقین کا اختیار دیا گیا ہے میرے یہاں مسجد میں مشائخ سے پہلے تعلیم الدین کا درس ہوتا ہے اس میں مجھے خود یہ افکار پیدا ہوا ہے۔

تحقیق: تعلیم الدین کی پوری عبارت میں خود جواب ہے اور حدیث سے جو دلیل پکڑی ہے تھوڑے دنوں میں یکساں ہونے وجہ یہ ہے کہ اس قصہ میں ترک سوال کی شرط ٹھہر گئی تھی اور شیخ و طالب میں بھی دلائل یہی شرط ہوئی ہے ”کما سیبضیح من مثال العربیض و الطیب“ ورنہ مسئلہ عطلی ہے۔ شیخ و طالب کا تعلق حانچہ و عربیض کا سا ہے اس کے نسخہ پر یا اس کی بد پر مبنی پر اعتراض کا اثر طبعی دیکھ لیا جائے کہ یہ علاج کے تعلق کو ختم کرنا ہے۔ اگر حانچہ پر شہد ہواں کا ترک جائز ہے۔ اعتراض جائز نہیں۔ اور واقعات تو یہ پر قیاس سمجھ نہیں کیونکہ وہاں سوال چھوڑنا اور تبدیل کرنا جائز تھا اس لئے سب شہادت وہاں ہی پیش کئے جاتے تھے اور خلفاء کے انکار کرنے کا بھی جواب ہے کہ ان کا ترک بھی جائز تھا اگر ان سے شہادت و در نہ کریں تو کیا کریں۔ اتفاق فرق ہے کہ حضور ﷺ سے صرف استفسار ہوتا تھا اگرچہ کبھی مشورہ کی صورت میں کسی شہد کی صورت میں ہوتا تھا اور خلفاء پر انکار بھی ہوتا تھا کیونکہ انکار نہ کریں اور ان کی اصلاح نہ ہو تو فساد عظیم برپا ہو جس کا نقصان سواں کرنے والے تک بھی پہنچتا ہے۔ بہر حال وہاں یہ ضرورت تھی اور شیوخ کا ترک و تبدیل سب جائز ہے اس لئے ان کو مکدر کرنا ایسا ہے جیسے معالج کو مکدر کرنا یہ فرق بہت ہی موٹا ہے اس سے سب سوالات کا جواب ہو گیا۔

(المحرر شعبان، رمضان، شوال ۱۳۵۲ھ)

اختیاری شے کا علاج بھی اختیاری ہے

حکایہ: اقرع نے فضول گوئی کی اصلاح کے لئے عرض کیا تھا اور حضرت نے فرمایا تھا کہ فضول گوئی اختیاری ہے یا غیر اختیاری۔ حضرت! میری سمجھ میں آ گیا کہ یہ اختیاری ہے بلکہ یہ فضول گوئی کیا جتنے احوال (کرنے کے احکام) ہوائی (نہ کرنے کے احکام) ہیں سب اختیاری ہیں۔ اس لئے اقرع ان افعال اختیاریہ میں اپنے اختیار سے کام لیتا ہے یعنی جہاں تک جو سکے رہتا ہوں۔ لیکن حضرت! اگر کوئی چیز سہولت کی مددگار ہونے کے لئے بنادی جائے تو بہت احسان ہو۔

تحقیق: کس کس چیز کے آسان ہونے کی تدبیر پوچھو گے اور اس حدیث کے کیا معنی کہو گے ”مُحِبُّ الذَّنْبِ

بالسکارہ" (جنہم کو ناکواریوں سے ڈھانک دیا گیا ہے)۔

قضا نمازوں والے کو قضا کرنا چاہئے اور تہجد بھی پڑھنا چاہئے

حال (نیک اجازت یافتہ کی طرف سے)

جو لوگ مجھ سے کچھ پہچتے ہیں میں ان سے پہلے یہ پوچھتا ہوں کہ تمہارے ذمہ قضا نمازیں تو نہیں ہیں اگر ہوں تو سب سے پہلے اللہ ذکر کر کے بجائے ان کو ادا کر داس کے بعد کچھ پوچھتا اور کم از کم یہ کہ وہ ہر نماز کے ساتھ ایک نماز ادا کرو۔ باقی جتنی اہمیت ہو تہجد کے وقت اٹھنے کو جی چاہے اٹھ لیکن اس وقت بھی قضا نمازیں ادا کرو۔ اسی طرح روزوں کے متعلق کہتا ہوں کہ ان کو بھی جلدی ادا کرو۔ اب حضرت والا سے یہ پوچھتا ہے کہ یہ صحیح ہے یا نہیں۔ اگر یہ صحیح نہیں تو ابتدا کس چیز سے ہونا چاہئے۔

حقیقی: بالکل مناسب مگر مصلحت یہ ہے کہ دو چار رکعت تہجد کا بھی مشورہ دے دیا جائے ورنہ غصہ یہ مشورہ دے گا کہ قضا تو دن میں بھی ممکن ہے خیر غریب کرنے سے کیا فائدہ تو اٹھنے کی بات کبھی بھی نہیں ہوگی (انور ذی قعدہ ص ۱۰۱)

اختیار (فضیلت) کا احتمال ہو تو استغفار کرنا چاہئے

حکال: (نیک اجازت یافتہ کی طرف سے)

خدمت سے واپسی پر ایک مرض کا بھی خوف ہو گیا ہے وہ یہ کہ دوسرے اہل علم اور شرکاء سے جب کچھ معاملات پڑتے ہیں اور وہ تو تم جو حضرت کے دربار کا خاص غلیب ہیں ان میں نظر نہیں آئیں تو اپنا ایک اختیار انھر کے سامنے بولنے لگتا ہے مگر الحمد للہ قول و فعل میں اس چاہت پر عمل نہیں ہوتا اور اپنے امراض کے احتیاط اور انجام کے مامول ہونے سے اس کا علاج کر لیتا ہوں۔ پھر بھی یہ خیالات آج کل پہلے کے مقابلے میں کچھ زیادہ معلوم ہوتے ہیں۔ اگر اس کے تدارک کی ضرورت ہو تو ارشاد فرمایا جائے۔

حقیقی: نعمتوں کے مشاہدہ کا کیا تدارک اور پھر بھی شکیات سے ایسے احتمال کا غلبہ ہو تو احتیاطاً استغفار (کرنا چاہئے) (انور ذی قعدہ ص ۱۰۱)

جنہی (جس پر غسل واجب ہو) کو ذکر و نوافل تیمم سے کر لینا

قساوت نہیں بلکہ مباح ہے

حکال: بالکل شب کو امید کے خلاف کئی سال کے بعد دوبارے شب کے احتیاط ہوا فوراً نماز ہو تیرقمی شیطان نے

دوسرا دیا کہ سردی بہت ہے پڑا رہا۔ صبح غسل کر لینا اور نوافل و معمولات کی قضا کرو نہ لیت گیا۔ دن میں اس قدر کانٹے سے چمبے کر لینا نہیں کیا۔ اٹھاپانی شامش کیا گرم نہ ملا۔ دیا سلائی آگ بھی نہ ملی سبھ کے کواڑ بند ملے مجبوراً سرد پانی سے دھو کیا ہاتھ پیر غسل ہو گئے۔ غسل کی صحت نہ پڑی صرف ذکر میں مشغول ہو گیا یہی نہ لگا لیت گیا پھر بدن میں کانٹے لگنے لگے۔ اٹھ غسل کا تیمم کر کے (جس کی ایسی حالت میں رخصت تھی) نوافل پڑھے کہ صبح کو غسل کر کے قضا کر دوں گا فوراً سکون ہو گیا۔ عادت کے موافق نوافل و ذکر سے غور غور صبح و غسل کر کے قضا بھی کر دی اپنی اس کم ہمتی پر یہ تکلف و عداوت کا خیر نہیں کیا۔ کچھ رنج و عداوت نہ ہوئی۔ معلوم ہوتا ہے کئی روز سفر میں رہا۔ اور صحبت و برکت سے محرومی رہی۔ دل میں خفی ہوئی کہ جو رنج و عداوت نہ ہوئی اس لئے دعا کی درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس مستثنیٰ کو معاف فرمائیں کہ بدلہ غسل نوافل و ذکر کیا اور اس قضاوت قلب کو حضرت کے صدق میں دفع فرمائیں۔

تحقیق: یہ قضاوت نہیں اگر قضاوت ہوئی تھیں نہ ہوتا۔ یہ رخصت شریعہ سے فائدہ اٹھاتا ہے جو جائز ہے پھر جتنا بھی عزیمت پر عمل ہو گیا یہ خدا کا فضل ہے۔ غرض عزیمت (اسل قلم) اور رخصت دونوں کی فضیلت نصیب ہوئی۔ یہ دو جگہ نعمت ہے۔ لیکن ذکر کے لئے طہارت وغیرہ کے مسائل کا تیار رکھنا ضروری ہے تاکہ کبھی نہ ہو۔

اندر ذکر تعدد ہے

ذکر اور نماز میں فرق کہ ذکر میں بساطت (ایک ہونا) ہے

اور نماز میں ترکیب (مرکب ہونا)

تخلال: عرض یہ ہے کہ نماز میں پورا پورا نشاط حاصل نہیں ہوتا جب ذکر کرنے بیٹھتا ہوں تو سرور اور نشاط کی حالت ہوتی ہے۔ نماز میں یہ کیفیت نہیں ہوتی۔ پھر یہ خیال ہوتا ہے کہ یہ تو منافقین کی عادت تھی۔ انہیں بھی نماز میں نشاط نہیں حاصل ہوتا تھا اس کے بعد اپنے دل کو یوں سمجھاتا ہوں کہ مقصود تو تکام کو پورا کرنا ہے نشاط مقصود نہیں ہے مگر پھر بھی یہی چاہتا ہے۔

تحقیق: منافقین کی سستی اعتقاد کا فساد تھا اور یہ سستی طبعی ہے چینی کی وجہ سے ہے پھر وہ کہاں اور یہ کہاں باقی فرق کی وجہ یہ ہے کہ ذکر میں نماز کے مقابلے میں بساطت (کینے، ہونے کی) ایک شان ہے اس لئے ذکر میں مختلف حصوں کی طرف توجہ نہیں ہوتی اس لئے کیسوی جلد حاصل ہو جاتی ہے اور نماز میں توجہ مختلف حصوں کی طرف ہوتی ہے اس لئے بے چینی رہتی ہے اس کا علاج یہی ہے کہ نماز میں توجہ ایک طرف رکھی جائے جس کی

مورت یہ ہے کہ قیام کے وقت اس حرف تو چند کرے کہ اس کے بعد دو گھنٹہ گھر میں اس طرف توجہ نہ کرے کہ اس کے بعد قیام کرنا ہے اسی طرح دوسرے ارکان کا حال ہے بلکہ ہر رکن میں صرف اسی رکن کو ذمے کے لئے مقصود سمجھے اور اسی طرف متوجہ رہے۔ اسی طرح پھر دوسرے رکن میں آخر نماز تک۔ اگر ایسا کیا جائے تو نماز میں اتنی یکسوئی ہوگی کہ ذکر میں بھی نہ ہوگی کیونکہ ذکر میں اگرچہ یکسوئی ہے مگر ہر وقت حضور رہتا ہے کہ دوسرا شخص آ کر اس یکسوئی کو ختم کر سکتا ہے یا خود ہی ذکر ترک کر کے شخص میں ٹک سکتے ہیں اور نماز میں اطمینان ہے کہ سام پھرنے تک کوئی شخص ہم کو اپنی طرف متوجہ نہیں کر سکتا نہ خود کوئی کام کر سکتے ہیں۔ "وہذا الذی کثرت ورود علی قلبی فی فرض الظہر وجربتہ فیہ وفی سنتہ النعیدۃ وللہ الحمد" (یہ جو میں نے تمہارا ذکر کیا ہے وہ ظہر کی فرض نماز میں میرے دل میں آیا ہے میں نے اس فرض اور بعد کی سنتوں میں تجر بہ کیا ہے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور شکر ہے)۔ (امور دینی ۱۱۱ اور ۱۱۲ ص ۱۱۲)

نماز اور ذکر کے بارے میں یہ خیال آنا کہ زیادہ ذکر کی ضرورت نہیں

اس کا علاج

مخالف: نماز اور ذکر سے پیچھے اور بعد اکثر یہ خیال آتا رہا کہ اتنی محنت بیکار ہے۔ میں کوئی بزرگ تو ہو ہی نہیں سکتا۔ رہے، حکام اس کی پابندی کر لی جائے تو اس کے لئے زیادہ فکر کی کیا ضرورت ہے کیونکہ بخشش تو رحمت پر منحصر ہے ان کے علاوہ اور بھی برے برے خیال آئے۔ یہ خیال اب بھی آ جاتے ہیں جس کا جواب میری طبیعت یہ دیتی رہتی ہے کہ یہی کیا کم ہے کہ بھکاری اور بخشش کی امید تو رہتی ہے اور اس فکر میں بہت کچھ گناہوں سے بچتے تو رہتی ہیں۔ اب جو کیفیت تھی اور ہے وہ عرض کی۔ جو غم ہو اس کے مطابق عمل کیا جائے کیونکہ اگرچہ طبیعت کو سکون ہو یا ہے مگر طبیعت مست اور مشغول ہے۔

تحقیق: ایک علاج یہ سوچنا ہے کہ انسان صرف مغفرت ہی کے لئے نہیں بلکہ ملوک پر مالک کا حق ہے اور مغفرت ایک مالک، حسان اور عنایت ہے۔ (الامور دینی ۱۱۱ ص ۱۱۲)

افسوس بھی بے فکری کا بدل ہے

مخالف: عرصہ سے ارادہ کرتا تھا کہ تفصیل سے خط لکھوں لیکن کالی کے ساتھ ساتھ مشاغل کی زیادتی سے بھی ناک میں دھم رہتا ہے۔ خصوصاً اخیر سال میں تعلیم کا بہت زور ہو جاتا ہے۔ بہت افسوس ہے کہ معمولات پر بے فکری

نہیں ہوتی ہاں بھٹی کا خیال اور بھٹی کے چھوٹے پرانوں ہمیشہ رہتا ہے۔
تحقیق: انہوں بھی ایک درجہ میں بھٹی کا بدل ہے جب کسی عذری وجہ سے بھٹی نہ ہو۔ (انور، شعبان ۱۴۱۷ھ)

ضعیف کو دل میں استغفار کرنا چاہئے

حَال: چاہئے تو یہ تھا کہ جی ری کے بعد عبرت ہوتی مگر میں تو بھول بھول جاتی ہوں۔
تحقیق: یہ غفلت بری نہیں ہے۔

حَال: مرشدِ عالمی کہ مجھے یاد دس طرح رہا کرے تاکہ اکثر وقت اللہ تعالیٰ کی یاد میں گذرے۔
تحقیق: یاد کی تمنا اور کی پر حسرت یہ بھی یاد کی ایک قسم ہے۔

حَال: ضعف کی حالت میں جب تک ذکر باقاعدہ شروع نہ ہو اس وقت تک میں اپنے وقت کو خرچ صرف کروں کہ میری تہجد اللہ کی طرف رہے۔

تحقیق: دل میں لا الہ الا اللہ یا استغفار پڑھتی رہو۔ (انور، شعبان ۱۴۱۷ھ)

عمر رسیدہ کو مواظظ سننے چاہئیں اور استغفار وغیرہ شغل رکھنا چاہئے

(ابو یوسف): ایک صاحب نے جو ستر برس کی عمر کے ہیں اپنے حالات لکھے تھے ان کو ذیل کا جواب دیا گیا۔

تحقیق: سب حالات اچھے ہیں۔ اور میرے مواظظ ہمیشہ نہ کیجئے۔ اگر نفس میں کوئی عیب معلوم ہوا اس کا علاج پچھتے وقت لا الہ الا اللہ و استغفار میں مشغول رہنے کا کافی ہے۔ فرنگیس و سنن میں کوتاہی نہ ہو تو غفل میں کسی ہوتو نقصان وہ نہیں ہے۔ (انور، رمضان ۱۴۱۷ھ)

ذکر میں دل نہ لگنے کا علاج

حَال: جو ذکر یا دعا میں شروع کرتا ہوں پہلے پہل تو ان میں خوب دل لگتا ہے اور حضور قلب ہوتا ہے مگر چند ماہ کے بعد جب ان پر بھٹی رہتی ہے پھر وہ حضور قلب اور دلچسپی نہیں رہتی اگر یہ مرض ہوتا تو علاج ارشاد فرمائیں۔

تحقیق: مرض ہونے کا شبہ کب جب سے ہوا۔

حَال: معلوم ہوتا ہے میرے دل میں ذکر چاہئیں پس طلق کے لو پر ہی اوپر ہے۔

تحقیق: (تم) تو ماشاء اللہ طہیبِ خلق ہو۔

حَال: ذکر میں قلب کو یکسوئی نہیں ہوتی ذکر زبانی ہوتا ہے اور دل غافل اور خیالات میں لگا ہوا۔

تحقیق: یہ غفلت اختیاری ہے یا غیر اختیاری۔ (انوار شاہ ۳۷۱)

رسوخ حاصل ہونے کا طریقہ

حکال: حضور نے غصہ کا علاج بتایا تھا جس سے بفضلہ میرا غصہ کم ہو گیا۔ اور غصہ کی حالت میں بھی زبان پر قدرت معلوم ہوتی ہے اس کی اطلاع کر کے دوسرا عرض پیش کرنے کی اجازت چاہی تھی۔ حضرت والا نے تحریر فرمایا کہ ایک کو نارغ ہونے دو۔ اب یہ عرض ہے کہ مجھ کی کمی کی وجہ سے احقر نہیں سمجھ سکا کہ رسوخ کے واسطے کوئی مدت مقرر ہوگی۔

تحقیق: نہیں۔

حکال: یا انقرا اپنے طبیب کی حالت غصہ کے وقت پر نگہ رہے گا۔

تحقیق: جب غفلت و بھول نہ ہو اور ہمت میں دیر نہ ہو سکی رسوخ ہے۔ (انوار شاہ ۳۷۱)

سینہ میں لفظ اللہ کی آواز کا سنائی دینا برا نہیں

حکال: سینہ میں دائیں اور بائیں طرف مٹری کی آواز کی طرح آواز محسوس ہوتی ہے۔ سینے میں یہ گناہ ہوتا ہے کہ گویا لفظ اللہ کی ہمزہ کو زور دے دے کر اس کا وظیفہ کیا جاتا ہے اور رات دن ہمیشہ جاری ہے۔ کبھی بند نہیں ہوتی۔ اس حالت کے ظاہر ہونے سے بندہ کو ایک قسم کی خوشی بھی حاصل ہوتی اور حضور قلب میں زیادتی ہوتی بندہ کو بہت تر ہو ہے کہ معنوم نہیں یہ حالت اچھی ہے یا بری ہے۔

تحقیق: جو بات شرع کے خلاف نہ ہو بری نہیں ہوتی ہے لیکن احتیاطاً طیب کو بخش اور پیشاب رکھا کر پوچھو اور طبیعت میں کوئی عیب ہے اعتدالی تو نہیں ہے۔ (انوار شاہ ۳۷۱)

ذکر میں سرور کم ہونا نقصان دہ نہیں

حکال: پہلے ذکر کی حالت بہت اچھی تھی اور طبیعت ہر وقت سرور رہتی تھی۔ اب دو تین دن سے طبیعت پر سرور کم ہے۔

تحقیق: سرور مقصود ہے یا حضور اور حضور اختیاری ہے یا غیر اختیاری ہے۔

حکال: اور جراثیمی اچھی باتیں اور کیفیات پیدا ہوتی تھیں وہ کم ہو گئیں۔

تحقیق: ذہنی نقصان کیا ہوا۔ (انوار شاہ ۳۷۱)

رسوخ کی علامت

حالات: مذکورہ علاج کے رسوخ کا طریقہ کیا ہے جو بھی ہے اسید کرتا ہوں کہ بیان فرمائیں گے۔
تحقیق: تکرار کا استحضار ہمیشہ کرتے رہنا اور کوئی ایسی دقت خالص مانی عبادت سے نفس کو مزادینا جیسے چارہ نہ
خرج کرنا کہ نفس پر یہ شائق ہوتا ہے یا نفل نمازوں کو مخصوص مقدار میں ادا کرنا کہ نفس پر شائق ہو۔ رسوخ کی
علامت یہ ہے کہ ملکہ حاصل ہو جائے کہ (علاج) کرنے میں مشکل نہ ہو۔ (مذکورہ صریح ہے)

تہجد کے وقت نوافل پڑھ کر قرآن یا ذکرنا افضل حالت ہے

حالات: آج کل چار بجے رات کو آنکھ کھل جاتی ہے اور تہجد کا وقت ہوتا ہے اور آج کل یہ عاجز تہجد میں قرآن
شریف کا قاری صاحب ہے۔ جروا کر رہا ہے اور اس کو مضبوط یاد کرنا ہوتا ہے۔ اب اس وقت کون سا کام اختیار
کرنا چاہئے۔ آیا نوافل پڑھی جائے یا قرآن کا یا ذکرنا کون سا کام افضل ہے۔

تحقیق: چار نفل پڑھ کر قرآن میں مل جائے اور زُردان میں کروا کر پڑھ کر ختم ہو۔ (مذکورہ صریح ہے)

نماز و تلاوت میں جبر کو آسانی سے بدل دینا کسی کے اختیار میں نہیں ہے

حالات: نماز و تلاوت حکم میں طبیعت پر جبر کرنا پڑتا ہے۔ کوئی شہر داخل جو آپ کے نزدیک مناسب ہو ایسی
نہج پر فرما دیجئے کہ یہ جبر فوری اور آسانی کے ساتھ بدل جائے۔

تحقیق: اس کی کوئی تدبیر نہیں یہ بات نہ سچ کے اختیار میں ہے نہ طالب کے۔ (مذکورہ صریح ہے)

نماز و جماعت پر آمادہ کرنے میں سختی کا علاج

حالات: لوگوں کو نماز و جماعت پر آمادہ کرنے کے لئے میرے گزشتہ خط کے جواب میں حضرت نے صرف وہ
کو پسند فرمایا۔ اپنی عثمانی چھوڑ کر حضرت ہی کے پسند کے مطابق عمل تو شروع کر دیا ہے لیکن یہ خود میرے لئے
بہت برا ایجاد ہو گیا ہے میری طبیعت میں ذرا سختی ہے۔

تحقیق: سختی ہے غریبی کو سمجھانے سے اس کی تیزی بہت کم ہو سکتی ہے۔

حالات: پہلے تو کافی نرمی سے کام لیتا ہوں۔ لیکن جب بار بار کے سمجھانے یا دوسری تدبیر کا سبب نہیں ہوتا تو
بہت سخت مزاحمت کا ظہور ہوتا ہے۔

تحقیق: تو بار بار کبھی ضروری نہیں تبلیغ کا حق ایک بار کہنے سے دیا ہوتا ہے بہت ہی زیادہ شدت ہو دو بار حد

تہذیب۔ اس سے زیادہ پیچھے پڑا صدی (یعنی پیچھے پڑ جانا) ہے جس پر "وما علیک ان لا یزکی" (۱۰۰) اور "وہ" (۱۰۱) کے طور پر آپ پر کچھ (الزام) نہیں ہے (فرمایا گیا ہے)۔

تخلال: کبھی سخت حراچی کا ظہور نہایت شدت سے اور اتنا ہوتا کہ مجھ کو سخت عداوت ہوتی ہے وہیں دنیا تمام معمولات میں جمہیت کا یہی حال ہے۔

تحقیقی: جہاں اپنا نقصان ہوتا ہے مجبوری مگر صرف دوسرے کی مصلحت کے لئے خود کو یوں تہذیب میں ڈال دیتے۔

تخلال: اس چیز کو خود دور کرنا چاہتا ہوں لیکن کئی بار میں دلتے پر طبیعت ہے قابو نہ جاتی ہے اس بارہ میں دعا و علاج دونوں کی درخواست ہے۔

تحقیقی: انتظار عمل کا شکاف بھر رہی علاج ہے اس سے عادت ہو جائے گی۔

تخلال: لوگوں کو نماز باجماعت کے لئے تیار کرنے میں دو چیزیں درمیان (تیزی و غصہ) کے) طرز عمل کے سربراہ ہوتے تھے نماز کے لئے جب دس برس کے لڑکوں کو مارنے کا حکم ہے تو خیال ہوتا تھا کہ اس بارہ میں اپنے وقت لوگوں پر سختی کرنا چاہیے۔

تحقیقی: سختی کی قسمیں الگ الگ ہیں کرایہ دار پر وہ اثر نہیں جو اجلی ہولار پر ہے۔

تخلال: دوسرے اپنے زیادتی کا سبب کے لئے تو کڑوں وغیرہ کو جب ڈانٹا ہوں تو خیال ہوتا ہے کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ کے کاموں میں کیوں اتنا غصہ نہیں آتا۔

تحقیقی: فرق ہے وہاں اپنی حاجت کا رکنا غصہ کا سبب ہے یہاں وہ سبب نہیں۔

تخلال: ساتھ ہی نماز وغیرہ کے بارہ میں جب بار بار کہنے سے لوگ نہیں مانتے اور غصہ آتا ہے تو یہ خیال یہ بھی ہوتا ہے کہ غالباً یہ غصہ اپنے نفس کے لئے ہے کہ میرا کہا ان لوگوں نے کیوں نہیں سنا۔

تحقیقی: اس کا اثر نا آسان ہے بول کر دیکھا جائے کہ اگر دوسرے واعظ کے ساتھ یہی "وہ" کریں تب بھی یا اس کے قریب قریب ناگوار ہی ہوتی ہے۔ نہیں۔ (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷۲) (۱۳۷۳) (۱۳۷۴) (۱۳۷۵) (۱۳۷۶) (۱۳۷۷) (۱۳۷۸) (۱۳۷۹) (۱۳۸۰) (۱۳۸۱) (۱۳۸۲) (۱۳۸۳) (۱۳۸۴) (۱۳۸۵) (۱۳۸۶) (۱۳۸۷) (۱۳۸۸) (۱۳۸۹) (۱۳۹۰) (۱۳۹۱) (۱۳۹۲) (۱۳۹۳) (۱۳۹۴) (۱۳۹۵) (۱۳۹۶) (۱۳۹۷) (۱۳۹۸) (۱۳۹۹) (۱۴۰۰) (۱۴۰۱) (۱۴۰۲) (۱۴۰۳) (۱۴۰۴) (۱۴۰۵) (۱۴۰۶) (۱۴۰۷) (۱۴۰۸) (۱۴۰۹) (۱۴۱۰) (۱۴۱۱

ذکر اسم ذات کے سوا جی نہیں لگتا شروع میں ایسا ہی ہوتا ہے

تَحَالُفٌ: ان دونوں میری عجیب کیفیت ہے ہر وقت جی چاہتا ہے کہ صرف اللہ کرتا رہوں اور کسی کام میں بائیں جی نہیں لگتا ہے۔ حدیث و حدیث و حدیث قرآن میں ابھی جیسے پہلے جی لگتا تھا اب ویسا نہیں لگتا۔ اب صرف بس ذکر اسم ذات کے لئے جی چاہتا ہے۔

تَحْقِيقُ: ابتداء میں ایسا ہی ہوتا ہے جیسا کہ بچہ کو ہر وقت دودھ ہی مرغوب (پسند) ہوتا ہے پھر ہر وقت پر اس کے مناسب اشیاء مرغوب (پسند) ہونے لگتی ہیں۔ (انوار ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳)

قرآن ناظرہ کا مشکل ہونا اس کا علاج طبیعت کو زیادہ پر جبر کرنا ہے

تَحَالُفٌ: قدوسی قرآن شریف کا ناظرہ ایک بار مشکل سے روزانہ پڑھ سکتا ہے بلکہ اکثر زیادہ نہ ہو جاتا ہے۔ دوسرے انکار مشافہ اور دوشریف، استغفار اور زبانی قرآن شریف دنا بھر پڑھ کرے تو کوئی کرائی نہیں ہوتی مگر ناظرہ قرآن شریف ایک بار پڑھنا مشکل معلوم ہوتا ہے۔ سخت پریشان ہوں کیا علاج کروں۔

تَحْقِيقُ: اگر قرآن حفظ نہیں تو قفس پر جبر کر کے زیادہ پڑھنا چاہئے اور اس کا تصور مسلسل رکھنا چاہئے کہ ایک ایک حرف پر دس دس نیکیاں نامہ اعمال میں ساتھ ساتھ درج ہو رہی ہیں اور ایسی دوست اور کس چیز سے نصیب ہو سکتی ہے اور یہ تصور بھی حقیقی بات کا ہے۔ کیونکہ حدیث میں یہ مضمون صاف موجود ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ مزید بھی رکھنا چاہئے کہ حرف قرآن کی زیادت پر ثواب ملتا ہے سارے تصور سے دوسرائی کم ہو جائے گی اور آہستہ آہستہ ظہر زیادہ عبادت کرنا آسان ہو جائے گا۔ اگر قرآن آپ کو حفظ ہے اور زبانی بھی صحیح یاد ہے تو پھر حفظ پڑھنے سے بھی ثواب جو کہ اصل مقصود ہے حاصل ہے۔ زیادہ اہتمام کی ضرورت نہیں (انوار ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶)

ذکر و تلاوت و درس حدیث میں افرق

تَحَالُفٌ: میرے اوقات الحمد للہ بدستور سابق ہیں۔ تہجد کی نماز کے بعد بارہ قسح ذکر اسم ذات ایک ہزار تک کر لیتا ہوں مگر طبیعت کا میان جو ذکر کے وقت ہوتا ہے وہ ابھی تک نہ قرآن شریف پڑھتے وقت سے اور نہ درس حدیث کے وقت سے۔

تَحْقِيقُ: ابتداء میں ایسا ہی ہوتا ہے۔ بعض کو انتہا میں بھی ایسا ہی ہوتا ہے اور اکثر اس کا سبب یہ ہوتا ہے کہ ذکر میں ایک قسم کی بے ساختہ (آپ: دلنے کی کیفیت) ہے اور قرآن و حدیث میں ایک قسم کی ترکیب (محرک ہونے)

کی کیفیت) ہے اور بیض (اکیلا ہونا) کسی کوئی سے زیادہ قریب ہے اور ترکیب (مکعب ہونا) مختلف حصوں کی وجہ سے نکھرے ہوئے کے قریب ہے۔ (طہ، عبادی الدینی ص ۱۰۷)

نماز کو لمبا کرنا بلا ضرورت ملنے والوں سے جائز ہے

بخاری: عیناً کسی سے ملاقات کو جی نہیں چاہتا اور نہ بخش کرنے کو (جی چاہتا ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ نماز پڑھنے کی حالت میں کوئی ملے آ جاتا ہے اس کو کچھ بھی ضروری کام نہیں ہوتا تو احقر نماز کو لمبا کر دیتا ہے تاکہ وہ چلا جائے تو ایسی نماز کا کیا حکم ہے۔

تحقیقی: ضرورت کی وجہ سے دین کی حفاظت کے لئے ذہال استعمال کرنے کی اجازت ہے۔

”قالی نعلی (ان الصلوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر) وقال صلی اللہ علیہ

وسلم من حافظ علیہا (ای علی الصلوۃ) كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة یوم

القیامۃ۔ الحدیث“ (لاحظ والتکبر والارسط، جمع الفوائد)

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے: ”بے شک نماز اپنے حیاتی اور برے کاموں سے روکتی ہے“ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص ان نمازوں کی حفاظت کرے گا تو اس کے لئے نور ہوگا اور وسیل ہوگی اور قیامت کے دن کی نجات ہوگی۔“

اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں برائی سے بچنے اور آگ سے نجات دینے کی ایک شان ہے تو جیسے نماز خامیوں (کے حاصل ہونے کی) نیت سے پڑھتا جائز ہے۔ اسی طرح برائی اور آگ کے بلا واسطہ یا بلا واسطہ رسب سے بچاؤ اور نجات کی بھی اس میں خاصیت ہے اس لئے اسی طرح خاصیت کی نیت سے اس کا بھی پڑھنا جائز ہے۔ جیسے فقہاء نے (تمام کے) آنے والے نمازی کے لئے دعوے لمبا کرنے کے بارے میں تفصیل کی ہے اور مصلحت دینے کے لئے اجازت دی ہے حالانکہ وہاں غیر کی معصیت ہے اور یہاں تو اپنی مصلحت ہے۔ (طہ، عبادی الدینی ص ۱۰۷)

نماز فجر میں زیادہ دل لگنے کی وجہ

بخاری: (ایک پہلے بھل گیا کی تفصیل ہے) میری یہ حالت کہ جماعت میں جس قدر کم لوگ ہوں نماز میں زیادہ دل لگتا ہے صرف فجر کی نماز میں ہے۔ دوسرے اوقات کی نمازوں میں تو نمازیوں کا نظارہ کرتا ہوں اور جماعت میں کچھ تاخیر بھی گمارا کرتا ہوں۔

تحقیق: اور مجھ میں آنکھ وہ وقت طبعاً و ذوقاً حضور قلب کا ہے کیونکہ پہلے (والے) مشاغل ختم ہو جاتے ہیں۔
 دوسرے (والے) ابھی شروع نہیں ہوتے اس لئے قلب تقریباً فارغ و خالی ہوتا ہے اور جس طرح سفید کپڑے
 پر سیاہ دھبہ اگرچہ ہلکا ہو محسوس ہوتا ہے اسی طرح جمع کی زیادتی چونکہ طبعاً و عادتاً انتشار کے اسباب میں سے ہے
 اس لئے فارغ ہونے میں اس کا اثر محسوس ہوتا ہے۔ اس کے خلاف دوسرے اوقات میں کہ دل پہلے سے مختلف
 تعلقات میں مشغول رہتا ہے اس لئے مشغل میں مزید مشغل محسوس نہیں ہوتا جیسے سیڑ کپڑے میں سیاہی کا دریغ
 محسوس نہیں ہوتا۔ (الدرر جب موصوفہ)

لا تقربط فی النوم (نیند میں زیادتی نہیں ہے)

تخالف: میں آج کل ایک بات سے بہت پریشان ہوں وہ یہ کہ میں بہت کوشش کرتا ہوں تہجد کے لئے اور
 پروردگار سے دعا بھی کرتا ہوں لیکن آنکھ نہیں کھلتی۔ صبح کی نماز کے لئے جب آنکھ کھلتی ہے تو بہت افسوس ہوتا ہے
 اور خیال کرتا ہوں کہ میرا کیا حال ہوگا قیامت میں۔ نیکیاں کم ہیں اور گنہ زیادہ ہیں۔
 تحقیق: اور یہ خیال نہیں ہوتا کہ لا تقربط فی النوم (نیند میں کوئی زیادتی نہیں ہے) کس کا ارشاد ہے اور
 کیسا ہے شیخ شریازی کا قول نہیں سنا ہے

بہرہ و دروغ کوش و صدق و صفا ﴿﴾ لیکن سیرائے بر معطنی
 (درر جب موصوفہ)

ترجمہ: ”زہد و تقویٰ اور صدق و صفا میں کوشش کرنی چاہئے لیکن رسول اللہ ﷺ سے زیادہ نہیں
 (یعنی شری حد سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے)۔“

وخیفہ کی جگہ بھی تلاوت قرآن ہی زیادہ کرنا سلف کے خلاف ہے

تخالف: دعواتِ عہدیت جلد دوم کا چٹا دھندہ مقلب یا حکامِ احقر الاخیر و پرچہ الاہل و اہل ایمان ۱۳۱ھ میں
 شائع ہوا ہے۔ اس رسالہ کے صفحہ ۳۲ پر یہ مضمون ہے جس کو حضور قدس نے کلامِ مجید کی شان میں ارشاد فرمایا ہے
 ان کو دیکھ کر خصوصاً سطر نمبر ۱۳ میں جو یہ لکھا ہوا ہے ”اور چونکہ کلام اللہ کو خدا تعالیٰ کے ساتھ خاص تعلق ہے لیکن وہ
 ہے کہ خدا تعالیٰ کلامِ مجید کی تلاوت سے بہت خوش ہوتا ہے خواہ تو تجھ کو چڑھا جائے یا بے کچھے“ اس کو دیکھ کر خود بخود
 فی جا پاتا ہے کہ تمام اور وہ وظائف کو ترک کر کے تلاوت ہی کی جائے۔ اب حضور وارا کی خدمت میں بہت ہی
 ادب سے عرض ہے کہ اگر تمام وظیفہ کی جگہ (جس میں زیادہ حصہ درود شریف کا ہے) کلامِ مجید کی تلاوت ہی کی
 جائے تو کچھ حرج تو نہیں۔

حَقِيقَتاً: کیا یہ بھی خبر ہے کہ کسی چیز کی صرف زیادہ شش اسی وقت ہوتی ہے جب دوسری چیزیں بھی ہوں اور اس سے طبیعت اکثر جاتی ہے۔

ثَوْبٌ مَرِیضٌ مَطْبُوعٌ لَدُنْهِ حُضُورٌ
قَوْلُهُ: "أَرَفِیْتَ" نہ ہو تو حضور کی مذمت معصوم نہیں ہوتی ہے۔

اس کی بڑی دلیل یہ ہے کہ سلف نے ایسا نہیں کیا: (طبرانی، ج ۱۵ ص ۱۵۰)

بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے سے نفرت، یہ بغض فی اللہ
(اللہ تعالیٰ کے لئے نفرت کرنا) ہے

حَتَّالٌ: کچھ دنوں سے مضر کو یہ بات پیش نہ رہی ہے کہ احقر کو قلب میں بدعتیوں کی طرف سے نفرت معلوم ہوئی ہے۔ جو بدعتی سمجھتے آتا ہے وہ اسامہ تو کر لیتا ہوں مگر قلب خوش نہیں ہوتا جیسا اور مسلمانوں سے سراسر و طیکر کر کے خوش ہوتا ہے اور جو بدعتی مسجد میں ہوتا ہے اور لوگ اس بدعتی کو نماز پڑھانے کے لئے کہتے ہیں تو احقر انکار کر دیتا ہے۔ بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے کو جی نہیں چاہتا مجھے حضرت والا نفس کے انحراف سے ڈرتا ہے کہیں یہ نفرت کی آڑ میں کبر نہ ہو۔

حَقِيقَتاً: ایسے احتمالات کا اعتبار نہیں کرو وہ تو پکڑ لے اور پھر بھی اس سے نفرت رہے یہ سیر ہے ورنہ بغض فی اللہ ہے۔ (طبرانی، ج ۱۵ ص ۱۵۰)

رسوخ کا علاج

(پہلا خط)

حَتَّالٌ: حضرت! اب علاج تو سب مریضوں کا ہوگی صرف ایک مرض (شہوت پرستی) باقی رہ رہی تھی دو بھی اب شادی سے ختم ہوگئی مگر اصلاح کا ابھی تک کچھی خراب رسوخ نہیں ہوا۔ اکثر مریض کی چاہت پر عمل ہو جاتا ہے۔ لہٰذا کوئی طریقہ اصلاح کے رسوخ کے لئے تائید فرمائیں۔

حَقِيقَتاً: رسوخ کی تفسیر کیا سمجھے ہو۔

(دوسرا خط)

نفس کے تقاضے کے مطلوب ہو جانے کا، موقوفہ اصلاح ہے اور (نفس کے تقاضے کے مغلوب ہونے کی)

حالت کا عادت بن جاتا اور بے تکلف اور پرسہل ہونے کا نام اصلاح کا رسوخ ہے اور احتیاتی یہ مراد نہیں کہ اس دوسری حالت میں اختیار نہیں رہتا۔ اختیار تو ہر حال میں ہے مگر اتنا فرق ہے کہ ابتدائی اصلاح کی حالت میں اختیار کا استعمال تکلیف اور مشقت سے رہتا ہے اور بعد میں اتنی تکلیف نہیں ہوتی۔ حضور! یہ ہے اصلاح کے رسوخ کی تفسیر جو اس کم سمجھ کی سمجھ میں آتی ہے جو کہ مختصر عرض کر دی۔

تحقیق: ٹھیک ہے۔

حُثَال: اب اس کو حاصل کرنے کا طریقہ چاہتا ہوں۔

تحقیق: ایسا کوئی طریقہ نہیں جس پر رسوخ یقیناً لازمی طور پر حاصل ہو جائے۔ اب بھی پوچھنے دو یا نہیں اور پوچھنے سے کیا حاصل ہوگا۔ (انور شہنشاہ)

ذکر میں اطمینان نہ ہونا مقصود نہیں

حُثَال: جب تک عافیت و راحت حاصل ہے زبان پر ذکر اللہ رہتا ہے جب کوئی تکلیف و خوف پیش آجائے تو پہلے تو ذکر اللہ یاد ہی نہیں آتا ہے اور اگر یاد بھی آجائے تو اس سے قلب کو اطمینان نہیں رہتا۔

تحقیق: مقصود ذکر ہے اگرچہ تکلف ہو۔ اطمینان مقصود نہیں۔ (انور شہنشاہ)

بغیر قید کے ذکر کافی ہے

حُثَال: حضور والا! اب تک میں ذکر و تفل سے دور بھاگتا رہا ہوں۔

تحقیق: قید کے ساتھ ذکر کی ضرورت نہیں کسی قید کے بغیر لا اِلهَ اِلَّا اللہ کی کثرت کافی ہے۔

حُثَال: درخواست یہ ہے کہ میرے حق میں دعا فرمائیے اور میرے لئے کوئی ایسی تدبیر جو فرمادیجئے (اگر حوائج درائے اقدس کے خلاف نہ ہو) کہ جس پر عمل کرنے سے ایمان کامل اور رضا بالقضا اور خوف سے زیادہ رجحان اور دنیا کی محبت سے زیادہ آخرت کی محبت اور حق تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن اور عہدیت کا تعلق اور محبت حاصل ہو۔

تحقیق: بفضلِ تعالیٰ میرے و عموماً کے مطالعہ سے یہ سب دو تئیں نصیب ہو سکتی ہے خصوصاً اگر مراد انمواعہ کے ذریعہ سے کچھ منتخب کر لئے جائیں۔

دوسرا پرچہ

حُثَال: حضور والا! کے صحیح جواب نے میرے خیانات کے کپے اوئے پھوڑے پر راحت دینے نصرتِ الہیہ کا فرحت دینے مریح کا پھیا لگا دیا مسرت و انجساک کا اتنا جوش ہوا کہ بے اختیار گریہ طاری ہو گیا۔ جزاکم اللہ تعالیٰ فی

المدارین۔ حضور والا! اس وقت تو بے غلیم تعالیٰ حضور والا کی جوتیوں کے چٹس سے : خرچ ہمکن ہوں۔ حق تعالیٰ سے قوی امید ہے کہ یہ اطمینان رسکون ہمیشہ رہے گا۔ ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ دعا کا ثبوت ہوں۔
تحقیقی : اس سے دعا ہے۔ (اللہ۔ غفران مومنین)

دعا سے رکاوٹ کا علاج

نَحْنُ اَلْاَلِ : حضرت! کبھی کبھی چار و خانائے وقت یہ محسوس کرتے ہوں کہ کسی نے زور سے لگے کو رہا ہے اور دعا، کثرت کے لئے روک رہا ہے کئی ہی کوشش کرتا ہوں کہ دل سے دعا لکھ لیکن مانا کا میاب رہتا ہوں اور وہ ترو پوری نہیں ہوتی۔

شتمین : دعا کا غرہ رکھ کر ہاتھ میں لے کر اس میں سے وہ دعا پڑھا کرو۔ (اللہ۔ غفران مومنین)

پانچ وقت نماز نہ پڑھنے کا علاج

نَحْنُ اَلْاَلِ : بندہ کی حراس وقت پانچ سال کے قریب ہے۔ خدا کے فضل و کرم سے بالکل حذر سے تو نہ ہوں۔ خدا نے ہاں بچے دیئے ہیں اور نذران بہت اچھی ہے مگر بد قسمتی سے پانچ وقت نماز پڑھنے کی عادت نہیں ہے۔ بہت کوشش کرتا ہوں مگر میاب نہیں ہوتا ہوں۔ جب نماز کا وقت گزر جاتا ہے تو بہت شرمندہ ہوتا ہوں مگر کیا کروں عادت سے محجور ہوں۔ بروغریا پوری دعا اور خیریت سے سرفراز فرما دیں تاکہ بندہ کو نماز کی عادت پڑ جائے بندہ کی مشین ممانیت ہوگی۔ میں اس بات کو محسوس پورا پورا کرتا ہوں۔ پابندی پر تو رہیں ہو سکتا۔ میرا عقیدہ اہلسنت جماعت کا ہے۔ اسرام کی قدر اور اس کی خوبیوں کا پورا احترام ہے اور اسلام کا پورا پورا بندہ ہے۔ نماز کی بقاعدگی کا نہ ہونا مجھے پریشان کرتا ہے اور اس سے پریشان ہوں۔ اس معاملہ میں خیریت و دعا کا لائق ہوں۔

تحقیقی : جب نماز پندرہ روز وقت کا فائدہ کیا جائے۔ (اللہ۔ غفران مومنین)

لا الہ الا اللہ کے ذکر کے وقت اکابر کی زندگی کا تصور خود

ارادے سے نہیں کرنا چاہئے

پہلا خط

نَحْنُ اَلْاَلِ : لا الہ الا اللہ کے ذکر میں حضور قدس سرہ اللہ تعالیٰ فرشتائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین و اہل بیت و صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی زندگی کے بر واقعہ میں بہت مع اللہ کا تصور بندہ کر دہاں پیدا ہوتا ہے۔ اب پانچ خط دے رہا

عادت ہی ہوگئی۔ حضور والا کو اطلاع دینا ضروری تھا جب ارشاد ہو عمل کروں۔

پتہ تحقیق: وہ واقعات خود ارادے سے مستحضر کئے جاتے ہیں یا ارادے کے بغیر حاضر ہو جاتے ہیں۔

دوسرا خط

خٹائی: ایک روز غیر حق کی محبت کی لٹی کے ساتھ حق کی محبت کا تصور لا الہ الا اللہ کے ذکر کی حالت میں کر رہا تھا آیت ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا اشْكُوا حِبَا لِّلَّهِ﴾ (کہ ایمان والے اللہ تعالیٰ سے بہت زیادہ محبت کرنے والے ہیں) کا مضمون آکر ان واقعات کا استغفار ہونے لگا لیکن ایسے طور پر کہ ہر واقعہ سے نسبت مع اللہ و محبت الہی معلوم ہوتی ہے اس کے بعد سے ارادے یہ واقعات مستحضر کئے جاتے ہیں۔

پتہ تحقیق: ایسا نہیں کرنا چاہیے۔

خٹائی: اور تسکین محسوس کرتا ہوں۔

پتہ تحقیق: اس تسکین کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔

خٹائی: احقر نے اپنا بدخلقی کا مرض بتا کر حضرت والا سے اس کا علاج چاہا تھا۔ حضرت دلالے یہ جواب عنایت فرمایا ہے کہ ”یہ غیر اختیاری ہے اور دوسرا یہ کہ کسی کے کسی رتہ سے دل میں فکری پیدائی جائے یہ اختیاری ہے۔ دونوں کی چاہت پر شکوہ شکایت وغیرہ ناجائز ہے۔ احقر کی حالت یہ ہے کہ کسی کے بعض برتاؤ سے دل میں رنج بچھتا ہے تو وہاں کبھی دل میں خود خود یہ خیال آ جاتا ہے اور کبھی ارادے سے لاتا ہوں کہ شاید یہ شخص مجھ کو نقصان پہنچا دے گا اور پھر کبھی اپنے غیر خواہ کو تا کر ظاہر بھی کر دیتا ہوں۔ اب احقر کی گزارش یہ ہے کہ حضرت براہ مہربانی احقر کے اس مرض کا کوئی علاج تحریر فرمائیں جس پر عمل کرنے سے احقر کا یہ مرض جاتا رہے۔

پتہ تحقیق: احتمال ظاہر کر کے تدبیر پوچھنے ہو یا یقین ظاہر کر کے۔ اس دوسرے شخص کی نظر میں بھی اس کو برا ثابت کرنا چاہیے ہو۔

خٹائی: جہاں تک ہو سکے عداوت سے بچنے کی اور درستی حالات کی فکر رکھتا ہوں اور اس بات کی بھی کوشش کرتا ہوں کہ گناہ اور ذکر میں خلوص ہو مگر پھر بھی کوئی عمل خود اپنی طبیعت کو نہیں ملتا۔

پتہ تحقیق: اس اسی حالت تک خیریت ہے جب تک اپنا کوئی عمل اپنی طبیعت کو نہ لگے ورنہ جب کا خوف ہو جائے گا۔

خٹائی: اور جیسا ہی چاہتا ہے روزِ صل اس کا کوئی حصہ بھی نہیں ہوتا۔

تحقیق: یہ بھی خیریت ہے کہ جیسا عمل ہوتا ہے اس سے زیادہ کوئی چاہتا ہے۔
حالات: جس سے الجھن رہتی ہے کہ کوشش کے باوجود بھی کوئی بات ایسی نہیں ہوتی جس سے کچھ تسکین ہو۔
تحقیق: تسکین نہ ہونے کی تو عشاق نے تمنا کی ہے۔

مصلحت نیست مرا میری ازاں آب حیات
 ضاعف اللہ بہ کل زبان مصلحتی

(انور ذی قعدہ ۱۰۹۵ھ)

ترجمہ: "میرا اس آب حیات سے سیر ہو جانا اچھا نہیں ہے اللہ کہے یہ جاس یونہی ہر دم بوجھتی رہے۔"

عصر کی جماعت فوت ہونے پر چیس رکعت نفل جرمانہ

حالات: ایک روز عصر سے کچھ پہلے ایک شخص سے ایک دنیاوی فرض سے ملنے میں یعنی شکار کا بندوبست کرنے کے لئے لشکر میں مصری جماعت کا بھی وقت ہو گیا۔ دھین تو نماز کی طرف تھا اور یہی سوچ رہا تھا کہ اب انھوں لب انھوں مسجد پہنچا تو جماعت ہو چکی تھی۔ بہت افسوس ہوا کہ شرعی غزوہ کے بغیر جماعت ترک ہوئی۔ عہد کیا کہ بلا سخت ضرورت کے نماز سے پہلے کسی سے ملنے نہ جاؤں گا۔ اس فوت جماعت کے لئے حضرت جو سزا مناسب سمجھیں تجویز فرمائیں۔ میری تنخواہ ۲۵۰ روپے ہے یہ اس لئے لکھ دیا کہ اگر مالی جرمانہ تجویز ہو تو مقدار معین کرنے میں حضرت کو سہولت ہو۔

تحقیق: چیس رکعت نفل پڑھ لی جائے اور دل سے عزم کر لیا جائے کہ جب کبھی ایسا اتفاق ہوگا اتنے ہی نوافل پڑھوں گا اور مالی سزا اس لئے کافی نہ ہوگی کہ تنخواہ کافی ہونے کی وجہ سے تھوڑی مقدار غصے پر شاقی نہ ہوگی اور زیادہ مقدار کا جمل نہ ہوگا۔ (انور ذی قعدہ ۱۰۹۵ھ)

تلاوت قرآن کے وقت رونا آنا، کبھی تلاوت بند کر لینا، اس کا علان یہ ہے

کہ جو قلب کا تقاضا ہو وہ کام کریں

حالات: حضرت مکی دن سے جب بندہ قرآن شریف تلاوت کرتا ہے کبھی بعض آیت سے حضرت کے مواءعہ کے بعض مضمون کی طرف خیال جاتا ہے تو اس وقت ایسی حالت پیش آتی ہے کہ سوائے رونے کے اور کچھ نہیں کر سکتا اور بے اختیار اس خاص موقع کے متعلق جو مثالیں دی گئیں اس میں دھیان رہتا ہے اور وہاں پر جو اشعار حضرت

کے ہیں تلاوت کے بجائے وہ پڑھنے لگتا ہوں مثلاً:

ما لمن اولہ نطفۃ ﴿۱﴾ وجبۃ آخرہ یفخر الخیرہ

ترجمہ: ”وہ شخص کسی چیز پر فخر کرتا ہے جس کی ابتدا نطفہ ہو اور انتہا مردہ ہو۔“

اور حضرت کی عظمت و محبت اتنی معلوم ہوتی ہے جس کو ایذا نہیں کر سکتا اور ایسی حالت میں بعض وقت قرآن مجید کھلا رہتا ہے اور بعض وقت تھوڑی دیر کے لئے بند کر دیتا ہوں۔ پھر کھول کے تلاوت شروع کرتا ہوں۔ اب گزارش ہے بندہ کو ایسی حالت میں کیا کرنا چاہئے کیا تلاوت پر جے رہنا چاہئے یا تلاوت تھوڑی دیر کے لئے چھوڑ کے پھر تلاوت کرنا چاہئے۔

تحقیق: جس صورت کا قلب پر زیادہ تقاضا ہو اور یہ حالت اگرچہ پسندیدہ ہے مگر مقصود نہیں۔ مقصود وہی عمل یعنی تلاوت ہے۔ (امروہ، ج ۱، ص ۱۹۷)

نفی و اثبات کے ذکر کے وقت دل میں مختلف خیال یہ زیادہ مفید ہے

مثال: (ایک اجازت یافتہ کی طرف سے)

نفی و اثبات کے ذکر کے وقت کوئی ایک خیال قائم نہیں رہتا کبھی دل سے اللہ کے خیر کے تعلق کو نکالنے اور اللہ تعالیٰ کی محبت کے داخل کرنے کا خیال آتا ہے اور کبھی لا مقصود لا اللہ اور کبھی لا موجود لا اللہ اور کبھی کچھ اختصار نہیں ہوتا خالی ذکر ہوتا ہے۔

تحقیق: آپ کی حالت کے اعتبار سے یہی اخیر زیادہ مفید ہے (کیونکہ نشئی کے حالی میں سادگی ہوتی ہے)۔ (امروہ، ج ۱، ص ۱۹۷)

ذکر یا نماز میں شیخ کا چہرہ ارادہ سے سامنے نہیں آنا چاہئے

مثال: آج کئی روز ہوئے ہیں یہ یاد نہیں ہے کہ نماز میں تھا یا حالت ذکر میں بہر حال متوجہ حق ہوں کہ ارادے کے بغیر جناب والا کا چہرہ القدس سامنے ہو گیا۔ حالانکہ اس سے پہلے ارادے سے یہ بات حاصل نہیں ہوئی تھی اس روز سے چہرہ مہرک ارادے اور ارادے کے بغیر بھی سامنے رہتا ہے نماز میں بھی اور ذکر اذکار میں بھی۔

تحقیق: یہ محبت کا اثر ہے جو کہ محمود ہے مگر مقصود نہیں ہے۔

مثال: جی چاہتا ہے کہ اس طرف مشغول رہوں۔

تحقیق: چونکہ مقصود نہیں ابتدا ارادے سے اس طرف متوجہ نہیں ہونا چاہئے۔ (امروہ، ج ۱، ص ۱۹۷)

استقلال (مستقل مزاجی) حاصل ہونے کا طریقہ

حُتَالُ: حضرت والا! مجھ میں استقلال (مستقل مزاجی) نہیں۔ انجام دہندگان تھکوان المزاج (ایک حالت نہ رہنے والا غیر مستقل مزاج) ہوں۔ جس کام کا ارادہ کرتا ہوں تو اس کے شروع ہی کی باری نہیں آتی یا اگر شروع کرتا ہوں تو انجام کو نہیں پہنچا سکتا ہوں۔ ایک روز میں جھوٹ چاتا ہے۔ مثلاً میرے ذمہ کچھ فوت شدہ نمازیں ہیں ان کے ادا کرنے کا بیٹھ ادا کر دیتا ہوں۔ لیکن ایک روز تو ادا کرتا ہوں۔ اور پھر مہینوں کام نہیں لیتا۔ فی الواقع حضرت والا اس کے لئے کوئی علاج تجویز فرمائیے۔

حَقِيقُ: علاج ضد کے ساتھ اور اس ضد میں پیچھے تکلف ہوتا ہے پھر نہ رٹ اور پھر رسوخ۔ بس نفس تکلف سے گھبراتا ہے۔ یہی استقلال (مستقل مزاجی) نہ ہونے کا راز ہے ورنہ نفس اگر تکلف کی تکلیف برداشت کرے تو عدم استقلال (مستقل مزاجی نہ ہونے) کی کوئی وجہ نہیں اور یہی خالق ہے۔ (اور مزاج ہو)

تعلیمی مشاغل کے ساتھ ذکر و نوافل کے لئے اوقات تقسیم بھی کیجئے

حُتَالُ: دل چاہتا ہے کہ اپنی آخرت کے سہارے کے لئے کوئی کثرت سے نوافل کا مجاہدہ یا اذکار کی زیادتی میں مشغول ہو جاؤں۔ مگر نہ سہ کے تعلیمی و انتظامی مشاغل اس کی مہنت نہیں دیتے جس پر انہوں نے صدمہ کی وجہ سے اکثر دل میں پڑھوئی ہی رہتی ہے۔ لہذا اس کی سمائی کی کوئی صورت ارشاد فرمادیجئے۔

حَقِيقُ: اوقات کے تقسیم کرنے کے علاوہ کوئی صورت نہیں۔ اس تقسیم میں دوسرے مشاغل کم کر کے ذکر اور نوافل کا وقت بڑھا لیجئے۔ (اور مزاج ہو)

نماز میں نور محسوس ہونا محمود ہے مقصود نہیں

حُتَالُ: حضرت! اکثر اوقات ذکر کرتے وقت اور نماز پڑھتے وقت ایک نور محسوس ہوتا ہے خصوصاً پوشت کی نماز پڑھتے وقت وہ نور بہت زیادہ محسوس ہوتا ہے۔ اس وقت طہارت میں بہت بشارت ہوتی ہے فوراً خیال میں آتا ہے کہ یہ حضرت والا کے فیض و برکت سے ہے۔ حضرت ذکر کرتے وقت اور نماز پڑھتے وقت نور محسوس ہونا یہ سب محمود ہے یا کیا ہے؟

حَقِيقُ: بالکل محسوس ہے لیکن مقصود نہیں اس لئے شکر کرنا چاہئے۔ مگر اس کی طرف توجہ نہیں کرنا چاہئے۔ بس ذکر کی طرف متوجہ رہنا چاہئے۔ (اور مزاج ہو)

نجات اخروی عملوا الصلحت کی قید پر ہے صرف

ایمان پر کچھ نہیں، اس کا جواب

(ایک اجازت یافتہ کا خط)

مُحَمَّدُ بْنُ: احقر کچھ عرصہ سے ایک پریشانی میں پڑ گیا ہے وہ کسی طرح دور نہیں ہوئی۔ اچار بندگان والا کے حضور میں پیش کرنے کا طریقہ چاہتا ہے اور کسی خیال سے کہ حضرت والا کا وقت خراب نہ ہو بہت اختصار کے ساتھ عرض کیا جائے گا۔ وہ عجبان یہ ہے کہ میں نے بار بار تلاوت قرآن پاک کے وقت غور کیا کہ نجات اخروی یا دفعِ کل جن کا مسلمانوں کے لئے وعدہ کیا گیا ہے یہ دعا باری تعالیٰ ایک ہی مضمون و جس مضمون سے بھی تعبیر کیا جائے اس کے لئے قرآن میں ہر جگہ ”وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ“ (ایک عمل کی) قید ضرور رکھی ہوئی ہے کہیں اس کو تقویٰ سے تعبیر کیا گیا ہے اور کہیں نسیئت سے اور کہیں دوسرے معنوں سے مگر صرف ایمان پر وعدہ کچھ بھی نہیں جیسے ”الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ“ اور ”ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ“ اور ”مَا بَلَغُوا الْحَبْرَةَ“ (اس کو طویل دین حضرت والا کا وقت ضائع کر رہا ہے) اس سے آگے پُر اعمال صالحہ سے خالی ہونا تحریر کر کے شدید غلطی ظاہر کیا ہے اسی لئے یہ مضمون تردید میں درج کیا گیا اور جواب ذیل مسائل سے خالی ہونے کو مان کر دیا گیا ہے۔

تَحْقِيقُ: ”اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا“ (اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے دوست ہیں) میں کون سی قید ہے اور ”الْآخِرُونَ اعْرِضُوا بِذُنُوبِهِمْ خُضُّوا عَمَلًا صَالِحًا“ آخر ”عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ“ میں بعض اعمال کی کمی پر بھی کیا وعدہ ہے اور ”ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْمَثَلَبِ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا الْإِسْلَامَ“ (اللہ تعالیٰ کفر والہم نادر جہنم) میں ”الَّذِينَ أَصْرَفِينَا“ (جن لوگوں کو ہم نے چھوڑ دیا) کی تفسیر کسی تہذیب سے ہے اور ”ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْإِسْلَامَ“ (جو لوگ کافر ہیں) کا مقابلہ کس سے کیا گیا ہے اور صحیح حدیث ”مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي دَخَلَ الْجَنَّةَ“ (جو کہے گا لا الہ الا اللہ تو وہ جنت میں داخل ہوگا) کا وعدہ کس سے ہے اور ”وَأَنْ زَنَىٰ وَأَنْ سَرَقَ“ (اگر چاہا اسے زنا یا سرقت کرنے کی اجازت ہے) کس موم پر دلالت ہے اس وقت تلاش کی فرصت نہیں اس لئے فی الحال اس پر اکتفا کیا گیا ہے۔

مُحَمَّدُ بْنُ: حضرت! وعدہ کے لوازمات کی کمی سے اور تربیتِ اسلام کے باب اند کو دیکھنے سے کام کرنے میں بہت اہمیت ہوتی ہے اور حضرت حق کی رضا کی امید ہوتی ہے کیونکہ اس باب میں پابندی اور بدعت کے بارے میں

حضرت کے اکثر ارشادات ہیں اور بندہ کے اندر یہ دونوں چیزیں بفضلِ تعالیٰ موجود ہیں حتیٰ کہ جو کہ مرضِ اذن سے شروع کیا کبھی ناخوش کیا اور بیماری کی وجہ سے اگر نادم ہو گیا تو حسرت سے ہوتے ہی تھکا کر لیا اور ہمیشہ خدا کے نقص سے اپنے کام میں مشغول رہتا ہوں مگر جب تلخ دین کا مطالعہ کرتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں سرایت میں اکیلے ہی ہوں اور میرے اندر سارے امراض کے ذمیر ہیں اور کوئی مرض ختم نہیں ہوا۔ حضرت! اس وقت اسکی پریشانی ہوتی ہے جو بیان سے باہر ہے رونے کے علاوہ کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔ اس کا اثر بہت دیر تک رہتا ہے۔ اور کبھی مایوسی غلبہ ہوتی ہے اور کبھی خین ہوتا ہے کہ پھر حضرت سے اصلاح کروں۔ حضرت کو اپنا حال بتا دیا جو ارشاد دہرندہ راضی ہے اور پریشانی کے بارہ میں ارشاد کا منتظر ہے۔

پیشانی: دو یعنی فرائض و خیرات و عبادت خود اعلیٰ درجہ کے کام ہیں سب کو کسی درجہ کا کمال سمجھتے ہیں اسی طرح ان پر اہمیت کا شدید غلبہ ہے۔ اس لئے اس کتاب کا دیکھنا غافلین کے لئے تاکہ "اتخذہ بالصوت حسی یرضی بالحمی" (موت کے لئے چلا دتا کہ بخدا پر راضی ہو جائے) پر عمل ہو جائے تو مت دیکھو صرف میرے مسائل و مواظبا دیکھو۔ (دارالمنہج ص ۳۹۹)

یہ نتیجہ میرے معاصی کا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت

سے اسے مرتب کیا ہے

تَخَالَفٌ: (ایک اجرت یافتہ کی طرف سے)

چچرسل کا عرصہ ہوا احقر نے اپنی اصلاح کے بارے میں ایک خط میں ضمایا بھی عرض کیا تھا کہ احقر کی یہ آرزو ہے کہ اگر کوئی میرا مخالف اور دشمن میری مخالفت کرے تو میں اس سے کوئی رنج نہ رکھوں بلکہ اس کی مخالفت کو اپنے ہی افعال و حرکات کا نتیجہ سمجھوں تو احقر کے ان الفاظ کے (کہ مخالف کی مخالفت کو اپنے ہی افعال و حرکات کا نتیجہ سمجھوں) جواب میں حضور ﷺ نے یہ تحریر فرمایا تھا کہ اس کا احتضار و اختیار یہ ہے تکرار احتضار سے اس میں رسوخ ہو جائے گا۔ تو عرض ہے کہ احقر مسلسل اس ارشاد پر عمل کر رہا ہے کہ جب کوئی واقعہ طبیعت کے خلاف پیش آتا ہے تو اس کو احقر اپنے ہی افعال و حرکات کا نتیجہ سمجھتا ہے مگر ایک عرصہ تک تو یہ بھی عمل رہا کہ جب اس مخالف واقعہ سے پریشانی ہوتی تھی تو یہ سوچ لیا کرتا تھا کہ حق تعالیٰ کی مرضی یہی تھی اس سے تسلی ہو جاتی تھی مگر اب اس مراقبہ کی (کہ حق تعالیٰ کی مرضی یہی تھی) بالکل بہت نہیں پڑتی کیونکہ فوراً یہ خیال ہوتا ہے کہ چونکہ یہ واقعہ میرے افعال و حرکات کا نتیجہ ہے تو گویا تو نے اپنے ہاتھوں اپنا نقصان کیا تو پھر اس موقع پر یہ مراقبہ کرنا کہ

حق تعالیٰ کی مرضی یہی تھی کہیں بے ادبی نہ ہو۔ چنانچہ احقر اب یہ نہیں سوچتا کہ حق تعالیٰ کی مرضی یہی تھی مگر اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ پھر پریشانی بہت بڑھ جاتی ہے اور پھر کوئی چیز ایسی نہیں ملتی جو نفع کا سبب ہو۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ کیا جب احقر یہ سمجھ رہا ہو کہ یہ ناگوار واقعہ خود میرے ہی غلط افعال و حرکات کا نتیجہ ہے تو اس وقت یہ مراقبہ کرنا کہ حق تعالیٰ کی مرضی یہی تھی کیا یہی تھی کہ بے ادبی ہے تاکہ احقر ایسے موقع پر اس سوچنے سے کہ حق تعالیٰ کی مرضی یہی تھی آئندہ بھی باز رہے باقی عقیدہ تو یہی ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے ہی حکم سے ہوتا ہے باقی بے ادبی کا جو شبہ ہوا ہے وہ ہر بار اس کے مختصر کرنے میں آتا ہے۔

تحقیق: اعتقاد میں دونوں کا (ایک ساتھ) جمع ہونا تو کل اشکال ہی نہیں جیسا کہ خود سوال کے اخیر میں مذکور ہے۔ لیکن ذوق جمع ہونا باعتبار بعض آثار کے اعتبار سے کل اشکال ہے جس میں اس اشکال کے علاوہ کبھی ایک دوسرے ممنوع کا ضرور پیش آتا بھی محتمل ہے یعنی محبوب حقیقی سے محبت میں کمی ہو تو جہاں اس (اعتقاد کے ساتھ) جمع کی ضرورت نہ ہو وہاں تو زیادہ محفوظ پہلے ہی پر قناعت کرنا ہے لیکن جہاں ضرورت ہو جیسا یہاں اس اختصار کے بغیر تسمیہ نہ ہونا سوال میں بتایا گیا ہے اس صورت میں ضعفاء کے لئے اس جمع کی صورت یہ ہے کہ گناہوں کے سبب ہونے کا اختصار تو بلا واسطہ کی جائے اللہ تعالیٰ کی چاہت کا سبب ہونے میں اس سبب ہونے واسطے سے کہے یعنی یوں سمجھے کہ یہ نتیجہ میرے معصی کا ہے اور اس نتیجہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے اس لئے مرتب فرمایا ہے کہ میرے معصی کے گناہوں کا کفارہ ہو جائے اور مستقبل میں مجھ کو ہدایت ہو جائے پس اس طرح سے دونوں اختصار بلا کسی ممنوع کے ایک ساتھ جمع ہو جائیں گے۔ (ابن عربی، ص ۱۰۱)

سفر میں نقصان کی تفصیل

مثال: یہ احقر اس درمیان کچھ عرصہ سفر میں رہا۔ سفر اور خصوصاً طویل سفر سے ہمیشہ گھبراتا ہوں مگر بعض ضروری حاجتوں کی وجہ سے جبراً ہو جاتی ہیں۔ سفر اور سفر سے واپسی کے بعد آج تک کہ دو دفعے ہوئے حالت نہایت کمزور اور طبیعت بے حد متحشر ہے۔ نہ قلب میں پہلے والا سکون ہے نہ معمولات میں دلچسپی کے ساتھ پابندی ہے۔

تحقیق: بعض طبیعتوں کو بلکہ اکثر کو سفر نقصان دہ ہوتا ہے گو وہ دینی ضرورت ہو مگر دینی نقصان کی سرحد سے مل جاتا ہے۔ خصوصاً ابتداء سلوک میں لیکن اگر طلب صادق و فکر صحیح ہو تو اس نقصان کے ساتھ ایک نفع بھی حاصل ہوتا ہے وہ یہ کہ اس نقصان کا عین یقین ہو کر ضرورت شدیدہ کے بغیر سفر سے طبعاً بچتا ہے اور عادت الہیہ جاری ہے کہ ضرورت شدیدہ کی حالت میں غیب سے اعانت ہوتی ہے جس سے وہ نقصان اگرچہ کسی وجہ میں صورت ہو مگر

مذہب نہیں ہوتا۔ اور صورت بھی بہت جلد کسی انتہا کے بغیر ختم ہو جاتی ہے۔

حکّان: حضرت کے ارشاد کے مطابق تجدید شروع کرانی ہے۔ مگر مشائخ بعد از غروب میں اٹھنے کی چند مرتبہ کوشش کی بھی تو ادارہ کے بننے سے بھی کچھ نہیں کھلی ایک۔ وہ مرتبہ کھلی تو سستی رکاوٹ ہو گئی حضرت نے معمولات میں بھی ایک اضافہ کر لیا تھا جو قلموں سے نکل نہ سکا۔

تحقیق: کوشش کے وجود ایسی ناکامی کا سامانی کی مفرح ہوتی ہے جس کا بہت جلد مشاہدہ بھی ہو جاتا ہے۔ اس کامیابی کی ابتدا اس طرح ہوتی ہے۔ ان اختلاف سے قلب میں فتنہ اور حزن اور اپنی بظاہر کی و ناکامی کا مشاہدہ ہوتا ہے اور ندامت طاری ہوتی ہے اور بے چینی۔ یہ دہر کرتا ہے فتنہ اور کاتے قلبہ حیا سے دعا میں بھی زبان بند ہو جاتی ہے۔ یہ دعا جاری ہوتی ہے اور یہ سب امور رحمت کے کچھنے کے اسباب ہیں۔ پھر اعمال کی توفیق ہونے لگتی ہے اس وقت دوسری وقت کا مشاہدہ ہوتا ہے وہی مثل بذات قبل۔

مُرادات: مرادات یا عزائم شکر است ﴿﴾ ہے سروری نے مراد دہر است
مُرادات: شکر تباری مراد کا مزہ چمکا ہے تو کیا تبار۔ محبوب کی مراد منجھی نہیں ہے تو اس سے نیوں
گروہ کرتے ہو۔

مرنے لے کسی حالت میں نام پڑی کے بنائے دعا و التجا طلب دینی میں زیادہ انتہا کرنا چاہئے۔ نظام اللہ تعالیٰ "ان مع العسر يسرا" (تہذیب کے ساتھ آسانی) کا مشاہدہ حاصل ہوگا۔

حکّان: ظہر کے بعد دو تہجد میں قیام گرم موسم ہو جانے کی وجہ سے ترک کر دیا۔ مکان ہی پر رہتا ہوں مگر خاموشی و کامل تہجد (پوری شبی) کے ساتھ روز کا سلسلہ جاری رکھتا ہوں۔ پھر عصر سے مغرب تک مسجد ہی میں رہتا ہوں نمازیں سب باجماعت ہو جاتی ہیں۔

تحقیق: سب نمود ہے مبارک ہو۔
حکّان: تشریف آفر جماعت سے نہیں ملتی۔ کچھ ایسے وقت نکلتی ہے کہ جماعت کا وقت نکل جاتا ہے اگرچہ قضا نہیں ہوتی۔

تحقیق: اور پرانی تقریریں میں بھی جاری ہے۔
حکّان: عبادات و دعاات میں محرمات (حرام چیزوں، کاموں) سے پرہیز اور قرائن و ہجرات و سنن و موکدات کا التزام رکھتا ہوں اس لیے کہ عبادت کے علاوہ سب ہی بفضل بھی ہو جاتی ہیں۔

تحقیق: یہ سب نعمتیں اور رحمتیں ہیں ان پر شکر اور تحقّق کے بغیر مسلمان کا مشاہدہ و طریقہ عبادت ہے۔

خُتَال: حضرت! کچھ ایسی حالت ہے کہ تامل و نظر کے باوجود اکثر و بیشتر اپنی خیالی خوبیاں سی خوبیاں نظر آتی ہیں۔ عیوب نہیں دکھائی دیتے۔ صد حسرت و تاسف کہ میرے عیوب مجھ پر آشکار نہیں۔ حالات و احوال میں ادنیٰ خرابی بھی نمایاں طور پر سامنے آ جاتی ہے اور عیب کا گویا کوئی پہلو بھی واضح نہیں ہوتا ہے تو بے اختیار ارادے و بے ارادے سے بیکار بہانوں سے نفسِ جلد سے جلد تاجیں کر لیتا ہے۔ حیران ہوں کہ کیا لکھوں اور کون سا مرض حضرت حکیم الامت رحمہ فیضہم کی خدمت میں پیش کروں۔

تحقیق: اس حالت کو برا سمجھنا اور تاویل کو برا جاننا یہ بھی ایک قسم کی توبہ ہے جو انشاء اللہ تعالیٰ ایک درجہ میں برائیوں کا کفارہ ہو جاتا ہے اور اس کفارہ دہونے میں جو کمی رہ جاتی ہے اس کے لئے اچھے عیوب کا مختصر طور پر اعتقاد کرچہ ان کی تعیین نہ ہو اور اس کے ساتھ استغفار خاص طور پر ان الفاظ کے ساتھ "اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا كُنْتُ وَ مَا لَمْ اَعْلَمْ" اور اس اعتقاد کا استحضار و استغفار کا تکرار انشاء اللہ تعالیٰ حکم کے پورا کرنے کے لئے کافی ہوگا اور اس سے بصیرت کا دروازہ کھل جائے گا وعدہ ہے "من عمل بما علم علمہ اللہ ما لم یعلم او کما قال صلی اللہ علیہ وسلم" (کہ جو اپنے علم پر عمل کرے اللہ تعالیٰ اس کو ایسا علم فرماتے ہیں جو اس کو معلوم نہیں ہے)۔ (انوار مرصع ص ۱۰)

اصل جن چیزوں کے حاصل کرنے کا حکم ہے وہ دو چیزیں ہیں

ایک غلبہ ذکر اور دوسرے دوام طاعت

خُتَال: ایک بات پوچھتا ہوں حضور! مگر یہ بھی علاج کی کسی مصلحت کے خلاف نہ خیال فرمائیں۔ اس فن (سلوک) میں سخت مریض ہوں۔ آسانی کے علاج کے لئے وہ کیا بیڑ ہے جس کو حاصل کرنے کا طالب کو حکم ہے تاکہ ہر وقت اس کا خیال میں تصور ہوتا رہے۔

تحقیق: ایک غلبہ ذکر کہ غفلات میں وقت کم گزرے دوسری دوام طاعت کہ: فرمائی بالکل نہ ہو اصل حاصل کرنے کا حکم ان ہی چیزوں کا ہے اور اسی کے لئے سب مجاہدات و معاملات اختیار کئے جاتے ہیں۔ جن پر حسب سنت اللہ (اللہ تعالیٰ کی عادت کے مطابق) وہ مقصود حاصل ہو جاتا ہے۔ شروع میں کچھ تکلف ہوتا ہے۔ چند دن بعد (جس کی مدت معین نہیں استعداد پر ہے) پھر طبعی بات کی طرح ہو جاتا ہے مگر چہ کبھی ضد کا لفظ صاف بھی ہوتا ہے مگر تھوڑی سی توبہ سے وہ ضد مغلوب ہو جاتی ہے۔ اس رسوم و ثبات (مضبوطی اور جماعت) کو مقام کہتے ہیں جس پر اپنی ذات کے اعتبار سے غیر اختیاری ہے اور اسباب کے اعتبار سے اختیاری ہے اور یہی رسوم و ثبات ہیں

حیثیت سے کہ غلبہ ذکر و دوام طاعت کا لازمی نتیجہ ہے نسبت کمال ہے۔ یعنی حضرت حق سے ایسا قوی تعلق جس پر غلبہ و دوام مذکور کا نتیجہ ضروری ہو اور نسبت میں العبد (بندے کی اس نسبت) پر ایک دوسری نسبت میں الحق موجد (اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس نسبت کا وعدہ) ہے۔ یعنی رضا و قرب (عطا ہوتی ہے) ایسے اہل طریق جب تعلق نسبت کا اطلاق کرتے ہیں تو مراد ان ہی دو نسبتوں کا مجموعہ ہوتا ہے نہ کہ صرف ملک وداشت جس میں بہت سے غیر حقیقی دھوکے ہیں۔ (انوار الہی، ص ۱۳۵)

عذر کی وجہ سے ناغہ کا بدل غیر اختیاری مجاہدہ یعنی پریشانیاں وغیرہ ہیں

مثال: اس مرتب سفر میں کچھ ایسی مشکلیں پیش آئیں کہ اکثر معمولات ناغہ ہو گئے۔ تھانہ بھون والہاں آنے پر بھی پریشانیوں کا سلسلہ ختم نہیں ہوا۔ دو بچے بیمار ہیں جو وقت درود سے بچا ہے ان کی تارواری میں صرف ہو جاتا ہے۔ ابھی تک پورے معمولات جاری نہیں ہو سکے۔

تحقیق: جس طرح وضو کا بدل تہم ہے اور اجر میں اس سے کچھ نہیں سی طرح اختیاری مجاہدہ یعنی اعمال واداء کا بدل غیر اختیاری جنی تشویشات و ہلالت (پریشانیوں اور آزمائش) ہیں۔ اگر میں ان کے برابر بلکہ بعض فوائد میں ان سے زیادہ قوی ہیں۔ ان کو نعمت سمجھ کر اطمینان سے کام میں جتنا ہو سکے مشغول رہنا چاہئے ہاں دعا کرتے رہیں کہ وہ دیکھنی سے بدل جائیں کہ دعا مستحسن ہے۔ غرض جب تک وہ بقی رہیں تقویٰ میں (تمام معاملات کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دینا) تو فرض ہے اور دعا مستحسن ہے اور جب وہ (پریشانیاں) ختم ہو جائیں شکر واجب ہے اور دونوں حالتوں میں جتنے ہو سکے کام میں مشغول رہنا واجب طریق ہے۔ (انوار، جلدی الہی، ص ۱۳۵)

ذکر کے دوران خیال سے خالی ہونا نہ برا ہے نہ محمود

مثال: ایک نئی بات پیش آ رہی ہے جو فرض کرتا ہوں اور حضور اقدس سے شفا چاہتا ہوں۔ وہ یہ ہے کہ چند روز سے تقریباً خلوت (غائبی) میں رہنے کا زیادہ موقع ملا ہے۔ اکثر اوقات زبانی ذکر خفی توجہ قلب کے ساتھ کرتا ہوں۔ اس ذکر کے دوران ایسا ہو جاتا ہوں کہ نہ ذکر کی طرف توجہ رہتی ہے نہ سستی (اللہ تعالیٰ) کی طرف توجہ رہتی ہے بلکہ کوئی خیال ہی نہیں رہتا نہ طبیعت میں کوئی تمیز رہتی ہے تقریباً جس منہ آدھ گھنٹہ (تک) پھر جب توجہ ہوتی ہے تو مجھ میں ہوتا ہوں۔ اب گتہ لکھنے کے یہ ضعف رائج ہے یا کوئی اور غلطی کا اثر ہے۔

تحقیق: اگر بری حالت ہوتی تو جب معلوم کرنے کی ضرورت ہوتی مگر یہ کہ کت نہ بری ہے نہ پسندیدہ۔ لہذا بے فکر رہیں۔

تخلّات: حضرت وللا برے خیالات کی زیادتی کسی طرح کم نہیں ہوتی خصوصاً ذکر کے وقت۔ دعا فرمائیں کہ اس سے نجات ہو کر ذکر میں یکسوئی ہو۔

تحقیق: دعا تو ضروری ہے مگر تدبیر ضروری نہیں ہے۔ (انور ربیع الثانی ص ۱۱۷)

ذاکر کو جھار پھونک کا شغل نقصان دہ ہے

تخلّات: ایک عاتق کی طرف سے۔

تقریر کو اپنے شور سے چند ایک جھار پھونک حاصل ہوئے ہیں جس سے تبلیغ کرنے کا ایک بہتر موقع ہاتھ آ گیا ہے۔ جو عورت درووں کا دم کرانے آتی ہے اس کو نرائی کی تلقین اور بدعات و رسومات سے منع کرتی رہتی ہوں جس کا اثر اچھا پڑ رہا ہے۔

تحقیق: یہ دھوکا ہے اس کا انجام برا ہے۔ ذاکر کے لئے جھار پھونک کا شغل بہت ہی نقصان دہ ہے۔ اس سے آخر میں تعلیم حرام و شہرت و عجب پیدا ہو جاتا ہے۔ خاص کر عورتوں کو کہ فطرۃ ناقص العقل (پیدائشی کم عقل) ہیں اور تبلیغ اس پر مجتہد نہیں اور نتیجہ حاصل ہونے کا سلسلہ ذرا در نہیں۔ (انور ربیع الثانی ص ۱۱۷)

غیر مذاہب الاسلام کے رسائل کا روطاعت ہے اس سے اوراد

کی کمی کوئی حرج نہیں

تخلّات: آج کل ایک شیشی رسالہ (رجال بخاری) کے رد میں منہبک ہوں۔ حضرات صحابہ کی شان میں سخت مٹائی کی گئی ہے دیکھ کر خون کھولنے لگا ہے۔ اس کے رد میں اتنا اضہاک ہے کہ درس و فرائض شرعی و ضروریات ظہنی کے علاوہ اور کوئی کام نہیں ہوتا۔ سارا وقت اسی میں صرف ہوتا ہے۔ اس سے پہلے مواظب کا مطالعہ اور کچھ ذکر بھی ہوتا تھا مگر آج کل حد درجہ میں چھوٹنے کا کام کرنے کے بعد بہت تھوڑا وقت دن میں کام کرنے کے لئے بچتا ہے اور رات کو مطالعہ و کتب دیکھنے سے کم فرصت ملتی ہے اس لئے ذکر وغیرہ بھی چھوٹ گیا ہے۔

تحقیق: وہ بھی طاعت ہے اور وقت کی ضرورت کی وجہ سے مقدم ہے لہذا اوراد کی کمی نقصان دہ نہیں ہے۔

(انور ربیع الثانی ص ۱۱۷)

معمولات کا بگڑنا ایسی تبدیلیوں سے اکابر بھی خالی نہیں

تخلّات: ایک عرصہ سے بعض سفروں (میں رہنے) اور بعض مضامین و رسائل لکھنے کی وجہ سے معمولات کا نظام بگڑ

رہا ہے۔ بہت ہمت بااعدہ کر پوری مقدار اور پابندی کرنا چاہتا ہوں مگر سستی یا تساہل کا غلبہ ہو کر رکاوٹ ہو جاتی ہے اسے اسے ٹھٹھکیں میں ایک عرصہ سے خط ویش نہیں کیا کہ کسویں ہی استعمال نہ ہو تو جان کیا کہا جاسکے۔ نر و عداوت، ذکر دعا، استفادہ کسی کا بھی شوق پیسے جیسا نہیں رہا ہی وہ سب سے معمولات میں کمی پڑی ہے۔

تحقیق: ایسی تبدیلیاں اور تبدیلیوں کے اسباب سب کو پیش آتے ہیں۔ اکابر بھی اس سے خالی نہیں جس کا تذکرہ دوبارہ توجہ اور عمل ہے۔ اسی طرح برداشت کی قوت بڑھ جاتی ہے اور حکمیں نصیب ہو جاتی ہے اس لئے بد دل نہیں ہونا چاہئے۔ جسے ملتی نقصان دہ نہیں ہے بلکہ عمل کو تازہ کر کے دوبارہ کرنے کے لئے مددگار ہے۔ لیکن اختیاری قفل اور اس میں انتہائی مشغول رہنا یہ نقصان دہ ہے۔ اس سے اعراض کر کے مستقبل کا انتظام درست کر لیا جائے اگرچہ تکلف سے ہو اور اگرچہ نشاط سے خالی ہو۔ چند روز میں پھر اکثر تو حالت دل کی چابست کے مطابق ہو جاتی ہے اور نہ بھی دوسرے بھی مقصود حاصل ہے یعنی فوری طاعت اور آخرت میں اجر ملتا۔

حکایت: آخر یہاں آکر بھی کوشش کر کے لب یہ سمجھا کہ یہ بھی تو جان ہے۔ کیا عرض کر کے دوا چھوٹوں۔
تحقیق: احسنم و احسنم۔ (آپ نے ٹھیک کیا اور اچھا کیا)۔

حکایت: رمضان شریف اور اس قدر خالی جا رہا ہے۔ تراویح میں دل گھبراتا ہے تو داخل کی تو باری ہی نہیں آتی بہت رنج ہوتا ہے۔

تحقیق: اوپر کے حصہ میں ۱۱ کا جواب ملے گا۔

حکایت: کچھ ہائی وسعیاں پریشانیاں حل نہیں ہو رہی ہیں۔

تحقیق: یہ تو ہمارے لئے مایوس ہے جس کا بعد میں مشاہدہ ہوتا ہے۔ یعنی بہت سے اعراض کا علاج ہے جو طریق میں رکاوٹ ہے۔

حکایت: محمد احمد اللہ ان کا بہت تساہل نہیں ہے پھر بھی دے کا صاحب ہوں۔

تحقیق: دعا بھی کرتے ہوں۔ (اللہ ہی تبارک و تعالیٰ)

ذکر کے وقت حق تعالیٰ کے سامنے ہونے کا تصور، ذکر خفی ہونا چاہئے

حکایت: ذکر کے وقت جب یہ تصور ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ سامنے ہیں اس وقت جبر اور لہجہ اور شرب بے لوثی معلوم ہوتے ہیں۔ اس وقت یہ جی چاہتا ہے کہ بالکل خاموش حق تعالیٰ کے سامنے بیٹھا رہوں۔ ایسی حالت میں مجھے کیا کرنا چاہئے۔

تحقیق: ذکر خمی (ہستہ آہستہ ذکر) "لکھونہ جاسعا بین العین والادب" کیوں کہ اس میں دونوں ہاتھ عمل اور ادب جمع ہیں۔ (انوار، صفحہ ۱۵۱)

درویش شریف چھوٹا یا بڑا پڑھنا بہتر ہے جس میں دلچسپی ہو

تحالہ: درویش شریف بہت سے ہیں کوئی چھوٹا کوئی بڑا۔ کسی درویش شریف کی بڑی بڑی فضیلتیں معلوم ہوئی ہیں۔ چھوٹا درویش شریف تعداد میں زیادہ پڑھا جاتا ہے۔ بڑا درویش شریف تعداد میں کم پڑھا جاتا ہے۔ معلوم کرنا یہ ہے تعداد میں زیادہ پڑھنا بہتر ہے یا درویش شریف پڑھنا بہتر ہے چاہے تعداد کم ہو۔
تحقیق: اصول سے جواب یہ ہے کہ جس میں زیادہ دلچسپی ہو وہ باہن کے لئے زیادہ مفید ہے۔

"بهذا اجاب المولى الاعظم والشيخ 'لافهم استاذى مولانا محمد يعقوب رحمه الله تعالى لما سئل عن طول الغيام وكثرة السجود ابهما افضل وجمع الخاطر اشد مطلوب فى الطريق كما هو كالمجمع عليه عند الشيوخ وقد اعنى به الشارع كما صرح به الشراح فى حكمة جعل البصر موضع السجود فى حكمة نصب السترة وصرح به فى النص حين خفف عليه السلام الصلوة ولما سمع بكاء الصبي فى فوئه خفت ان تفنن امه وحين قدم العشاء على العشاء وذلك بالحمد على ما علمنى فى المسئلة وفهمنى وهو الحكيم الخبير" (الدر، ص ۵۹، ۶۰)

مترجمہ: "میرے آقا ﷺ اور استاد مولانا محمد یعقوب صاحب زنجبیل رحمۃ اللہ تعالیٰ نے یہی جواب فرمایا تھا جب ان سے پوچھا گیا کہ طولِ قیام اور کثرتِ سجود میں کیا افضل ہے؟ اس کی یکسوئی سلوک میں سب سے زیادہ مطلوب ہے جیسا کہ یہ مشائخ میں متفق علیہ ہے شارع غفرلہ نے بھی اس کا اہتمام فرمایا ہے جیسا کہ شراب نے آگے وچمکہ کی جگہ رکھے اور ستر رکھے کی حکمت میں یہ وضاحت کی ہے اسی طرح حدیث میں اس کی وضاحت آئی ہے کہ جب آپ ﷺ نے نماز کو باکا فرمایا جب بچے کے رونے کی آواز سنی آپ ﷺ نے فرمایا: مجھے ڈر ہوا اس کی ماں پریشان ہو جائے گی۔ ایسے جب آپ ﷺ نے رات کے کھانے کو نہ زبردست مقدم فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے مجھے یہ مسئلہ سمجھایا اور مجھے سکھایا وہ عظیم ذخیرہ ہے۔"

ضعف کی وجہ سے کوتاہی ہو جانا، کوتاہی پر قلق ہونا، یہ بھی تذکرہ ہے

نَحْنُ: حضرت والا اب کے رمضان شریف میں ضعف کی وجہ سے خواہش کے مطابق ذکر نہ کر سکا، مہارکِ شتم ہوئے پر ہے اپنی مغفرت کا کوئی سامان نہیں ہے۔ حضرت والا دعا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ صرف اپنی عنایت سے وہ سیاد کی مغفرت فرمائیں۔ روزہ اور ختم قرآن شریف قبول فرمائیں اور کوتاہیوں کو معاف فرمائیں۔
تَحْقِيقِ: کوتاہی پر نظر اور حق یہ بھی کوتاہی کا ایک تذکرہ ہے۔ (انور مفرح ص ۱۰۷)

شکایت الی اللہ نہیں

نَحْنُ: (اپنی بعض دشوار تکالیف لکھ کر یہ لکھا کہ) حضرت پیسے جسم کی بیماریوں میں جان کا نفع بہت محسوس کرتا تھا اور اب شکایت کا بہت غلبہ ہو جاتا ہے۔

تَحْقِيقِ: کیفیتِ سہبت تو محدود تھی مگر یہ بھی برائی نہیں کیونکہ ہر شکایت بری نہیں۔ یہ شکایت سوجا، قلب (دل کی تہ) میں نہیں۔ حوائی قلب (دل کے آس پاس سے) ہے بقول اُنسی سوا، بسوا (بالکل ایسا ہی تھی) (شاعر کا شعر ہے)۔

عَذْلُ الْعَوَازِلِ حَوْلَ ظُلْمِي النَّاهِ ﴿﴾ وَهُوَ الْإِحْبَابُ مِنْهُ فِي سُدَّانِهِ

تَرْجُمَہ: "ملامت کرنے والوں کی ملامت میرے دل کے آس پاس باہر ہے اور دوستوں کی محبت

دل کی گہرائی میں ہے۔"

اور اس میں دائر یہ ہے کہ اللہ سے شکایت کرنا یہ برا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف شکایت چس کرنا ہے۔ و نعم

نہیں۔

طَبْعُ دُرٍّ قَدْ مَرَّ بِمَرٍّ مَرٍّ

تَرْجُمَہ: "میں تجھ سے بھاگ کر تیرے ہی پاس جاؤں گا۔"

وَفِي مِثْلِ هَذَا الْرُوسِيِّ

دَلْ بَعْدَ غَوِيٍّ اَزْدَ رَجِيئِهِ اَم ﴿﴾ وَزَنْجَانٍ مَسْتُ اَوْ خَشَعِيهِ اَم

تَرْجُمَہ: "دل بہتا ہے میں اس سے ہراس میں ہوں یہ اس کا نفاق ہے میں اس پر نہیں رہا ہوں۔"

سَمَاءُ نَفَاقًا مَجَازَ الْاَلَنِ الْقَلْبُ شَاكٍ فِي السَّطْحِ شَاكِرٌ فِي الْعَمَقِ وَهَذَا حَالُ عَجِيبِ قَلْبٍ

مِنْ تَبَاهٍ لَهُ.

تو جھکا: اس کا نام غلطی مجاز ہے کیونکہ دل ظاہری طور پر شکارت کر رہا ہے اور میری سے شکر گزار ہے یہ مال عجیب ہے بہت کم لوگ اس کو جانتے ہیں۔

حکایت: اور ایک رات تو اب اللہ تعالیٰ سے معاذ اللہ جنگ ہی شروع کر دی اور زور زور سے کہنے لگا کہ بے شک تم بیمار ہو میں بھی میرا ہی قطع ہے لیکن یہ قطع آپ بیماری کے بغیر بھی تو پہنچا سکتے ہیں۔ آپ کی قدرت میں سب سمجھ ہے۔ آپ عاذہ اللہ (اللہ تعالیٰ کی عادت) کے خلاف بھی کر سکتے ہیں۔ دو آپ پر ماکہ نہیں آپ اس پر حاکم ہیں۔ غرض اس طرح کو اس کی موت کر رہا۔ پھر یہ سمجھا استغفار کی مگر اس طرح کہ گویا جنگ میں حق بجانب ہوں۔ استغفر اللہ۔ ثم استغفر اللہ۔

حقیقی: دو بے جو یا نہ باتیں اول: (اللہ تعالیٰ کی محبت پر بھروسہ) تھا جو ایک حال ہے اور مقام سے کم ہے۔ اس اعتبار سے اس کو انسانی کمی کہا جائے گا جس کا تذکرہ متہدہ بیت میں استغفار سے ضروری ہے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہوا بھی۔

(تعبیر): اس تحریر کے وقت معلوم نہیں حال سے یا ذیل سے حضرت موسیٰ و حضرت یعقوب و حضرت یونس علیہ السلام کے بعض واقعات اور بعض مقامات ذہن میں آئے۔ جیسے لو شئت اهلکم الی قولہ نعانئ (فاغفر لنا و انما اشکو بنی و حزنی الی اللہ) و ذهب مغاضبا الی قولہ تدالی (فانی کنت من الغالطین) لیکن ایسے قیاس اس کی موافق کو خطرناک سمجھ کر خاموشی میں سلائی، سمجھیں اور اس عرش میں جو عطا ہوا واسطہ خاص سبب کے واسطہ کے بغیر عطا تجویز کیا گیا اس کا جب اس حکمت کی بھول ہے جو خاص سبب کے ساتھ خاص ہے اگرچہ وہ حکمت سے چھپی ہوئی ہو اور اگر اس حکمت میں بھی یہی دوسرے ہو تو اس کا سبب تقدیر کا راز ہے جس کی حقیقت ہماری علمی استعداد سے اونچی ہے کہ وہ اس کا قائل نہیں کر سکتی اس لئے اس کے ہم سے نہ بہت ختم کر دی گئی اور یہی قائل کا نہ ہونا اس تقدیر کے مسئلہ میں غور و فکر سے منع ہونے کا سبب ہے۔ جیسے کوئی حکیم شش سوئ کی تکیہ میں نظر جانے سے منع کرے۔ "لا تفتص فی الشمس بل تفتص فی البصر" (سورج کی کمی کی وجہ سے عین بکدہ کو کمی کی وجہ سے ہے)۔ واللہ اعلم (آخر منہ و صلی)

دورانِ ذکرِ قلب کو حاضر نہ پانا توجہ کرنے کے قابل نہیں

حکایت: دورانِ ذکر جب مراقبہ کرتا ہوں تو قلب کو حاضر نہیں پاتا۔ نہایت پریشان ہوں۔ تصویر شیخ بھی کرتا ہوں اس کو بھی استعمال نہیں ذکر کی خوبیوں کا بھی قلب پر کچھ اثر نہیں پاتا۔ کیا کرنا چاہئے۔ میں تو دل کو اس سے تسکین

دیتا ہوں کہ مجیٰ نصیحت ہے کہ شیخ کی برکت سے ذکر و اشغال کی راہنچی کی توفیق ہوئی اگرچہ لذت نہیں ضروری ہے نہ ہو کہ نہ سوچتا ہوں کہ تصور شیخ صحیح اور ہمیشہ کیوں نہیں ہوتا۔ یہاں شیخ کی محبت تم ہوگی ہے مگر نہیں محبت حضرت والا کی وہی ہے اور ان میں اضافہ و ترقی کی رفتار بھی ہے لیکن معلوم نہیں کہ یہ حالت کیوں ہے ممکن ہے بلکہ یقین ہے کہ حضرت کے جواب سے تسکین ہوئی۔

تحقیق: ان چیزوں کو قصود سے وہ نسبت ہے جیسے بارغ کی گمان کو پہلوں سے (جو نسبت ہے) کہ اثر (گمان) بالکل بھی نہ ہو تو بارغ کی روں میں کوئی کمی نہیں۔ بلکہ بعض اوقات جب بارغ جاتی ہے تو کائنات کی ضرورت ہوتی ہے۔ کام میں سکے رہنے اور ان زائدہ قوتوں کی طرف بالکل توجہ نہ کیجئے۔ (اور مدنی اور علی اور ابو)

ذکر میں نافعہ کو ہمت سے کام لے کر پورا کرنا چاہئے خالی تمنا سے کام نہ ہوگا
حکایت: پچھلے خط کے مطابق مشائخ کے بعد لعل کا التزام کر لیا ہے اور ایک ہزار بار اسم ذات کے اور کا بھی التزام ہے۔ کچی رو بھی جاتا ہے۔ یہ کہتے ہوئے بہت شرم محسوس کرتا ہوں کہ اتنی تھوڑی مقدار میں بھی کوتاہی ہو جاتی ہے لیکن مرض کو چھپانا زیادہ ضرر ناک معلوم ہوتا ہے ان لئے عرض کرنا ضروری معلوم ہو۔

تحقیق: ہمت سے کام لینا ضروری ہے۔ خالی تمنا سے وقت سے کچھ نہیں ہوتا۔ (اور مدنی اور علی اور ابو)

نافعہ کے بعد ذکر برکت کا سبب ہے

حکایت: احمد بھون سے واپسی کے بعد اکثر نے تسبیح سبیل کے دستور العمل (۲۰ لم اشغل) پر عمل شروع کر دیا تھا۔ درمیان میں کچھ عرصہ نہ کر رہا پھر شروع کر دیا۔ اب الحمد للہ میرے اس پر عمل کر رہا ہوں۔

تحقیق: وارک اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ برکت علیہ فرمائیں)۔

حکایت: مغرب کے بعد ذکر اسم ذات کرتا ہوں یہ عرض کرتے ہوئے اپنی کم محنت پر عداوت ہے کہ ابھی تک شیخ ہزار سے زیادہ نہیں پڑھا۔ گا۔

تحقیق: انسان ہی کیا ہے "احب الاعمال اور مہا وان قل" (اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ عمل ہمیشہ کرنا ہے اگرچہ تھوڑا ہو)۔

حکایت: بارہ سے پچیس ہزار تک جو تعداد حضرت نے تحریر فرمائی ہے ان کا ایک ہی نشست (بیٹھک) میں پورا کرنا ضروری ہے یہ مختلف (مذہبوں) میں۔

تحقیق: اگر میں روزوں پر اور میں لیکن نفس کے اندر اثر پیدا کرنے میں جلد کے ایک ہونے کو خاص اہمیت ہے۔

اگر اکساہت نہ ہو روزِ نشاط کے لئے تعددِ انفع ہے۔

حکائن: اگر ایک ہی جلسہ ضروری ہے تو اس کی قبیل کروں گا ورنہ مختلف اوقات کی اجازت ہو جائے۔
تحقیق: اوپر لکھ چکا ہوں۔

حکائن: ذکرِ زیادہ جبر سے کرنے میں دماغی تھکن محسوس کی۔ اب آہستہ کے قریب کرتا ہوں۔ جیسے ارشاد ہوگا عمل کروں گا۔

تحقیق: ذات کے اعتبار سے جبر مقصود نہیں صرف خطرات (خیالات و وساوس) کو دور کرنے کے لئے کیا جاتا ہے۔ مگر صحت کی حفاظت خطرات کو دور کرنے سے زیادہ اہم ہے۔

حکائن: ذکر کے وقت قلب کو بالکل یکسوئی (حاصل) نہیں ہوتی بلکہ لفظ اللہ ذرا بھی آگے جاتا ہوا معلوم نہیں ہوتا زبان تو حرکت میں ہے مگر دل بالکل دفعتی ہے۔

تحقیق: اس فکر میں نہ پڑیں۔ یکسوئی کو حاصل کرنا ضروری ہے جس کا تعلق قصد سے ہے اگرچہ نتیجہ اس پر حاصل نہ ہو۔

حکائن: عشا کے بعد تہجد پڑھتا ہوں رمضان المبارک آرہے ہیں۔ خدا چاہے اس میں بحری کے وقت شروع کروں گا۔ امید ہے ایک ماہ میں عادی ہو سکوں گا۔

تحقیق: "اعانکم اللہ تعالیٰ" (اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے)۔

حکائن: ظہر سے عصر تک اکثر دو درو شریف کا شغل جو پرانا معمول ہے رکھتا ہوں۔

تحقیق: احسن ہے۔ (ماون ذیل میں آوے)

مدرسہ علومِ دینیہ کا شغل ذکر کی وجہ سے چھوڑنا نہیں چاہئے

حکائن: تمہید ایک بڑے عالم جو فلسفہ و ریاضی میں خصوصیت کے ساتھ ماہر تھے یہاں تھانہ بھون آئے اور چند روز مقیم رہے مجلس میں شرکت کرتے باتیں سنتے۔ اس کے بعد بیعت کی درخواست کی۔ ان کو وہ رائے دی گئی جو ذیل میں مختصر مضمون کے ضمن میں مذکور ہے۔ پھر اس رائے کے موافق یہاں سے جا کر یہ خط بھیجا جو بعد مختصر مضمون کے جواب کے ساتھ ذیل میں منقول ہے۔

مختصر مضمون

عرض ہے کہ حضور مبارک کی طرف سے اصلاح کے لئے چند خط و کتابت کی اجازت دی گئی ہے اس سے

حقیر کو بہت ہی خوشی حاصل ہوئی اس کے جد بیعت کی درخواست کی اجازت دی گئی۔ اس نے یہ تمام (محمدا کی امید رکھتا ہے) کہ یاد ہے۔

خط: حضور اقدس رام فیوضہ نہ ویر کا تہ۔ السلام شیکم ورحمہ اللہ ویر کا تہ۔ سلام مسنون کے بعد دوبار اقدس کے غلاموں کی یہ عرض ہے کہ ایک عرصے سے بندہ کے دل کا رجحان اور رغبت اس طرف ہے درس و تدریس کو ذیل کی وجوہات کی وجہ سے بالکل چھوڑ دے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر میں متوجہ اور مشغول ہو جائے اور غفلت میں بیٹھ جائے اگرچہ قرآن و حدیث شرعی علوم کی درس و تدریس کی فضیلت بتاتے ہیں جو اس کے خلاف (یعنی نہ چھوڑنے) کا حکم کریں۔ مگر اس رغبت کی چند وجوہات ہیں۔

- ۱۔ پہلی بات یہ ہے کہ یہ بندہ جن علوم میں مشغول ہے وہ بندہ کی کم سمجھ میں بیکار ہیں جیسے فلسفہ و منطق۔
- ۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس قسم کے علوم غالباً فضول بات سے خالی نہیں ہوتے ہیں جیسے اپنی طرف سے توجیہات پیش کرتا۔

۳۔ تیسری بات آج کل بیکار سب جوں اور فضول لوگوں سے پچنادی و تدریس میں مشکل ہے۔ اس لئے حضرت کی خدمت میں دخل لکھا تا کہ حضرت درس و تدریس کے بارے میں رہنمائی فرمائیں کہ اس کو اپنی آنکھ کا سرمد نہ ہوں جو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور اللہ تعالیٰ کے قرب کا سبب ہو۔

جواب: یہ ساری خرابیاں اور شبہ جو کچھ ہیں حقیقت میں ہیں اور ان پر خبردار ہونا لگتا آخرت کی وجہ سے ہے آپ کو یہ فکر مبارک ہو۔ ہاں ضرورت اس بات کی ہے کہ تمام پبلوؤں پر نظر کی جائے۔ جب تدریس کے چھوڑنے کو دیکھ جائے تو اس میں خرابیاں، آفات اور دین کے طالب محلوں کے نقصانات تدریس کے نقصانات سے زیادہ ہیں کہ تدریس چھوڑنا فریضہ کو چھوڑنا ہے۔ اگرچہ تدریس فرض کاغذ ہے۔ یہ خرابی یعنی فرض کو چھوڑنا تمام خرابیوں سے زیادہ بری ہے۔

اس کا راز یہ ہے کہ تدریس کی بے باخوں کا تدارک ممکن ہے صرف نفس کو قابو میں رکھنا شرط ہے اور یہ اختیاری ہے۔ فیض کے چھوڑنے کا کوئی تدارک نہیں ہے۔ اسی وجہ سے غلام احکام جنازہ کے ساتھ چلے گا اگرچہ جنازہ کے ساتھ روکنے والیاں ہوں چھوڑنے پر ترجیح دیتے ہیں۔ رہا فلسفہ و ریاضی وینی ویتہ کی چیزوں میں سے نہ ہوں تو ان کو چھوڑنا پسندیدہ ہے لیکن دینی اور مسمودہ علوم چھوڑنے کے قابل نہیں ہیں بلکہ مناسب شرائط کے ساتھ باطن کی اصلاح کے لئے مددگار ہیں۔ میں نے اگرچہ بات تمویزی کی ہے لیکن امید ہے کہ بات کافی ہوگی جبکہ مخاطب (یعنی) صحیح سمجھ رکھتے ہوں۔ والسلام

اسی طرح تجربہ ہے کہ ایک طفل پر کھایت کر لیتا اگرچہ وہ ذکر ہی کا فعل کیوں نہ ہو طبعی اکثرت و خرابی کا سبب ہوتا ہے اور مختلف شخص نشاء کی تردد رنگی کا سبب ہوتا ہے۔ فقط (الاورعین: ۱۰۳)

ذکر قید کے بغیر میں بھیجی ہونا چاہئے

حکال: موجودہ معمولات و مضمون شریف کے بعد یہ ہیں کہ قید کی نماز کے بعد ذکر جبر کے ساتھ بھیجی دیر ممکن ہوتا ہے مگر تک کرتا ہوں اور حضرت والا کے ارشاد کے مطابق جتنا تعداد کی قید کے بغیر ممکن ہوتا ہے اسم اللہ کا ذکر خفی کرتا ہوں۔ اب جو حضرت والا ارشاد فرمائیں۔

تحقیق: چلتے پھرتے قید کے بغیر کوئی ذکر جس میں دلچسپی ہو جاری رکھا جائے خواہ لا الہ الا اللہ خلوہ و استغفار خروہ درود شریف۔ خروہ اوقات کی تقسیم کر لی جائے اور ایک ایک حصہ میں ایک ایک چیز رہے۔

حکال: کوئی خاص بات مجھے معلوم نہیں ہوتی ہے۔

تحقیق: اشتقامت اور بھیجی کی توفیق ساری خاص باتوں سے افضل ہے۔

حکال: صرف یہ کہ جس دن ذکر نہیں کرتا اس دن کوئی چیز کھوئی ہی معلوم ہوتی ہے۔

تحقیق: ذکر کی سرایت کی یہی علامت ہے۔ (الاورعین: ۱۰۳)

خود فکر، علم و عمل کی راہ کھول دیتا ہے

حکال: جب سے حضرت والا کی خاص شفقت مجھ پر ہوئی میں بعض باتوں کے بارہ میں اکثر سوچا کرتا ہوں اور کبھی کبھی عرض کرنے کا ارادہ بھی کیا مگر ہمت نہیں ہوئی۔ وہ یہ کہ اخیر فاتحہ میں اور ردولی فاتحہ میں اور کبھی کبھی پیران کلیر حاضر ہوتا ہوں۔ میں ان بھٹیوں میں گانا نہیں سنتا مگر فاتحہ میں شرکت کرتا ہوں۔ یا اگر کبھی فاتحہ سے کچھ پہلے پہنچ گیا تو تمہارا سا کا: بھی سن لیتا ہوں۔

تحقیق: ہم لوگوں میں کیونکہ شرانگہ نہیں ہیں اس لئے اس کا تذکرہ اس وقت سے دو گئے وقت میں ملاوات قرآن سے کر لیا جائے۔

حکال: اس فاتحہ میں بھی جو گھر پر ہوتا ہے شریک ہونا پڑتا ہے۔ ۱۷ اور جب کو صراخ کا بیان بھی کرتا ہوں جس میں قیود وغیرہ کچھ نہیں ہوتا فقط کے طور پر اکثر یہ بات ہوتے ہیں لیکن کبھی میلاد کی صورت ہو جاتی ہے جس میں قیام بھی کبھی کبھی کرتا ہوں اور کبھی نہیں کرتا۔

تحقیق: اس کی حد بھی ہے البتہ مقلد (ہشیو) کو حریز احتیاط کی ضرورت ہے۔

تَحَالُّ: ان تمام چیزوں کو غیر ضروری سمجھتا ہوں لیکن جوئی کے سلسلے میں یہ مراسم ادا کرنے پڑتے ہیں۔ اگرچہ کوشش یہی کرتا ہوں کہ تمام چیزیں بھینٹی کر لیں مگر کچھ کچھ سر پر آ پڑتا ہے اور ان مراسم کے بعض جزو کا تعلق وقت سے ہے تو بحیثیت حقوق اس میں دخل دینا ہوتا ہے جو رائے غلط ہے۔

تَحْقِیقِی: ہر چیز کا فیصلہ ساتھ ساتھ کھدو اور بڑی بات یہ ہے کہ جب خود فکر ہے انشاء اللہ تعالیٰ عمر و عمل کی درستگی کی راہیں خود غیب سے نکل آئیں گی۔ (انور مرزا، ص ۱۰۷)

معمولات کا عادت کے طور پر ادا ہونا جس اجر کا وعدہ ہے

اس کے ملنے کا سبب ہے

تَحَالُّ: میرا حال تقریباً بدستور ہے۔ حضرت کے ارشاد کے مطابق تبدیل حال کی دعا بھی براہ جاری ہے لیکن رفتہ رفتہ رجحان کا ذکر کیا وہ کے الفاظ تک توجہ دیکھوئی سے اور انہیں دوتے۔ دین و دنیا کے کسی کام کی طرف دل توجہ کے ساتھ نہ لگتا لیکن وہاں جو کچھ ہوتا ہے صرف ذہن و دلت کے تحت ہوتا ہے۔ لیکن کتاب کچھ توجہ سے پڑھ لیتا ہوں اور آج کل کالج وغیرہ کے کام سے جو وقت بچتا ہے زیادہ تر حضرت کے معمولات پڑھتا رہتا ہوں۔ ان میں سب سے زیادہ دل لگتا ہے اور اس طرح گویا "مشرف النجاسا" میں آدمی حاضری کی برکات حاصل ہوتی رہتی ہیں۔

تَحْقِیقِی: اس سب پر اسی عرض کو دوبارہ لکھتا ہوں۔ لکھا ہے

ہر روز صاف ترا حکم نیست دم در شش ۱۱ کہ آنچہ ساقی مارکت چمن الطاف است
مَنْ وَجَّهٌ "صرف اور کہ لے لی تجویز کا تمہیں اختیار نہیں ہے جو کچھ ہمارے ساقی نے ادا دیا اس
کی یمن مہربانی ہے۔"

لما قرء

نوش ماریدی چمن ہم نیش ما ۱۲ مزجم دیوی چمن ہم ریش ما
مَنْ وَجَّهٌ "گہاری راحتوں اور آسائشوں کو دیکھتے ہو تو ہماری تکلیفوں اور مشقتوں کو بھی دیکھو۔"
لیکن ان سب پر زبردست ہے جو سنا ہے صد سے زیادہ مقصود ہے۔

یکسوئی سے مراد

تَحَالُّ: بابا! حضرت فرماتے ہیں کہ اسی راہ میں یکسوئی بڑی ضروری شرط ہے اور میں اپنے کو اسی سے پڑھ

طرح کر رہا ہوں۔

تحقیق: امر ایسا ہے کہ خود پریشانی کے اسباب کو قلعہ نہ کرے اور جو بلا اختیار پیش آجائے اس کے بارے میں میرا فیصلہ حافظ (رحمۃ اللہ تعالیٰ) سے مانگو ہے۔

”سے دل اندر بند نشتر از پریشانی مثال ۛ سرخ زریں چون بام افتد چل پادشہ
نور چمکد“ اسے دل اس کی زلف کے پھندے میں پھنس کر پریشان نہ ہو (کیونکہ) عقل مند سرخ
جب جان میں پھنس جاتا ہے بروباری سے رہتا ہے۔“

مثال: اگرچہ حضرت کوئی حکم یا مشورہ دینے کا پھندہ نہیں فرماتے لیکن ابھر کئی دن سے اس کی جی چادر ہا ہے کہ
میں اپنے ترمو دینی اور نبوی حالات ایک مرتبہ عرض کرتا اور پھر حضرت جو کچھ مناسب تصور فرماتے حکم فرماتے۔
تحقیق: میرے لئے آپ کا ہر خطاب لذت بخش ہوگا لیکن ہر خطاب کا جو جواب ہوگا وہ وہی پرانا ہوگا جس میں
ہاں کہانے کی طرح لذت نہ ہوگی اس کے بعد میں بروقت اور ہر خطاب سننے کے لئے حاضر ہوں۔

(دوسرے روز)

ذکر کے وقت زبان کا بند ہونا کہ منہ کا منہ سے اسم مبارک کا ادا کرنا،

دونوں حالتیں محمود ہیں

مثال: الحمد للہ کہ بفضل وقوف انہی ذکر جاری ہے۔ ایک دفعہ واقعہ پیش آیا کہ زبان اس خیال سے بند ہوئی
کہ یہ گنہگار اور اس سے یہ قسم اعظم والہن را ہو۔ پھر یہ کیفیت جالی رہے۔

تحقیق: دونوں محمود ہیں پہلی کیفیت اس حال کا علاج ہے۔

احب مناجاة العیب باوجه ۛ وکن لسان العذیب کلبل
نور چمکد: ”میں چاہتا ہوں کہ محبوب (یعنی اللہ تعالیٰ) سے مختلف انداز سے باتیں کروں مگر
(گناہوں کی وجہ سے) گناہگاروں کی زبانیں لاکھڑائی ہیں۔“

اور دوسری کیفیت خوب مقام کا ہے اور منہ پر اس حقیقت کا۔

در یس آئینہ طوی معتم داشتہ اند ۛ آچہ استاد ازل گفت کجو مشکوم
نور چمکد: ”آئینہ طویل معتم داشتہ اند ۛ آچہ استاد ازل نے سکھایا ہے میں وہی کہہ رہا

ہوں۔“

واللہ اعلم

حکایت: حضرت کا تصور اس شراعت سے رہتا ہے جی کہ کبھی نماز میں بھی دور کرتا ہوں مگر قور نہیں ہوتا ہوں۔ کبھی یہ کیفیت زیادہ ہوتی ہے کبھی کم۔

تحقیق: اختیار کے بغیر ہواس کی کئی اور زیادتی دونوں محمود اور دو قلیوں کے مظہر ہیں اور اس کے دہشت میں یہ تعلیم ہے۔

چونکہ برکت بہ بند : بست پائر ۛ چوں کشاید چو یک د برست پائش

(اور ذی القادری)

ترجمہ: ”جب تجھے کھونٹے سے باندھ دیں تو بندھارو اور جب کھول دیں تو اخیل کو۔“

ذکر میں گرانی ہونا غیر اختیاری ہے نقصان دہ نہیں

حکایت: حدیث اکرو غص سے پافل سنا بہت نہیں معصوم ہوتی ہے۔ ۱۶، ۱۷ سال ہو رہے ہیں پسے پاس نماز کی مشق کرتا رہ پھر اللہ کا ذکر قلب کیا پھر حضرت والا کے ارشاد کے مطابق تہجد کے بعد نصف تہجد تک طہ کا ذکر کرتا رہا تو کچھ ارشاد جاری ہے لیکن کچھ ایسی دشت و گرانی رہتی ہے کہ یہ لوگوں بدل کر اور ٹھکری دیکھ دیکھ کر یہ مشکل ۳۰ صحت پر سے کرتا ہوں۔ دل پاگل متوجہ نہیں ہوتا۔ زور دیا کر صحت دوسٹ متوجہ رہتا ہوں پھر وہی ہے تو جی لوٹ آتی ہے۔

تحقیق: استاد کے مختلف ہونے سے ایسے حالات جو غیر اختیاری ہوں مآلف ہوتے ہیں۔ جن میں اس کی حالت ذرا بھی نقصان دہ نہیں بشرطیکہ مقابل کے حالات پر تغیر اور متوازن نہ ہو۔ اگر خدا خواست یہ ہو تو بہت خطرناک ہے یہ شرط تو اس طریق کے کلام میں واضح ہے اور ایک شرط تو اس سے میرے ذوق میں ہے وہ یہ کہ پیش آنے والے حالات پر شکایت و شکری و بے تہ دی نہ ہو کہ یہ بھی نقصان دہ ہے اگرچہ پہلے نقصان سے کم ہے کیونکہ تواضع و انکسار اس شکایت کا سبب ہے اور دعویٰ اور تکبر پہلے کا جب ہے لیکن حقیقت سے دوری دونوں میں برابر ہے۔ بہر حال غیر اختیاری ہونے کی وجہ سے بالکل نقصان دہ نہیں ہے۔ اس لئے اس کی تدبیر کے پیچھے پڑنا حد درجہ زیادتی کرنا ہے۔ لیکن اس کے مقابل و مضید سمجھ کر دینا کرنا یہ محتاجی ہے جیسے غیر اختیاری مرض کے مقابلے میں محبت کی دعا کا غم ہے لیکن دعا کے قوس نہ ہونے کی صورت میں دونوں میں راضی رہنا عیدیت ہے۔

”وہذا من سوانح الوقت وعب لی ربی هذه لساعة والحمد لله“ (اور مزمل ۴۲)

ہر غفلت بری نہیں

مخالف: حضرت! کیفیات و انفعالات کی طب نہیں۔ لیکن ذکر میں اگر توجہ بھی سرے سے غائب رہے تو وہ ذکر ہی کیا غفلت ہی رہی اور جس سے بدی اور بے توجہی ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کیا الٰہی: راضی کا سبب ہو سکتی ہے۔ تحقیقی: کیا ہر غفلت بری اور منع سے رکاوٹ ہے اگر ایسا ہوتا تو نیند سے زیادہ غفلت کا کون سا حصہ ہوگا۔ پھر قرآن مجید میں اس کو رحمت و نعمت فرما کر بندوں پر حسن کیسے جتا گیا ہے۔ یہ صاف دلیل ہے کہ جتنا یاد رکھنا اختیار کی اور کرنے کے حکم میں واجب یا مستحب ہے اس کے مقابلے میں جو غفلت ہو وہ بری ہے تو کیا خدا نہ کرے اس کا وقوع ہوتا ہے اور اگر یہ ہے تو تقدیر کا تعلق بالصدیقین میں اس کا جواب ہے (کہ قدرت کا تعلق وہ ضدوں سے ہوتا ہے حالانکہ یہ غلط ہے کیونکہ جب آدمی کو ایک کام کی قدرت حاصل ہوگی تو اس کے ضد کی قدرت حاصل نہیں ہوگی)۔ (اگر منظر: ۱۵۷)

زبانی ذکر کو پاس انفاس پر ترجیح ہے

مخالف: پاس انفاس اور ذکر قلب کو بھی چھوڑنا تو نہیں ہے لیکن بیٹھنا آدھ گھنٹہ ہی مصیبت ہو جاتا ہے۔ اس لئے ان دونوں کو فجر کے بعد ایک گھنٹہ چلنے میں پورا کرتا ہوں۔

تحقیقی: یہ دونوں مشہور سنت ہیں مقاصد میں سے نہیں اس لئے میں ان پر بیٹھنا بوسکے دل کو حاضر رکھ کر زبانی ذکر کو ترجیح دیتا ہوں۔ اور اسی کی تعلیم کا معمول کر رکھا ہے ہاں کسی خاص مجبوری کی وجہ سے کچھ اور جو ضرورے نزدیک اس عارض سے آپ کا تعلق نہیں۔ لہذا آپ کے لئے بھی یہی رائے دیتا ہوں مگر وقت کم نہ ہونے پائے۔ "الا ان بضطر الی ذلک" (لیکن اگر کوئی مجبوری وقت کی کمی کی وجہ ہو)۔

مخالف: اب حضرت والا جیسا ارشاد فرمائیں۔ خواہش یہ ضرور ہے کہ کوئی نہ کوئی ذکر کی صورت ہر وقت ہو۔

تحقیقی: اوپر عرض کر چکا جس کا حاصل صرف "الزمان فی ذکر اللسان مع ذکر الجنان بقدر الامکان" جتنی ہر وقت زبانی ذکر بقدر دل کی توجہ کے ساتھ ہو سکے۔

مخالف: کبھی ایسا شبہ ہوتا ہے کہ شاید پاس انفاس جاری ہے مگر پہلے تو اس کا یقین نہیں دوسرے توجہ نہ ہونے کے ساتھ اگر جاری بھی ہے تو ذکر کیا وہی غفلت رہی۔

تحقیقی: سب کی تحقیق اوپر عرض کر چکا۔

مخالف: البتہ اللہ تعالیٰ کا یہ فضل و احسان ہے کہ زندگی کے تمام چھوٹے بڑے کاموں میں اس کے فعل و قدرت،

حکمت و مشیت وغیرہ کا کسی نہ کسی طرح ادراک و احتضار رہتا ہے اور اگر اس کے دیکھنے کا احتضار بھی کچھ رہتا ہے تو اس سے قلب و جوارح سب کے احوال میں بہت نفع محسوس ہوتا ہے۔

تحقیق: کیا تھوڑا انعام ہے یہی تو مقصود و عظیم ہے مشہور و معروف اور کار و اشغال ای کی تو ابتداء ہے اس کے ہوتے ہوئے ابتدائی باتوں کی کوشش کی بالکل ایسی مثال ہے کہ کسی کو کچھ پکائی روٹی مل گئی اور وہ پھر بھی تمنا کرتا ہے کہ میں خود پکاؤں۔

مثال: لیکن یہ احتضار بھی طالبِ توبہ سے نور توجہ ہی نہیں ہے۔

مثال: احتضار تو عین توبہ ہے کیا کسی چیز کی شرط میں وہ چیز بھی ہو سکتی ہے کیا نماز کی شرط کو خود نماز کو کہیں گے مثال: اس توبہ کے نہ ہونے کا سبب بظاہر کچھ تو صحت کی خرابیاں معلوم ہوتی ہیں اور کچھ خفاگی زندگی کے افکار و ترددات کہ قلب انہیں سے بھر رہا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تحقیق: نہ ہونا وہ ہے جو وجدان پر غالب ہو اور نہ ہمیشہ کا وجدان کسی کو بھی حاصل نہیں ورنہ ہذا قبیل سے

در ہمیش یک دو تدرج نوش کن برد یعنی طبع عار وصال دوام ما

تو تدرجہ "شش کی محفل میں ایک دو پیالے بجا اور جاؤ یعنی ہمیش یہاں رہنے کی تسامت کرو۔"

مثال: بہر حال میرا سہارا تو اس راہ میں حضرت کی دعائیں اور تداویری ہیں۔

تحقیق: "صدق اللہ تعالیٰ ظنکم وقد فعل انشاء اللہ تعالیٰ وحسب اللہ" یعنی اللہ تعالیٰ آپ کا گمان سچا کرے اور انشاء اللہ تعالیٰ نے کر دیا اللہ تعالیٰ ہمارے لئے کافی ہیں۔ (ابن عربی ص ۱۵۰)

نماز و ذکر سے یکسوئی کو محروم رکھنا اس رحمت میں بھی حکمت ہے

مثال: (بعض واقعات کے ذکر کے بعد) ان حالات و افکار نے ذہن کو پریشان کر رکھا ہے معمولات میں بجز اللہ فرق نہیں آیا۔ مگر عظمت و خیالات کی پریشانی نے ذکر و نماز کی یکسوئی اور طہارت میں فرق ڈال دیا ہے مگر صرف نتیجہ کہ افکار کی زیادتی سے محمد اللہ پاک ہے۔

تحقیق: ایسے واقعات پریشانیاں میں بھی رحمت و حکمت ہے کہ ان سے انکسار و احتیاج پیدا ہوتی ہے۔

(ابن عربی ص ۱۵۰)

ناغمہ اور سستی پر جرمانہ کرنا مناسب نہیں بلکہ استغفار اور آسندہ ہمت کرنی چاہئے مثال: پچھلے عطا میں میں نے تمنا یہوں کے قیام میں اپنے حالات عرض کرنے کی اجازت حاصل کی تھی۔ مگر

سستی کی وجہ سے وہیں نے قیام میں میں اپنے اور انھیں نہ کر سکا۔ اگرچہ بیماری و دہمباغیاری و غیرہ اغیار و بظاہر
تھوڑے آتے تھے مگر جتنے صرف انھیں کی سستی اور کاغذی تھی کہ پابندی سے قرآن کریم اور تہجد کو ادا نہ کر سکا اور ان کی
ترہندی کی وجہ سے حضرت کو غصہ بھی نہیں کھنڈا۔ اس غلطی پر بہت افسوس کرتا ہوں استغفر اللہ ازہم و ربہ! وہیں مرقم پر
کوئی جرم نہ کرنا چاہتا، وہیں تاکہ آئندہ ایسی سستی نہ ہو۔ اب حضرت سے درخواست ہے کہ اگر مناسب ہو تو کوئی
جرمانہ تجویز فرما۔ میں تاکہ گذشتہ کا تدارک ہو سکے۔

تحقیق: بعض اوقات ایسے جرمانوں سے انھیں کو اور بے قمری ہو جاتی ہے اگر نادم ہو گیا تو جرم نہ ادا کر دیں گے۔
اس لئے اصل علاج استغفار اور آئندہ عزم و استقامت ہے۔ اور کسی خاص حالت میں مصحف کوئی خاص جرمانہ بھی تجویز
کرتا ہے بہر حال اہل تقی بھی یہ اصل خانہ نہیں۔ (انور ربیع دوم، ص ۱۰۷)

تعلیم کی وجہ سے مقدار ذکر کم کر دینے میں مضائقہ نہیں

الحال: اب کا پیور کر اور وضعیت کی پابندی شروع کر دی ہے اسی طرح قصد سبیل سے اسی طرح ذکر بھی
شروع کر دیا ہے۔ یہاں کام زیادہ ہے۔ آج کل ۹ سب سے ۱۰ بجے تک پڑھتا ہے جس میں تین سبب حدیث شریف
کے ہیں اور ہر سبب کے لئے مطالعہ ضروری ہے اس لئے وقت بہت کم ملتا ہے مگر حضرت اجازت دیں تو ہم
ذات گناہ کو بجائے بارہ ہزار کے چھ ہزار کر لیا کریں۔ پھر انشاء اللہ بہت جلد بہتہ بہتہ ہوں گا۔

تحقیق: کچھ دن نہیں بلکہ گزشتہ پر بھی تحقیق کی امید مناسب نہ ہو تو اس سے بھی کم سببوں مقرر کر لیا جائے کہ
اس مقدار پر بھی رہے اور جس وقت میں شکوہ ہو جائے دو کر لیا۔ غرض یہ کہ ماضی کو کم رکھ جائے اور عمل جہاں
تک ہو سکے زیادہ کر لیا جائے۔

الحال: قصد سبیل میں عام مشغول کے دستور العمل میں بارہ ہزار سے چوبیس ہزار تک کھنڈ ہے۔ تلاوت قرآن
پاک اور منزل مناجاة مقبول کا اور ہم بھی شروع کر دیا ہے۔ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ استقامت بخشے۔

تحقیق: ازل سے دعا ہے۔ (انور ربیع اول، ص ۱۰۷)

مختصر تسبیح باتھ میں رکھنا مذکور (یا دولا نے والا) ہے

الحال: اب وقت کے لئے کلمہ طیبہ جو حضرت نے تجویز فرمایا ہے اس کے بارے میں ایک بات پوچھنی ہے وہ یہ
کہ ہر وقت اٹھتے بیٹھتے تو ذکر کا خیال نہیں رہتا۔ جس وقت غلبہ ہوتا ہے اس وقت پڑھتے گئے ہوں۔ ہر وقت یاد
رکھنے کے لئے خیال تھا کہ تسبیح ہاتھ میں رکھنا کر دیا کہ وہ ذکر (یا دولا نے) کا کام ہے۔ مگر اس میں کیا کاشہ

ہوتا ہے۔ اب حضرت ارشاد فرمائیں کہ کیا طریقہ اختیار کروں جس سے کسی وقت بھی ذکر اللہ سے غفلت نہ ہو سکے۔ اگر تسبیح رکھنا ہی مناسب ہو تو اس کا التزام کر لوں یا جو تہذیب حضرت ارشاد فرمائیں گے انشاء اللہ اس پر عمل کروں گا۔

تحقیق: اگر چھوٹی سی تسبیح منیٰ میں چھپی رہے کہ اس کا لمس نہ کرے اور عدد دفعہ دو نہیں اور چھپے رہنے سے احتمال رہا کہ بھی نہ رہے کا تو جامع مصالح تہذیب ہے۔

تحال: اخیر میں دعا کی درخواست ہے کہ اس گنہگار کے حق میں دعا فرمائیں گے کہ اللہ تعالیٰ اپنا قرب عطا فرمائیں۔

تحقیق: آمین۔ (الدرر السانی، ص ۱۱۰)

فارغ اوقات میں وہ ذکر مناسب ہے جس کی طرف قلب کا میلان ہو

تحال: جواب اقدس نے سعادت بخشی میں نے عرض کیا تھا کہ خاص اوقات کے علاوہ دیگر یا فارغ اوقات میں بھی کلمہ طیبہ کی کا ذکر مناسب ہوگا یا استغفار و درود شریف کا بھی۔ درود شریف کے لئے خصمبہ اس لئے استفسار کیا تھا کہ حضور ﷺ سے کچھ اجازت کا تعلق تو معلوم ہوتا ہے لیکن محبت کا تعلق بہت کم معلوم ہوتا ہے۔ حضرت نے تحریر فرمایا کہ ”الکل سواء وبتوجع احدهما علی الآخر یعنی الغلب“ (کہ دونوں محبتیں برابر ہیں) (کوئی کم زیادہ نہیں ہے) دل کے جاتے سے ایک کی دوسرے پر ترجیح معلوم ہوتی ہے) حضرت والا! اپنے پاس نہ کافی علم نہ تعوی۔ ایسے قلب کا فتویٰ کیا قابل اعتماد ہوگا۔ میرے لئے تو بس جو کچھ حضرت فرمادیتے ہیں وہی قلب کا فتویٰ ہو جاتا ہے۔

تحقیق: فتویٰ سے مراد نتیجہ اجتہاد نہیں بلکہ قلب کا میلان و رغبت و کشش ہے تو اس کا اور اک توجہ یہی اور وجہ ملی ہے۔ (الدرر السانی، ص ۱۱۰)

اسماء مفردہ کا ذکر تو کہیں کسی حجت سے منقول نہیں

تحال: حدیث میں تو افضل الذکر لا الہ الا اللہ ہے لیکن کلام مجید میں اس کے بجائے ذات اور اسم کا ذکر آنا معلوم ہوتا ہے۔ ہاں کلام کی ایک جماعت اس کو غیر مسنون قرار دیتی ہے۔ پہلے مجھ کو بھی یہی حق معلوم ہوتا تھا۔ اب شبہ ہوتا ہے کہ ”واذکروا اللہ کثیراً“ اور ”اذکر اسم ربک“ کا کم از کم ایک مطلب تو اللہ کا ذکر بھی ہو سکتا ہے۔

تحقیق: اگر یہ ہوتا تو کہیں تو کسی جنت سے منظور ہوتا۔

حَدَّثَنَا اِبْنُ اَسْمَاءَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ (جس نے ان کو یاد کر یا دوزخ میں داخل ہوگا) کی روایت سے بھی اس کی تائید معلوم ہوتی ہے۔

تحقیق: قرآن اور حدیث میں ذکر کی ہیئت معلوم نہیں ہوتی اس لئے دوسری آیت و حدیث کی ضرورت ہے اس کے بعد خیال "یا کہ اسماء حنی کے یاد کرنے وہی حدیث میں توضاحت ہے لہٰذا ہیئت کی جس سے اسماء وغیرہ (اللہ تعالیٰ کے ایک ایک ناموں) کے ذکر کا احساس ہی نہیں رہتا۔ حدیث "وَرَدَ فِي الصَّحِيحِ ... بعد ذکر فضل الاحصاء" (کہ بخاری اور مسلم کی روایت میں اسماء حنی کے یاد کرنے کی تفصیلات کے بعد ہے) "هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ الْبَاقِي".

حَدَّثَنَا: اس سے وقت اخلاص و معوذتیں (سورۃ الفلق اور سورۃ الناس) جن مرتبہ پڑھ کر اور کہنے کی بھی عادت ہے اور بعد کے دن ہو اور کون کی روایت کی ایسے ہی اسماء حنی کے ذکر کی۔

تحقیق: سب ٹھیک ہے۔ (ابن ماجہ ۱۰۱۳۰)

جس ور کو ہمیشہ کرنے سے برکات ظاہر ہوں اس کو ترک کرنا

خلاف ادب ہے

حَدَّثَنَا اِبْنُ اَسْمَاءَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ (اللہ تعالیٰ نے ایک ایک نام) کے متعلق معذرت کی خدمت میں کہو تجھے کے بعد یہ خود یہ بات سمجھ میں آگئی تھی کہ تسبیح و تحمید وغیرہ یا مختلف اوقات و مواقع کے ذکر و سغود سب دراصل ذکر اللہ ہی کے افراد (نام) ہیں۔ جن بھی عبادوں میں اگر کوئی کہے کہ مجھ کو یاد رکھنا تو اس کا یہ مطلب لینا کہ میرا نام دینا عبادت ہوئی ہے اب یہ جی چاہتا ہے کہ بعد کو اسماء وغیرہ یا اللہ یا الرحمن یا رحیم یا غیر، ایک مرتبہ جو پڑھ لیا کرتا تھا وہ بھی ترک کر دے۔

تحقیق: ایہ کرنا مناسب نہیں کسی ور کو ہمیشہ کرنے سے اس کی مخصوص برکات مرتبہ و متعین ہو جاتے ہیں۔ شرعی ضرورت کے بغیر ان کو چھوڑنے سے بن متناغرائیں کی صورت ہے جو خلاف ادب ہے۔ ضرور کو مرکب تمام کا میلہ بنالینا کی مشکل ہے۔ خاص کر جب دو میلہ بھی متحول ہو خواہ "جر ثیاہا کلثیاہا" اشرب الیہ فی المعکوب المسابغ غائباً۔ (بڑائی و کلی جیہ یا کہ میں نے غائب اس سے پہلے خط میں اس کا اشارہ کیا تھا)۔

(ابن ماجہ ۱۰۱۳۰)



ہوں تو قلب سے ایک آواز محسوس ہوتی رہتی ہے۔ لیکن طبیعت پر یمن سی ہو جاتی ہے اور بغیر کراہت بدلے ہوئے سکون بھی نہیں ہوتا اور یہ حرکت بھی بند نہیں ہوتی مگر یہ حالت کبھی کبھی ہوتی ہے۔ تو کیا یہ حالت اختلاف قلب اور ضعف قلب کا اثر ہے یا ذکر کا اثر ہے۔

تحقیق: اگر ماہر طبیب اس کو کوئی مرض تشخیص نہ کرے تو ذکر کا اثر ہے ”وَلٰكِنْ لَا مِنْ حَيْثُ الذِّكْرُ بِلِیَوَسَطِهِ الْحَرَارَةُ النَّاشِئَةُ مِنْ حَرَكَاتِ الذِّكْرِ“ (مگر یہ ذکر نہیں ہے بلکہ اس گرمی کی وجہ سے ہے جو ذکر کی حرکات کی وجہ سے ہے) مگر اس حالت میں بھی یہ مقاصد میں سے نہیں ”فَلَا يَلْتَمِثُ إِلَيْهِ وَفِي امْتِنَالِ هَذَا قَوْلِ الْجَنِّيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تِلْكَ خِيَالَاتُ تَرْبِیِّهَا أَطَافِلُ الطَّرِيقَةِ“ (اس کی طرف توجہ نہیں کرنا چاہئے ان کی بھی چیزوں کے بارے حضرت حمید بغدادی رَحِمَہُ اللہ تَعَالٰی کا فرمان ہے کہ ”ان خیالات سے طریقت کے بچوں کی تربیت کی جاتی ہے“ (واللہ اعلم (طہرہ، باب الثانی، ص ۱۳۷)

ساتواں باب

خواب و کشف کے بیان میں

خواب

حکایت: ایک رات خواب میں معلوم ہوا کہ ایک آفتاب میرے سامنے ہے۔ اور اس کی شعاعیں اور روشنی میرے قلب پر پڑ رہی ہے اور قلب اس کی طرف بہت زیادہ متوجہ ہو رہا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بدن سے نکل جا رہا ہے۔ کافی حرارت، گرمی اور اس کا اثر قلب میں موجود ہے۔ اچانک خیال آیا کہ اب قلب پر کافی اثر ہو چکا ہے اپنی توجہ کو اب دوسرے ہٹالینا چاہئے ایسا نہ ہو کہ برداشت نہ ہو سکے اور مر جائے۔ اس خیال کے آنے کے بعد قلب کو اس شمس کی طرف سے ہٹالیا اور آنکھ کھل گئی۔ آنکھ کھلنے کے بعد بھی معلوم ہوا کہ قلب پر اس حرارت کا اثر کافی موجود ہے۔

اس حقیر نے جہاں تک ضرور کیا ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرت علی کا آفتاب قلب تھا جس کا اثر قلب میں ہو رہا تھا لیکن اشکال اس میں یہ ہوتا ہے کہ موت کے خیال کی وجہ سے حصول برکات میں مخری ہو گئی اور یہ شیطان کا دھوکا تھا کہ بقاء اور زیادتی کے لئے رکاوٹ بنا کر یہ خیال نہ آتا تو ممکن تھا کہ قلب کی کچھ اور اصلاح ہو جاتی۔ کیا یہ اشکال ان وجوہ کی وجہ سے صحیح ہو سکتا ہے۔

تحقیق: دھوکہ کا دھوکہ نہیں ہونا چاہئے وہ جو کچھ بھی تھا مقصود نہ تھا۔ طریقہ تھا اور اعمال اس سے زیادہ طریقہ ہیں۔ موت سے یہ زیادہ مفید طریقہ (اعمال) ختم ہونا ہے اس لئے توجہ ہٹالینا غیر فضیلت والے طریقہ پر فضیلت والے طریقہ کو ترجیح دینا تھا۔ (ظہوری قدس سرہ)

خواب

حکایت: رمضان المبارک میں زمانہ احکاف کا ایک واقعہ اظہار پیش خدمت کرتا ہوں کہ زمانہ احکاف میں تین دن کے بعد اکثر کو سخت مرض لاحق ہوا جس کی وجہ سے دو روزہ بھی فوت ہو گیا۔ چونکہ احکاف میں تو غسل و زکات کی تکثیر فکر کے سامنے ہوتی ہے اور مرض کی وجہ سے وہ فوت ہو گیا اور دل کی حالت یہ تھی کہ نہ بے

انشراح۔ اس لئے دل بہت پریشان تھا آخری تاریخ شب جمعہ کو خواب میں دیکھا ہوں کہ ایک عورت سفید کپڑے پہنے ہوئے میری ماں کی صورت میں ظاہر ہوئی اور خوب زور سے ایک اردو شعر کو زبان پر تکرار کر رہی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو ہر ایک دل خوش کرنا منظور نہیں۔ اگر ایسا ہی خدا چاہتے ہو تو دوسرا خدا تلاش کرو۔ یہ شعر سننے ہی دل پر بہت زور سے چوت لگی کہ بے ساختہ روتا ہوا بیدار ہو گیا۔

تحقیق: یہ ہدایت کی گئی ہے۔ سرمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس راہی میں یہی تعلیم کی ہے۔

سرمد گھر اختصار سے بایہ کرد ﴿﴾ ایک کار لڑیں دوکار سے بایہ کرد
یا تن بھائے دوست سے بایہ کرد ﴿﴾ یا قطع نظر زیار سے بایہ کرد

== ترجمہ ==

۱ سرمد لگے شکوہ چھوڑنا چاہئے دو کاموں میں سے ایک کام کرنا چاہئے۔

۲ یا تو اس کی رضا کے حاصل کرنے میں جان دے دینی چاہئے یا تو پارہی کو چھوڑ دینا چاہئے۔

اور ہدایت بھی قبر (غمر سے) ہوتی ہے کبھی لطف سے۔ یہ لطف سے تھی اسی لئے ماں کی شکل نظر آئی۔

(مختصر سرمد ص ۳۳۷)

ایک ایسا مراقبہ جس سے اپنے عیوب نظر آئیں

ایک شخص نے حضرت والا کو رقعہ میں یہ مضمون لکھ کر دیا کہ مجھ کو کسی تدبیر سے اپنا کوئی عیب نظر نہیں آتا۔ اس کو زبانی جواب لیک تفصیلی تقریر میں دیا جس میں ایک مراقبہ بھی بیان کیا کہ اپنے افعال و اقوال کے بارے میں سوچے کہ آیا یہ حق تعالیٰ کے سامنے پیش کرنے کے قابل ہیں یا نہیں۔ پھر سب عیب نظر آنے لگیں گے۔ وہ شخص یہاں سے چلے گئے اور حسب ذیل خط بھیجا۔

مخاطب: گزارش یہ ہے کہ جس روز سے میں تھما بھون سے آیا ہوں اس روز سے برابر غم و فکر کے ساتھ ہر کام میں اپنے نفس کے ساتھ کاسہ کر رہا ہوں۔ جس مراقبہ کو جناب نے مجلس مبارک میں ذکر فرمایا تھا کہ یوں سوچے کہ یہ کام یا یہ بات حق تعالیٰ کے سامنے ہوں تو کرسکتا ہوں یا نہیں اس مراقبہ سے معلوم ہوا کہ میری جتنی باتیں اور کام ہیں سب بیکار ہیں۔ میری کوئی بات اور میرا کوئی کام اس قابل نہیں کہ باری تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جائے۔ پہلے سے جو اپنی غلطیاں نظر نہیں آتی تھیں تو اس کی وجہ صرف بے پروائی اور بے توجہی تھی۔ حضور کی تعجب سے پہلے میں اپنے قلب کو ایک ایسی صندوقچی کی طرح سمجھتا تھا جس پر وارفتش کیا ہوا ہوں اور جس کے اندر عجیب و غریب اشیاء رکھی ہوں۔ مگر جناب کی تعجب کے بعد جواب اس صندوقچی کو کھول کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس کے

اندر تو پاخانہ اور پاجانہ ہو رہا ہے۔ لہذا حضرت نے اپنے منہل سے کہ مجھ کو اپنا کوئی عیب نظر ہی نہیں آتا تھا۔ تو بہ کی اور حضور کی تنبیہ کا یہ اثر ہوا کہ اب مجھ کو اپنے عیوب اس قدر صاف نظر آنے لگے ہیں کہ میں اپنے عیوب پر بڑی سے بڑی قسم کھاسکتا ہوں۔ اب اس کی اجازت چاہتا ہوں کہ میں اپنے عیوب پیش کر سکے ان کے علاج و دریافت کروں۔

تحقیق: مبارک ہو یہ پاجانہ خاکساری کی خاک سے مل کر کھڑکا کام دے گا اور ایسی اجناس پیدا ہوں گی کہ روحانی غذا بن جائیں گے۔ دعا کرتا ہوں اور محبوب بخش کرنے کی اجازت دیتا ہوں۔ مگر ایک خط میں یک بات سے زیادہ نہ دو۔ (امام شعبہ رحمہ اللہ)

خواب

حَال: پر سوں شب کو خاکسار نے خواب میں حضرت کے سامنے پایہ میں دو زانو ہوں۔ اور حضرت بھی اسی ایست سے ہیں۔ اور یہ کارہ ہاتھ حضرت کے دست مبارک میں ہے حضرت نے حقیقہ ارادت میں داخل کیا۔ اسی اثنا میں ایک لڑکے نے کچھ شش و خاشاک سامنے ڈال دیئے میں نے اداس کے ہٹانے کی جرات نہ کی۔ اس پر حضرت نے مجھ پر بڑی ظاہر فرمائی۔ میں نے سوہانہ معافی چاہی۔ اس کے بعد حضرت کسی سفر پر روانہ ہوئے اور مجھے ہرنانی کا شرف بخشا۔ حقیقہ اللہ تعالیٰ ذالک۔

تحقیق: ”لا یلتفت الی الرویا اذا روی الرویة“ (خواب کی طرف توجہ نہ کی جائے جب زیارت حاصل ہو جائے)۔

دست بوی رسید از دست شاد
پائے بوی اندر دایم شد گناہ

(امام ذی الحجۃ)

ترجمہ: ”جب بادشاہ کے ہاتھ کو برس دینا نصیب ہو جائے تو اس کو بوسہ دینا بری بات ہے۔“

(یعنی جب حقیقت میں زیارت حاصل ہے تو خواب کی طرف توجہ بے کار چیز ہے)

گئے۔ قلب کی طرف متوجہ ہو کر اللہ کا خیال رکھا کر دھرم و بخت کے بعد اس خط کے ساتھ پھر ملاحظہ ہو۔

(انور مغلانی)

وساوس کا علاج

مخال: حضور انورؐ میں خیالات کا انجم اتنا ہو رہا ہے کہ رکعتیں بھول جاتا ہوں بہت چاہتا ہوں کہ معنی کی طرف توجہ کروں۔ الفاظ کی ترتیب کی طرف کہ اب کیا آئے گا اب کیا کہوں گا۔ خیالات کو پھیرتا ہوں۔ ذرا سی دیر توجہ ہوئی پھر غائب۔ چاہتا ہوں کہ یہ سمجھوں کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوں وہ سن رہا ہے لیکن خیالات ہیں کہ اسلئے چلے آتے ہیں۔ بار بار غور کر کہ ہوں لیکن ذرا سی دیر میں خیالات میں ڈوب جاتا ہوں مثلاً نماز پڑھ رہا ہوں اور کوئی خیال آیا اور فراموشی اس کو دور کر کے یہ خیال کیا کہ نماز کے معنی کی طرف متوجہ ہونا چاہئے۔ بس پھر اس توجہ ہونے کے سلسلہ ہی کے خیالات آنے شروع ہو جاتے ہیں اور انہیں میں ڈوب جاتا ہوں۔ یہاں تک کہ پھر خیال آتا ہے کہ کیا ہو گیا نماز کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ اب جو خیال کرتا ہوں تو سب بھول بھال گیا کہ کتنی رکعتیں پڑھی تھیں یا پہلی رکعت میں یہ پڑھا تھا کہ بعد از یہ ذکر کروں۔

نماز برابر پڑھتے رہتا ہوں اور یہ زیادہ تر جب ہوتا ہے کہ سب تر تھل کا خیال کر کے الفاظ کو خوب صاف صاف غمہ انگیز کر چکوں۔ ہاں دُور بھی وقت تک ہوتا ہے یا جلدی جلدی قرات پڑھ لی اور کچھ جلدی جلدی کر لیا خیالات کا جھوم بھی کم ہوتا ہے اور رکعتیں بھی یاد رہتی ہیں۔ اسٹریس بھی کچھ کر پڑھنے میں خیالات کا جھوم زیادہ ہوتا ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلی رکعت میں بیٹھ گیا اور بالکل یاد نہیں آتا کہ پہلی ہے یا دوسری۔ پڑھی معصیت کا ماننا ہے۔ اور اگر کبھی نماز سے پہلے کوئی غم لاحق ہے یا کسی سے کس معاملہ میں خوار وہ معمولی نماز ہو مگر محسوس ہوئی ہے تو پھر کیا۔ یہی بحث ہوئی اور میرے خیالات کا طوقان تو کچھ حاسہ بہت خراب ہے لہذا علاج فرمائیے اور ان بھی فرمائیے۔

حقیقی: جیسے صحت کو آزار پہنچو دینا نقصان دہ ہے اسی طرح زیادہ عقیدہ کرنے سے بھی تکد و دجانی ہے۔ اس نماز میں اتنی توجہ کافی ہے جیسے کسی کو کوئی سورت کہی یا دو اور سرسری طور پر مروج کر پڑھتا ہے اس سے زیادہ کی ضرورت نہیں۔ پھر اگر اس کے ساتھ بھی وساوس آئیں ذرا نقصان دہ نہیں۔ (انور مغلانی)

وساوس کا علاج

مخال: جواباً عرض ہے کہ وساوس کے بارے میں اعتقاد تو یہی تھا اور ہے کہ ان میں کچھ نہیں ہے مگر ان کی کثرت

اور زیادتی سے اس کا اقتضار پائی نہ تھا۔

تحقیق: اس میں بھی حکمت تھی کہ ناپادہ کا غائب دینا قرار

بخالی: حضور کے متنبہ ہونے سے ہم اندہ اقتضار ہو گیا اور جس وقت والا آمد فیصل شامہ دور ہو رہا ہے حضور و یا

کی برکت و توبہ سے اُمداد و مددیں ہیں بہت کی پائی ہوں۔

تحقیق: اس کی اقتضار عہد کا کلیفہ ہے۔ اگرچہ وہاں بھی خطر نہ ہوں۔

بخالی: مجھ تکبار نے حضور والا کے نرشاد کے مطابق بد نظریہ و بد خیال کو اختیار سے پاک کر دیا لیکن اس کی کمزوری

کی وجہ سے ہمیشہ ثابت قدم رہنا مشکل معلوم ہو رہا ہے۔

تحقیق: اپنی طرف سے ہم بہت قدم بردہ اور اللہ تعالیٰ سے دعا کے استقامت کرتے رہو۔

بخالی: کبھی کبھی پئی توبہ یہاں تک کہ قسم بھی ٹوٹ جاتی ہے بزرگے مہربانی خواہش انسانی سے نجات پانے

کے۔ اس سے مشرف فرمائیے۔

تحقیق: محل کو حرام بخالتے قرب کر کے دعا کرنا کہ بھوک ہی سے نجات ہو جائے۔ (یعنی جس طرح زندوں میں

بھوک میٹھ ساتھ رہتی ہے۔ اسی طرح خواہش انسانی ہی سے نجات کا کمر بستی ہے ضرورت صرف اسی کی ہے کہ بھوک اور

خواہش انسانی کی ضرورت کو برسرِ طریق سے پورا کیا جائے اور اس سے پرہیز کیا جائے۔ فقط محمد عبد السلام علی

من کل الضالین (اور وہ بندہ حق ہے)

وسوئوں کا علاج

بخالی: جس وقت تہجد میں "توبہ" پڑھا، پڑھتا ہوں تو خیال کرتا ہے کہ حضور ﷺ کے چپا کا ذکر ہے شاید

حضور کو پند ہو۔

تحقیق: یہ بیان طبعی ہے محبت کے درجہ میں بھی ہونا چاہئے۔

بخالی: اور یہ بھی خیال ہوتا ہے کہ یہ کلام الہی ہے اس کی آیت کے ساتھ اس قسم کا خیال کرنا گناہ نہ، وطیعت اور

جائی ہے۔

تحقیق: یہ خیال قسمی ہے اعتقاد کے درجہ میں بھی ہونا چاہئے۔

بخالی: نماز میں غفرت بہت ہوتے ہیں۔ اور کرنے کی کوشش کرتا ہوں لیکن کسی نہ کسی میں بے خبری ہو

جاتی ہے۔ اور بھوں کا بہت شہرہ ہوتا ہے وہ اندر کا جانب ہوں۔

تَحْقِیقِ: اپنی طرف سے کلمات و اذکار کی طرف توجہ رکھنا چاہئے۔ پھر اگر آپ کو نقصان نہ نہیں آگروہ توجہ بہت جائے دوبارہ کر لی جائے اور اس توجہ کے بہت جانے پر آپ کو نہیں کرنا چاہئے۔ (اگر مضر ہو سکے)

وساوس کا علاج

خُتَابِ: اب ایسا ایک گندہ حال عرض کرتا ہوں جس کا اظہار عام مومنین سے بھی دور اور شرم کا سبب ہے۔ تاہم بمضمون۔

ظ عواں مہلک دور از طبعیاں

(کہ طبعیوں سے دور دم چھپا نہیں سکتے)۔

مجبوراً اظہار کرتا ہوں وہ یہ کہ بہت دن سے انحراف میں غلامی کے خیالات مرکوز ہیں اور روز بروز قسم ہونے کے بجائے بڑھ رہے ہیں۔ قبر اور قبر کے بعد کے حالات سے ایک قسم کے انکار کا دوسرا پیدا ہوتا ہے۔ لہذا اس کے مراقبہ سے کوئی اثر پیدا نہیں ہوتا۔ البتہ حالت موت چونکہ مشاہد ہے لہذا اس کے مراقبہ میں تسبیحوں اور پڑوسیوں کی موت کے مراقبہ سے دل میں قوی اثر پیدا ہوتا ہے یہاں تک کہ دنیا و اسباب دنیا سے دل بالکل ٹھنڈا ہو گیا۔ اور یقینی طور پر یہ معلوم ہو گیا کہ یہ سب چند روزہ ہے۔ اور اس کے ساتھ مشغولی بے فائدہ ہے۔ البتہ جن امور کے ساتھ مشغولی کا شرعی حکم ہے ان میں اعتدال کا لحاظ رکھنا ہوں اگرچہ غلامی کے برسرے خیالات کو فاسد جانتا ہوں اور یہ خیالات بے اختیار پیدا ہوتے ہیں نہ یہ مرض ہے اور نہ نقصان دہ ہے مگر بھی حالات میں کمی ضرور ہے۔ اور حالات اگرچہ مطلوب و مقصود نہیں محمود و معین ضرور ہیں اور حالات اگرچہ اختیاری نہیں مگر ان کے اسباب اختیاری ہیں۔ حضرت والا انحراف گندہ حالت کی وجہ سے بہت پہلے چلے گئے۔

تَحْقِیقِ: اور اگر بے یقینی ہی مطلوب ہو۔

خُتَابِ: خدا جانے خاتمہ کیا ہو۔

تَحْقِیقِ: یہ خوف تو اس وقت بھی ہے جب وساوس نہ ہوں۔

خُتَابِ: ہمیشہ خدا تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ خدایا! اس نالائق کو جس حیرت خاندان میں تو نے داخل کیا ہے اس خاندان کے بزرگوں کے فضیل سے اس نالائق کو مگر اسی سے نجات دے۔ مگر قبولیت کا اثر ظاہر نہیں ہوتا ہے۔

تَحْقِیقِ: کیا قبولیت کی صورت ہی مقصود ہے۔

خُتَابِ: ان تحریکات سے غرض یہ ہے کہ حضرت والا اپنی عام شفقت سے اس نالائق کی طرف توجہ فرما کر جو تہذیب

احقر کے دل کے مناسب ہو نہایت فرما کر اس بے کار کو گرمی کے گڑھے سے ساحلِ ہدایت پر پہنچائیں۔
تحقیق: تدبیر شر سے خبر کی طرف لانے کی ہوتی ہے۔ پہلے شر ہونا تو ثابت ہو جائے۔ (خبر رد ۳۵۲)۔

دل افسردہ رہنے کا علاج

حکال: دل ہر وقت افسردہ سا رہتا ہے۔

تحقیق: بلکہ افسردہ (نچڑی ہوئی) رہتا ہے۔

حکال: وہ حالت وہ حالات کے وقت پہلی ہی نہیں معلوم ہوتی بہت کوشش کرتا ہوں مگر نہیں ہوتی۔

تحقیق: تو دینی قصص کیا ہے؟

حکال: لازماً غیرہ میں بھی گرمی کی شدت کی وجہ سے خشوع و خضوع پہلے جیسا نہیں ہوتا۔

تحقیق: معذوری ہے۔ (خبر رد ۳۵۲)۔

تخیلات کا علاج

حکال: (ایک اجازت یا نہ کی طرف سے)

گزشتہ مہینہ میں طبیعت پر مدینہ دینی خط لکھا مگر خدمت میں بھیجا نہیں تھا۔ کیونکہ کہنے کا کچھ لکھ چکا تھا۔ پھر دوسرے وقت نہ بھیجے کا فیصلہ طبیعت کرتی۔ پریشانی دراصل غیر معمولی تھی ہے جو ساری تکالیف کا سبب معلوم ہوتی ہے۔ ایک ہفتہ بھر ذکر بالکل چھوٹ گیا۔ اب الحمد للہ معمولات پورے ہو جاتے ہیں۔ مگر کسی وقت اللہ تعالیٰ سے تعلق بالکل فرضی سا معلوم ہونے لگتا ہے۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس عمر ضائع ہوگئی۔ اس خیال سے ہر وقت ایک نیا ہی رہنا رہتا ہے کھانے پینے سے بھی وہ رویت نہیں ہو رہی سلسلہ تخیلات کا رہتا ہے۔

تحقیق: یہ سب مجاہدات ہیں۔

حکال: نہ معلوم اس احقر کا کیا انجام ہوگا؟

تحقیق: جو مسلمانوں کا انجام ہوتا ہے۔

حکال: کبھی طبیعت بالکل مغلوب الہی ہو جاتی ہے۔

تحقیق: تو منصور راشدی بن جاتے ہیں۔

حکال: مگر حضور وانا کے فضل سے ابھی تک الحمد للہ اور کسی خاص چاہت پر عمل نہیں صرف اس کے کہ گزشتہ ہفتہ ذکر کی بہت سی مدد دینی اور یا کوئی خیر معلوم گناہ ہوتے ہوں گے "وما ابدا فی نفسی" (میں اپنے نفس کو پاک

نہیں کرتا۔

حقیقی: (یہ) تو علاج نہیں استغفار سے علاج کرنا چاہئے۔ (اسور، زبیر و سوسہ)

ایمان میں وسوسہ

نحال: (کاتب ایک مستورہ ہے)

میں ایمان اس کو سمجھتی ہوں کہ حضور سرور کائنات ﷺ کے ذریعہ جو باتیں ہم تک پہنچی ہیں ان کو صحیح سمجھتا یہ ایمان ہے۔

حقیقی: ٹھیک ہے۔

نحال: بس اس بات میں کبھی شبہات آتے ہیں۔

حقیقی: کیا بے اختیار شبہ آتا سچا سمجھنے کے خلاف ہے۔

نحال: اس وقت یہ خیال ہوتا ہے کہ جانے ایمان ہے یا نہیں۔

حقیقی: اوپر جواب دے دیا ہے۔

نحال: اور میں یہ چاہتی ہوں کہ شبہ نہ آئیں۔

حقیقی: کل کو یہ تمنا کرنے کہ بخار نہ آئے۔

دوسرا خط اسی کاتبہ کا جو بعد میں آیا جواب کے ساتھ منقول ہے۔

خط

نحال: حضور! اگر بے اختیار شبہ آئیں تو وہ سچا سمجھنے کے خلاف نہیں ہیں مگر اس میں ایسا ہی حرج پیدا کرتے ہیں جس طرح بخار جسم کی طاقت میں۔ اگر بخار آ جائے تو اس کو دوا سے دور کرنے کی کوشش کی جاتی ہے اور اگر کم ان شبہات کے دور کرنے کی بھی دوا تیار کیجئے۔

حقیقی: مجھ کو صرف گناہوں کی دوا یاد ہے اس سے زیادہ سے میں جاہل ہوں اور کسی سے رجوع کرو۔

پھر تیسرا خط آیا جواب کے ساتھ منقول ہے۔

نحال: جناب کے خط مبارک سے معلوم ہوا کہ شبہات کا آنا کوئی گناہ نہیں ہے جس کا علاج ہو اور علاج گناہوں کا ہوتا ہے۔ جو شبہات آئیں آئے دوں۔ اور اپنا کام کئے جاؤں میں حضور سے معافی کی خواہش گزار ہوں۔ میں نے ایسے فضول خط کو بھیج کر حضور کو پریشان کیا۔ ارادہ کر موعوف فرمائیے گا۔

تحقیق: قرآن ہی عقل آئی نہیں ہاں آج بھی ہے۔ جب تک اپنی نڈا جاسے خط استوات بند۔ تم میں بس مرش اپنے کو عقل مند سمجھتا ہے۔ (عوامل روح کا اثر ہے۔) (۱۰۰۔) (ب۔) (موجود)

علاج الخیال (یعنی خیال کا علاج)

تمہید

از خواجہ عزیز الحسن صاحب غوری رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی

جب تخیل کی زیادتی ہو تو فوراً کسی نیک خیال کی طرف متوجہ ہو جانا چاہیے

(الحمد للہ) نیک طالب اصلاح ان گناہوں کے بارہ میں جو خیال کے تعلق میں خلت نمودن میں رہتے تھے یہیں فکر کہ اپنے کو قریب قریب مرید بنی سمجھ لیا تھا اور بے خیالات کی زیادتی نے زمانہ کی تلخ کر رکھی تھی۔ اپنی اصلاح سے تقریباً پانچ سو ہو چکے تھے۔ پینچائی کی وجہ یہ تھی کہ خیال ایک ایسی چیز ہے کہ غیر محسوس طور پر بہت ہی تیزی سے آن کی آن میں کہیں کا نہیں پہنچتی ہوتا ہے۔ یہ فرق نہ مشکل نہ ہوتا ہے کہ اس نے صداٹ یا جھوٹ (پیہا ہونے اور باقی رکھنے) کا کون سا درجہ تو اختیار کیا ہے اور کون سا مزہ اختیار کیا ہے۔ ایسے ہی خیال کو دور کرنا بھی مشکل ہوتا ہے۔ غرض ملکی گناہوں سے بچنا جن کا بخارج (اصناف) سے تعلق ہے ان گناہوں کے مقابلے میں گناہوں کا وہ سبب ہے جن کا تعلق خیال سے ہے۔ پہلے (تاریخ جو رح سے گناہوں کی) تفصیل میں آئی۔ اب ان گناہوں کے سامنے دوسرے (یعنی خیال سے گناہوں کے نظریہ آئے کی وجہ سے) تفصیل میں دستور علاج بھی مشکل۔

حضرت خلیفہ الماسد دامت برکاتہم کی خدمت میں آنحضرت پر پیش کی حالت میں خط تحریر یہ لایا کہ حضرت دارا نے نہایت عجیب و غریب بات کہنے کے بارے میں قلمباز داشتہ ایسا کہ سیر (موسٹر) علاج جو یہ فرمایا کہ جس مرض کو یہ دیکھ لیا گیا تھا وہ وہاں پہنچا کر زندہ کی باکل تلخ نظر آ رہی تھی اس خیال کے دور ہو جانے سے باخبر تھا۔ ہمیشہ کے لئے خوشگوار ہوئی کیونکہ یہ سبب اصل اور کلی علاج تحریر فرمایا جس کو ہمیشہ کے لئے پہنچائی دستور العمل بنایا یہ سبب ہے اور خیال کی باتوں سے مثلاً کبر و جب و ہوا و جن و خیالات شہوانی و حسد و عینہ و بغض و غیبرہ وغیرہ سے بہت سی بہت کے ساتھ ہے آپ کو یہ یاد رکھنا ہے اس میں یہ بھی غلطی ہے کہ کائنات بھی ہے اور معیار شخص بھی ہے۔ حضرت امام کی برکت سے اس علاج کو چھتے ہی غم قہقہے والے کے خیالات ایسے تم کو بے ہیئت تھے ہی نہیں۔

امید قوی ہے کہ جس کو ذرا بھی باطن کے راستے سے مشابہت ہوگی وہ اس کلیہ سے انشاء اللہ تعالیٰ اپنے جملہ امراض باطنی کا بہولت علاج کر سکتا ہے۔ اس کی نافعیت اور جامعیت پر نظر فرما کر حضرت اقدس نے اس کا ایک مستقل نام تجویز فرمادیا ہے یعنی ”علاج الخیال“ اس کی نافعیت اسی سے ظاہر ہے کہ متعدد طالبین نے اس کی نقلیں لی ہیں۔

(طالب کے خط کا خلاصہ اور حضرت والا کا جواب لفظ بہ لفظ درج ذیل کیا جاتا ہے۔)

مخالف: احقر کی حالت اتنی ابھی ہوئی اور مشہور ہے کہ میں اکثر پریشان ہی رہتا ہوں اور حضرت والا سے عرض کرنے کے متعلق حیران ہی رہتا ہوں۔ اس حالت کا خلاصہ یہ ہے کہ اپنے اندر جملہ روزاکی (ساری بری عادتیں) پاتا ہوں۔ اور ایسی بری قسم کے کچھ کو تفریبات میں ہے کہ کسی انسان کے اندر نہ ہوں گے۔ مسلمان کا تو کیا ذکر ہے لیکن ساتھ ہی ملکات محمودہ (پسندیدہ کی عادتوں) کا احساس بھی الحمد للہ اپنے اندر پاتا ہوں۔ غیر اختیاری کے مسئلہ نے میری کسی قدر ڈھارس بندھا رکھی ہے لیکن اس میں بھی سخت شہ رہتا ہے کہ اس قسم کے تخیلات (خیالات) اختیاری ہیں یا غیر اختیاری۔ مجھ میں تو تخیل بلکہ فساد تخیل (قوت خیالیہ کی بڑائی) بہت ہی زیادہ ہے بہت سے خیالی گناہوں کا سبب ہوتا ہے۔ اگرچہ حضرت اقدس کے طفیل سے اس وقت جبکہ برائیاں ابھرتی ہیں فوراً احساس ہونے لگا ہے اور عمل نہیں ہونے دیتا۔ لیکن خیال کے درجہ میں تو گناہ ہو ہی جاتا ہوگا بلکہ ہو جاتا ہے۔ ایسے خیالی گناہوں سے بچنا بہت ہی دور نظر آ رہا ہے جیسے کبر، عجب، سوء ظن، شہوانی خیالات وغیرہ۔ کیونکہ ان میں نیکی پتہ نہیں چلتا کہ یہ گناہ کی حد تک کب پہنچے ہیں اور کس حد تک گناہ حق میں داخل نہیں ہوتے۔ جب خیالات فاسد کی زیادتی ہے تو بالکل مردود ہونے کا گمان ہونے لگا ہے میرے باطن کی ایسی خراب حالت ہے کہ ہر بات میں منافقت ہی نظر آتی ہے اللہ تعالیٰ ہی آخرت میں شرم رکھے۔ اکثر فزون ہی ظاہری رہتا ہے اور ناامیدی کا غلبہ رہتا ہے ان سب روی حالتوں کے باوجود حضرت والا کی توجہ کا بھی یقین اور محسوس کرتا ہوں۔ ذکر میں الحمد للہ انتہائی درجہ دلچسپی پیدا ہو جاتی ہے مگر اس میں یہ شبہ رہتا ہے کہ یہ کیفیات تو مقصود ہی نہیں ہیں۔ جو مقبول نہ ہوں بلکہ کفار کو بھی حاصل ہو سکتی ہیں۔ غرض غالب حزن و ناامیدی ہی رہتی ہے لیکن اس کلیتہ میں بھی مردود ہوں۔ کیونکہ اکثر احتضار حق و دلچسپی ذکر کی وجہ سے سرور بھی رہتا ہوں کبھی ایسی اور کبھی اس کے خلاف رہنے کی حالت ہے۔ میں حضرت والا سے علاج چاہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کے لئے میری مدد فرمائیں اور ہلاکت سے بچائیں۔

تحقیق: اس کا تو آسان علاج یہ ہے کہ جب ایسے خیالات کی زیادتی ہو تو اپنے ارد گرد سے اور اختیار سے کسی ٹیک

خیال کی طرف فوراً متوجہ ہو جانا اور متوجہ رہنا چاہئے اس کے بعد بھی اگر خیالات باقی ہیں یا نئے آئیں ان کا رہنایا آنا یقیناً غیر اعتداری ہے۔ کیونکہ مختلف قسم کے دو خیال ایک وقت میں اختیار سے جمع نہیں ہو سکتے۔ بس شبہ ختم ہو گیا اور اگر اختیار سے اچھے خیال کی طرف توجہ کرنے میں بھول ہو جائے تو جب بھول کا علم ہو تو استغفار سے تدارک کیا جائے اور پھر اس تدبیر پر استغفار سے کام لیا جائے۔

حُجَال: میری حالت بہت بدلتی رہتی ہے جب دماغ میں سکون ہوتا ہے تو قلبی سکون بھی محسوس ہوتا ہے اور سیدھا سچا مسلمان معلوم ہوتا ہوں اور جب خیالات کی زیادتی ہوتی ہے تو پھر شیطان (معلوم ہوتا ہوں)۔ غرض میں خود ہی اپنی حالت کو نہیں سمجھا۔ حضرت والا سے کیا عرض کروں مگر حق تعالیٰ نے حضرت دلا کو نور بصیرت پورا پورا عطا فرمایا ہے اسی عرض حال سے انشاء اللہ تعالیٰ سب کچھ سمجھ لیں گے اور میرے لئے کوئی راہ نکالیں گے اور عمل کا طریقہ تجویز فرمائیں گے۔

تحقیق: عمل کا طریقہ اتنا آسان ہے کہ اس سے آسان کوئی چیز ہی نہیں جو وہ پر مذکور ہوا بس اس کو دستور العمل بنا کر پابندی سے کرنا چاہئے۔ (الہامیہ ص ۱۰۷)

واہیات خیالات کا دفع تصور شیخ: بشرطیکہ اس (یعنی شیخ) کو حاضر ناظر نہ سمجھے **حُجَال:** ضعف قلب کی وجہ سے تنہائی میں عجیب عجیب واہیات خیالات کی زیادتی ہوتی ہے جس کی وجہ سے عجب بے ذکر و غیرہ میں جیسی یکسوئی ہونی چاہئے نہیں ہو پاتی۔ کبھی تو یہ خیال آتا ہے کہ شیطان کسی شکل میں میرے سامنے نہ آ جائے۔ کبھی یہ کہ کوئی جن آ کر میرے ساتھ نہ نہ پڑے۔

تحقیق: ایسی حالت میں اپنے شیخ کا تصور ان پریشان خیالات کا ختم کرنے والا ہو جاتا ہے۔ مگر شیخ کو حاضر ناظر نہ سمجھے۔ (الہامیہ ص ۱۰۸)

برے خیالات کا علاج

حُجَال: حضور! نماز وغیرہ میں راوے اور اختیار کے بغیر برے خیالات آتے ہیں۔

تحقیق: نقصان کیا ہے۔

حُجَال: اور نماز وغیرہ میں ولذت نہیں ہے کہ روز بروز بندگی میں زیادہ سے زیادہ تر شوق و خواہش بڑھ جائے اور طبیعت کو تسلی ہو۔

تحقیق: کیا ایسی لذت کے مطلوب ہونے کی کوئی دلیس ہے؟ (الہامیہ ص ۱۰۹)

مومن نہ ہونے کے شبہ کا ازالہ

تَحَالُّ: اب تک حضور والا عقلیت میں انہماک بہت تھا۔ اب روز بروز عقلیت کا نشہ کم ہوتا ہوا معلوم ہوتا ہے اور مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حقیقت میں نہ میں مومن ہوں نہ مسلم ہوں۔ نہ مجھے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ تعلق ہے نہ واسطہ۔ میرا ایمان اور اسام صرف ایک رسم اتفاق قلب و قال اور ایک فرضی خیال اور دھوکہ ہے بلکہ حالت کو دیکھا جائے تو مجھ میں اور ایک دہریہ میں کچھ فرق نہیں۔

تحقیق: مریض کو اچھی صحت و مرض کی کیا تشخیص۔ یہ کام طبیب کا ہے اور مریض کا کام صرف طبیب پر اعتماد ہے۔ اگر میں طبیب ہوں تو تشخیص کر کے کہتا ہوں کہ یہ ایمان کاٹن کی علامات ہیں مگر ہیبت کے ساتھ جو ایک بلند حالت ہے اور صنادید میں سے بعض کی یہی حالت تھی ان کی مشابہت مبارک ہو اور ویسے شخص کا خاتمہ بقلم تعالیٰ ایمان کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔ اس کے بعد آپ دیکھیں گے کہ ان کیفیات پر جو کہ مصائب کے حصے ہیں اتارنے کا کہ آپ تمنا کریں گے کہ کاش ان کیفیات میں اور زیادتی ہوتی۔ (اللہ رحمہنہ فرما دے)

وہم اور خیالات کی زیادتی کا علاج کسی چیز کی طرف توجہ کرنا مفید ہے

تَحَالُّ: ایک طالب غم کو وہم و خیالات کی زیادتی بہت رہتی تھی۔ دماغی مرض بھی ساتھ ہے جس کا طبی علاج جاری ہے۔ اختیاری و غیر اختیاری کا فرق سمجھ کر غیر اختیاری پر عقلی پریشانی بھی نہیں ہوتی۔ مگر طبی پریشانی کے ہر وقت موجود رہنے سے طبیعت ہر وقت متحمل رہتی ہے۔ جس کے آثار ظاہری صورت پر بھی نمایاں ہوتے ہیں۔ (ان خیالات وغیرہ کی طرف) توجہ نہ کرنے کی بار بار ہدایت کی گئی ہے جس سے زیادتی کمی سے بدل گئی مگر حق تعالیٰ کی ذات و صفات کے بارے میں خیالات پریشان کرنے والے خیالات مسلسل موجود ہیں۔ اس کے بارے کوئی مفید تدبیر اور شفا دے دی جائے۔

تحقیق: صرف توجہ نہ کرنا کافی نہیں ہے بلکہ کسی مفید چیز کی طرف کرنے کی ضرورت ہے اس کی وجہ سے نقصان دو چیز کی طرف توجہ نہیں ہوگی یہ توجہ کرنا مراد ہے وہ منہیہ چیز خواہ کوئی ذکر ہو یا کوئی کتابی مضمون ہو یا مطالعہ یا کسی ایسی چیز کا تصور جو مثلاً کعبہ معظمہ یا کسی بزرگ کا اور اس کے بعد بھی اگر کچھ اثر رہے اس کا کوئی علاج نہیں نہ اس میں کسی نقصان کا احتمال ہے۔

تَحَالُّ: کیونکہ خوف ہے کہیں ان ذلت کا سلسلہ (اللہ تعالیٰ کی) ذات و صفات کے انکار تک نہ لے جائے۔ والہیاذ اللہ۔

تحقیق: ہرگز خوف نہیں اور پر والی تدبیر کے ساتھ اس (انکار) کا ہونا ممکن ہے۔ مگر اس تدبیر کو تدبیر کی نیت سے نہ کیا جائے نہ شرعاً کا اظہار کیا جائے۔ نتیجہ سے نظر ہٹا کر ایک مستقل عمل سمجھ کر کیا جائے۔ (انور رحمانی ص ۱۰۷)

شبہ اور دوسرہ میں فرق

تحال: کبھی یہ خیال ہوتا ہے کہ شبہ ہے دوسرہ نہیں ہے۔

تحقیق: یہ شبہ بالکل باطل ہے شبہ میں حزن نہیں ہوتا لہذا یقیناً یہ دوسرہ ہی ہے۔ ایک فرق تو دونوں میں یہ ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ شبہ اختیار سے ہوتا ہے اور یہ اختیار سے نہیں ہے ورنہ فہم کرنے کے بارے سے فہم کیوں نہیں ہو جاتا۔

تحال: دوسرہ کے بارے حضرت دانا کے بہت سے مخطوطات ہیں اور احقر نے بہت سے دوسرے دلائل کا علاج کیا اور ان کو شفا ہوئی مگر اپنے کام کچھ نہیں آتا۔ قدرت خدا نظر آتی ہے کہ وہ دل جس کو ہر چیز میں فوراً نظر آتا تھا اب غفلت نظر آتی ہے۔

تحقیق: یہ غفلت طبعی کمزورت (گدلا پن) ہے نہ کہ اعتقادی غفلت ہے۔

تحال: جس چیز میں ہدایت تھی اس میں گمراہی ہے۔

تحقیق: اس کو گمراہی سمجھنا یہی غلطی ہے۔ غلطی کی وجہ سے ہر کمزورت کو غفلت سمجھتا ہے دونوں کے جدا ہونے کے باوجود وجہ اگر ہم نے ابھی کچھ پہلے ذکر کیا۔

تحال: حضرت والا مد فرمائیں۔

تحقیق: میں نے حقیقت ظاہر کردی اس کا حقیقی دھمیں یقین کر لینا وعدہ کولانے والا ہے۔ "فماستودع اللہ امانتکم و عملکم" (کہ میں تمہاری امانت اور عمل کو اللہ تعالیٰ کے حوالے کرتا ہوں)۔ (انور رحمانی ص ۱۰۸)

تبہج پڑھنے میں شیطانی دوسرہ کا علاج

تحال: ایک بات پوچھنی ہے کہ رات کو جب تبہج لے کر پڑھنے بیٹھتی ہوں تو پانچ تبہج آرام سے پڑھ لیتی ہوں۔ اس کے بعد شیطان یا نفس جو بے زور سے یہ دوسرہ ڈالتا ہے کہ اب تبہج کو ختم کر کے سو جا۔ مگر مجھے ضد ہو جاتی ہے کہ میں اپنے کام کو پورا کر کے انھوں میں اس گفتگو میں باقی وظیفہ پورا کرتی ہوں۔ حضور اس کے لئے کوئی تدبیر ارشاد فرمائی کہ یہ دوسرہ مجھ کو نہ متائے۔ فقہ

تحقیق: اگر نیند کا غلبہ نہ ہو تب تو یہ سرف دوسرہ ہے جو غیر اختیاری ہے اور نقصان دینے والا نہیں ہے مگر اس پر

عمل نہ کیا جائے کہ وہ اختیاری ہے اور یہی اس کا علاج ہے اور اگر واقعی نیند کا غلبہ ہو تو دوسرے نہیں بلکہ طبی ضرورت ہے جس پر مصلحت ہے یعنی سو جانا چاہئے۔ (انور ذی النور ص ۷۷)

وساوس کا علاج

حُخَال: مجھے نماز کا شوق بھی ہے اور برابر پڑھتا بھی ہوں لیکن پڑھنے کھڑا ہوتا ہوں تو خیالات منتشر ہو جاتے ہیں۔

تَحْقِیق: اختیار اور ارادے سے یا بغیر اختیار اور بغیر ارادے کے۔

حُخَال: اور نفس یہ چاہتا ہے کہ جلدی جلدی قلم کر دے۔

تَحْقِیق: اس چاہنے پر عمل ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر ہوتا ہے تو اختیار اور ارادے سے یا بغیر اختیار اور بغیر ارادے کے۔

حُخَال: لیکن میرا دل یہ چاہتا ہے کہ نماز میں دل لگے۔

تَحْقِیق: دل لگنے کا حکم ہے یا لگانے کا خواہ گئے یا نہ لگے۔

حُخَال: اور مقصدی دیر ہو اتنا ہی ذوق اور شوق بڑھے۔

تَحْقِیق: کیا (ذوق و شوق کا بڑھنا) مقاصد میں سے ہے اور دلیل (کیا ہے)؟

(پھر دوسرا خط آیا جو اوپر کے خط کے بارے میں ہے۔)

حُخَال: اختیار ارادے کے بغیر۔

تَحْقِیق: یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اختیار ہو اور ارادہ نہ ہو۔ معلوم ہوتا ہے قصد و اختیار کے معنی ہی نہیں سمجھے۔

حُخَال: قصد تو یہی ہوتا ہے کہ وہ لگے۔

تَحْقِیق: یہ بھی نتیجہ ہے اس نہ سمجھنے کا کیا دل لگنا اختیاری ہے جس کا ارادہ کیا جاتا ہے۔ (انور ذی النور ص ۷۷)

تخیلات و وساوس کا علاج

حُخَال: محترم کرم حضرت مولانا صاحب زادہ اعلیٰ السلام حکیم و رحمتہ اللہ وبرکاتہ۔ مجھے دعا کی بے حد ضرورت

ہے۔ میں دعا کا بہت ہی محتاج ہوں۔ بارگاہ عالی میں میرے لئے دل کی گہرائی سے دعا فرمائیں۔ قلب سعید،

عقل سلیم، صحت کامل، دین و دنیا میں عافیت کی دعا فرمائیں۔ میرے قلب میں اللہ اور اس کے حبیب کی محبت و

یاد کے علاوہ دوسری اور کوئی خواہش پیدا نہ ہو۔ ہر وقت بھی فسق و فجور لب و لہب اور انتہائی گناہ میں پھنسا ہوا

ہوں۔ جسمانی و روحانی، ظاہری و باطنی امراض میں مبتلا ہوں۔ اس وقت میری عمر ۴۲ سال کی ہے۔ لیکن ایک جامل مضمونی سے ذکر کی آٹھ دس سال کی محبت سے میرے قوی بیکار ہو گئے ہیں جذبات دے چکے ہیں۔ صحت رومی ہو گئی ہے۔ روح پریشان ہو گئی۔ نیک خصائل بدی سے بدل گئے۔ اس شخص سے میرا نفاذ ہو گیا۔ اس سے مجھے بے حد نفرت ہو گئی ہے۔ اس کی ہر حرکات و سکنات نفس، بقول یاد آ کر طبیعت کو دھشت میں اور منتشر کرتے ہیں۔ وہ شخص میرے ساتھ نفس سے بغض سے غضب سے پیش آیا۔ حالانکہ میں قلب سے غلوں سے خدمت سے پیش آتا رہا۔ اس نے میزگی ترجمی زہر آلود نظریں ڈال ڈال کر میرے تمام جسم کو اعضاء کو چھنی زخمی کر دیا۔ اعضاء رئیس کو خراب بیکار کر دیا۔ میرے مضمون کو خراب کر دیا۔ اکھیر دیا۔ جسم کے اندر کی رگیں کٹ گئیں۔ ہر وقت جسم کے اندر جسم کے ہر حصہ میں بر چھیاں تیر میز سے ترجمے پھرتے رہے ہیں۔ بیقرار، بے تاب کرب کی حالت پیدا کرتے ہیں۔ میری حالت ہر لحاظ سے رومی نہ بیان کرنے والی ہو گئی ہے لفظوں میں بیان ہی نہیں کر سکتا۔

اس کے علاوہ دوسرے بہت سے اسراض پیدا ہو جانے کی وجہ سے حالت بیان کرنے کے قابل نہیں ہے اور معصیت میں مبتلا ہو جانے کے برے خصائل پیدا ہونے کی وجہ سے طبیعت میں انتہائی انتہا، بخیلی، کج فنی اور غمگین، بے ادبی، بد اخلاقی، بیاد حیا، زرا سا حسد اور کینہ پیدا ہو گیا ہے۔ سب سے زیادہ جو عرصہ دراز سے مجھ میں ایک مرض جس کو خوش ہونا کہتے ہیں بے حد بڑھ گیا جس کی مجھے بہت ہی تکلیف ہے جس نے میرا نام کر دیا ہے اور نام کر رہے ہیں۔ دل و دماغ، سینہ میں سرایت کر گئی ہے ابھی طرح گھر کر گئی ہے اس کے دور کرنے کے لئے ہر طرح کی تدابیر خود بھی کی ہیں اور اہل فن کی طرف بھی رجوع ہوا۔

عرصہ دراز سے ہر وقت بلکہ ہر سانس کے ساتھ ہر تن اس شخص کے خلاف (یعنی جس کی محبت سے مجھے ناقابل برداشت تکالیف اور دین و دنیا کا نقصان مالی اور جسمانی ناقابل عطا نقصان ہوا) منصوبے سوچتا رہتا ہوں۔ قانون کی گرفت میں لانے کی تجاویز سوچتا رہتا ہوں۔ اس کو نفرت و دھارت سے دیکھتا ہوں۔ خاص عام میں اس کو پھیلاتا ہوں اس کے عیوب کھلم کھلا بیان کرتا ہوں۔ جو کہ خود بخود میرے سینہ میں چلے آ رہے ہیں۔ جو حقیقت ہیں سچے ہیں۔ بعض اوقات سبالت اور جھوٹ کے ساتھ قہش کے ساتھ بھی اس کی غیبت کرتا ہوں۔ ہر وقت اسی خیال میں رہتا ہوں کہ کبھی نہ کسی طرح اس سے چڑنا جائز بدل لوں۔ اس کو نقصان پہنچاؤں۔ مارنے پیٹنے کے موقع کی تلاش میں رہتا ہوں۔ دوسروں کو بھی اس کے خلاف ابھارتا ہوں۔ بس اس کے سوا دنیا میں مجھے اور کوئی کام ہی نہیں رہا۔ میرے سینہ دماغ میں اس مضمون کے سوا اور کوئی مضمون ہی نہیں رہا۔ نہ پیدا ہوتا

ہے۔

غریبہ میری زندگی کا ایک قیمتی سانس اس قضیہ میں برباد ہو گیا اور ہو رہا ہے اپنی حالت اور مجھ کے مطابق تو یہ تاجب سے استغفار لاجل سے درد و کاف سے بھوک فاقہ وغیرہ سے تنہائی سے مجلس سے سیر و تفریح سے اور ان فصلوں کو ان کے اعضاء سے بدلنے کی بڑی کوشش کی۔ لیکن سب بے فائدہ۔ میری زندگی کا ایک مستقل فصل بن گیا۔ یہی میرا حقیقہ ہو گیا۔ ایک مریض کی طبیعت ثانی ہو گئی۔ اس شخص کے پاس بھی کئی بار جا کر کئی کئی دن رہا۔ اس سے معافی بھی مانگی لیکن جب مریض پہلے سے بھی زیادہ بڑھا ہوا پایا۔ عجب سچ و غم ہوش اڑانے والے جادو میں پھنس گیا ہوں۔ اس بات کا بہت غم ہے کہ قبر میں بھی خدا نہ کرے یہی شخص رہے۔ (یہ تو واقعات و حالات ہیں آگے درخواست ہے)۔

خدا مہربان میرا کوئی علاج کریں۔ میں تو تھک گیا ہوں۔ مایوس ہو گیا ہوں۔ چکنا چور ہو گیا ہوں۔ برائے خدا است کمر باندھ کر فیض کی نظر سے مجھے اس تھیم سے نکال دیجئے، لڑاؤ کے گڑھے سے باہر نکال دیجئے۔ اوپر ذکر کی تھیمیں تمام کمزوریاں تمام امراض کو صحت سے اخلاق حسنہ خلوص ادب سے نیک فعلات سے بدل دیجئے۔ دل کو باشریعت بنادجئے۔ اللہ کی طرف لگا دیجئے۔ دل کی بربادیاں پھر آؤ، ذکر دیجئے میرے دل کے سوکھے ہوئے باغ کو نظر فیض کا پانی دے کر دوبارہ ہرا پھر آ کر دیجئے۔ مجھے دنیا میں رہنے کا ذہنگ بنا دیجئے۔ یہ سب کچھ علاج سے کیجئے۔ دعا سے کیجئے یا دربار مصطفیٰ میں پیش کر کے کیجئے (اس کا جواب خصوصیت کے ساتھ آگے ہے) یا بارگاہ عالی میں التجا سے کیجئے۔ جس مریض بھی اور جو بھی جناب مدد کر سکتے ہیں مدد کیجئے۔ وقت مدد وقت دعا ہے۔ سوچو مجھ پر ایک عجیب آ کر وقت بڑا ہے۔ میں کسی امتحان کے قائل لائق نہیں ہوں۔ اس رحیم کریم کا انتہائی فضل چاہتا ہوں۔ کسی جگہ جو نے کے قائل نہیں رہا ہوں۔ آپ حکیم سلامت ہیں۔ میں جناب سے علاج نہیں دریافت کرتا۔ نہ مریض تشخیص کراتا ہوں۔ میں نے اپنے تمام امراض عرض کر دیے ہیں۔ ایک کا یا کپ اکسیر چاہتا ہوں۔ دعا کا ایک تیر چاہتا ہوں۔ فیض نضر لطف کی نگاہ چاہتا ہوں۔ ایسی اکسیر ایسی نگاہ چاہتا ہوں جو قبر میں کام آئے مگر میں کام آئے اور اس شخص کا پر تو اور اثر رکھ کر دے (اس کا جواب بھی آگے مستقل ہے)۔

ایک دفعہ دورانِ صحبت میں اس شخص کی ایک حرکت دیکھ کر میرے دل میں خیال گزرا کہ یہ شخص بہت شاعر (یعنی شاعرِ ہنر) تھا جانے اس میں کیا راز تھا کہ میرے دل میں اس کا خیال آتا اسی دن سے اسی وقت سے مجھے شاعر کا بے حد شوق بندھ گیا۔ ہلاکت میں نے کبھی نہ شاعر کیل نہ کھیلنا آتی تھی۔ لیکن خود بخود زبردستی ایسے اسباب پیدا ہو گئے کہ میں سارا وقت شاعر کیلنے لگ گیا۔ مگر سفر میں جس جگہ بھی جاؤں شاعر کے اسباب پیدا

ہو جائیں۔ اب اس کو چھوڑنا چاہتا ہوں۔ ملامت کرتا ہوں لیکن طبیعت کے ساتھ نہ گیا۔ طبیعت خالی نہ رہی۔ کیا کروں میں انتہائی مایوس ہو گیا ہوں۔ تھک گیا ہوں۔ اصلاح کی یا کسی قسم کی ترقی یا صحت وغیرہ کی کوئی امید نہیں رہی جسے کوئی فن نہیں آتا۔ وہ میں ہوں کوئی کل سیدھی نہیں رہی لیکن ذہن چاہتا ہے کہ کسی سے کچھ سیکھوں لیکن صلاحیت نہیں رہی نہ ہی طاقت رہی ہے کہ کسی کی خدمت میں جا کر رہوں۔ نہ مالی حالت اجازت دیتی ہے۔ طبیعت اتنی ڈنک ہو گئی ہے کہ چاہتا ہوں کہ طبیعت کو منتشر نہ ہو۔ میں کسی پر بار نہ ہوں۔ مجھ پر کوئی بار نہ ہو۔

کسی نے مجھے مشورہ دیا ہے اور میرے دل کو بھی پسند آیا ہے کہ آپ کا بچا ہو پانی دیر تک استعمال نہ کریں۔ تو بہت فائدہ ہوگا اسی طرح کسی کھانے والی چیز پر آپ تو بے ذہل دیں یا کچھ پڑھ کر بھوک دیں۔ تو اس سے بھی بہت فائدہ ہوا۔ میرا دل کہتا ہے کہ آپ کے بچے ہوئے پانی وغیرہ سے اس شخص کا پیر تو دار ضرور ختم ہو جائے گا۔ (اس کا جواب بھی آگے مستقل ہے)۔

تحقیقی: الجواب: اسلام علیکم۔ پورا حال پڑھا۔ غالب یہ ہے کہ یہ سب فساد تخیل (قوت تخیل کی خرابی) ہے جس کو دواں کہہ سکتے ہیں اور ضعیف خیال یہ بھی ہے کہ اس شخص کے تخیل کا اثر جو جس کو تصرف نفسانی کہہ سکتے ہیں۔ یہ تو واقعات کا حاصل ہے۔

آگے درخواست کے بارے عرض ہے کہ اس میں بعض اجزاء تو صرف ذہنی سے تجویز کیے گئے ہیں۔ جیسے دربار نبوی ﷺ میں پیش کر دینا یہ کسی کے اختیار میں ہے یا ایسے تصرف کی درخواست جس سے اثر ختم ہو جائے یہ سوقوف ہے شش پر جس سے میں عاری (خالی) ہوں۔ یا بچے ہوئے پانی وغیرہ کا استعمال کہ ایسی برکت مجھ میں کہاں ہے۔ پس یہ تو کا حجب کے دام ہیں۔

اب صحیح تدبیر یہ ہے کہ پہلے چندہ وغیرہ کر کے (جس میں میں بھی شریک ہو سکتا ہوں) اتنی رقم جمع کر لو کہ کم از کم دو ماہ تک تمہارے اور ایک دفعہ کے ضروری اخراجات اور درمیانی درجہ کی دواؤں کے لئے کافی ہو۔ پھر ایسی جگہ قیام کرو جہاں طبیب حاذق (ماہر) ہو اور نہ مل بھی ہو۔ اور شیخ مصلح شفیق بھی ہو اور اس مصلح کی رائے سے سب معاملات ایک دم سے جاری کئے جائیں۔ اس کی پوری پوری اطاعت ہر اس میں کی جائے اور اپنی رائے کو یا شک و شبہ و اعتراض کو بالکل ڈھل نہ دیا جائے۔ یہ تدبیر ہوگی اور ساتھ ہی دعا ہوگی۔ اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ سب خطایات ختم ہو جائیں گی باقی مدت و اخراجات ابھی چھینیں ہیں ممکن ہے کہ کچھ اضافہ کی ضرورت ہو سو اللہ تعالیٰ پر توکل کرنے سے امید ہے کہ ضرورت کے وقت اس کا بھی انتظام ہو جائے گا۔

مراوا ما نصیحت بود و مغمیتم ۛ حوالہ باندا کریم و رفتم

تحقیق: جس دوسرے کو فتنہ دہوہ معاف ہے۔ علاج اس (محمد رسول اللہ ﷺ) کے معصین ہونے کا اعتقاد تھا۔ تصور ہے اور اس کی چابک پر مال۔ یعنی کبھی کبھی اس کا خیرا معصین دینا ظاہر ہے۔ حضور ﷺ ہی کی بدولت تو یہ حیلہ نصیب ہوئی۔

تحالہ: صبح کی نماز کے بعد تلاوت حکم پاک کی عادت ہے مگر کچھ عرصہ سے نماز کے بعد مہر آ کر ذکر شروع ہو جاتا ہے اور پھر اس کو چھوڑنے کو کہی نہیں جاتا۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ مجبوراً وقت کے خیال سے پاؤں آدھہ پڑھ لیتا ہوں۔

تحقیق: کبھی دوسرے وقت میں نماز کے قائل تلاوت کر لی جائے۔ (اللہ، ہماری دادی دینی دے گا)

وساوس کا علاج

تحالہ: یہ عرض کرتے جیابھی آتی ہے اور خوف ابھی حق تعالیٰ حضرت کے قدموں کی برکت سے مجھ پر دم فرمائیں کہ چمہ عرس سے کبھی کبھی حق تعالیٰ کا وجود اور اس کی مشیت و ارادہ سب ہی مشکوک نظر آنے لگتا ہے۔ عجز اور دہلیز سے نکلنے کا یہ طبعیت اور وجدان کی وجہ سے۔ امر و نہی اور قدرت کے تحت ہونے کے بجائے ایک معنی حرکت طبعی، وہی اور محرکات اندر قیہ سے زیادہ بڑی نہیں معلوم ہوتی۔ استغفر اللہ! استغفر اللہ! نہیں اس کے باوجود گنہ کی بھی جرأت نہیں۔ اس جرأت کے ٹکڑے کرنے کا سبب صرف دم نہ دست اور قلبی ضعف معلوم ہوتا ہے۔ بے حد سفس کے ساتھ خیال ہوتا ہے کہ "میں خدا کی جس مستی کی رہنمائی نے نصف ممدی تک اس مہم کے قلوب کو آپ سے جڑا اور جڑا آئے پھیل کر وہاں پہنچنے سے آگے بڑھ کر آفاق میں آج تک جاری ہے اور مخلوق کو آپ سے جڑا ہونے والے ہے" "اذا به جند وکان کذا لک" (میں سے اپنے والا مراد ہیں وہی ہے کیا تھے) آج کی اس راہ کے لئے کیا ہونے والا ہے۔ اور وہ کس مرکز پر جا کر رکے گی۔ "اللهم ارحنا وارضنا عنا واعدنا۔"

تحقیق: ایسے رشت پر بخار (کائنات پر بے صبر) سے سب کو گھڑنا پڑتا ہے اور جو مسرت کٹنے کی علامت ہے وہ گھر میں بیٹھے ہوئے کو حضور کا دیا اور اس کے علاوہ کیا نظر آئے گا مگر اس نہ رشتان سے ٹکڑے دانے دیدیا جاتا ہے۔

باغین گرسٹ روزے صحبت گل باہش ۵۵ پر جھائے خار ہجرین سیر الجبل باہش
تو تھمہ: "باغیاں کو اگر پھول کے ساتھ رہنے کی خواہش ہے تو اس کو شبنم کی طرح ہجر کے کانٹوں پر

میر کرنا چاہئے۔

کیا احادیث میں حضراتِ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسی طرح کے خیالات کے بارے میں یہ عرض نہ کیا تھا کہ جل کر کوئہ ہو جائے ان کو زبان پر لانے سے زیادہ پسندیدہ ہے اور کیا حضورِ قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی جنتی کے بجائے ان کی آسانی کے لئے یہ نہ فرمایا تھا "الحمد لله الذي رد عبيده الى الوسوسة" (اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کے شر کو دوسرے تک رکھا) اور "ذاك صريح الالبان" (یہ تو صاف بیان ہے) اور کیا یہ تعلیم، دفعِ الوترِ قحی یا مغزِ تحقیق قحی اور کیا وہ تحقیق منسوخ ہوگئی یا درست تک باقی ہے۔ پھر باقی رہنے کے بعد کیا سوال رہا۔ اگر اس سے زیادہ گندے دوسرے غیر امتیازی زیادہ ہوں اور تقدیر کا اختیار ہی وسیع باقی ہو تو یہی فیصلہ ہوگا "لا يستوى الخبيث والطيب ولو اعجب كثرة الخبيث" مع انضمامِ قولہ تعالیٰ وإِنَّ جَنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (تو جھکنا پناک اور پاک چیزیں برابر نہیں ہوتی ہیں اگرچہ پناک چیزوں کی زیادتی آپ کو اچھی لگے۔۔۔ اس ارشاد کے ساتھ۔۔۔ کہ جہ را لشکر ہی غالب ہوگا) بالکل بے فکر رہیں یہ سب خود ہوا ہو چکے گا۔

خُتَال: ایسے اندھیرے حالات میں اپنی نظر صرف حضرت مدظلہ ہی پر جاتی ہے۔ کہ حضرت ہی مجھے اس دلدل سے نکالیں گے اور قلب کو شفا بخشیں گے ورنہ اپنا عمل تو بد سے بدتر ہے۔

تحقیق: دلدل میں داخل ہی نہیں ہونے جو نکلنے کی ضرورت ہو۔ قلب بیمار ہی نہیں ہوا جو شفا کی ضرورت ہو۔ آئینہ کے اوپر کبھی بیٹھنے کی اور عکسِ نظر نہ دیکھنا آئینہ کی خاصیت معلوم نہ ہونے سے کبھی کوئہ نہ سمجھ لیا۔ خُتَال: جب دنیا اور انکار کا تہ غلبہ ہے کہ اس انہماک سے کوئی وقت فارغ نہیں۔

تحقیق: ضرورت سے یا ضرورت کے بغیر پہنچنے میں انہماک نہیں۔ دوسرے کا ترک نقصان کا سبب نہیں۔ خُتَال: اس جنگِ ی کے باعث "اذا دخل الملوك في قرية افسدوها" کا خوف و مراقبہ سواہانِ روح ہے۔

تحقیق: اگر یہ بے اختیار رہے تو مجاہد ہے۔

خُتَال: جی یہ چاہتا ہے کہ قلب ان سب ہی سے بے پردہ اور بیگانہ ہو کر صرف ایک گلشن میں ڈوب جائے۔ تحقیق: کیا ہر ختمِ خیر ہی ہے۔

خُتَال: جو اپنی حالت قحی و داہنے وسیلہٴ ایم و دند (جنتی آج اور قیامت) کی خدمت میں کمی زیادتی کے بغیر عرض کر دی جو ارشاد ہوگا ایک ایک جزو کی جمل کروں گا۔ دعا فلاح و دین دعائیت کی سچا کرتا ہوں۔

تحقیق: دل و جان سے وہ کربانوں مکروہ اختیار سے بے پرواہ کرنے والی تھیں ہے۔
 خٹال: دوسرے کی شکایت کا سلسلہ تو دمیان سے چلا آ رہا تھا اس طرف اسی سلسلہ میں بخیر آ گیا اور وہ ہفتہ قریبا بالکل فریض رہا۔ سب بفضلہ اچھے ہوں مگر کمزوری بہت ہو گئی ہے۔
تحقیق: اللہ تعالیٰ قوت بخشے۔ (انور شہل ۱۴۱۰ھ)

جنت میں دوسرے محبت اور خشیت ہونے کا جواب

خٹال: دوسرا دوسرے مجھے یہ ہوا کہ حضرت کے ارشاد کے مطابق جنت میں محبت کے ساتھ لعل ایمان میں خشیت بھی ہوگی تو اس کی موافقت آپ کریمہ ﴿لا خوف علیہم ولا هم یحزنون﴾ ﴿و غیرہ من الآیات الدالۃ علی عدم الخوف﴾ (مختصر ج ۱) نہ ہوگا نہ غم ہوگا۔ اسی طرح دوسری آیات جو خوف نہ ہونا بتاتی ہیں سے کیسے ہوگی۔ اس کثرت کی کھوٹی سمجھ ہوئی۔ اس ناچیز کی فکر میں آتا ہے کہ خوف کا نہ ہونا جنت کی نعمتوں کے زائل نہ ہونے کا ہوگا اور خشیت جنال الہی سے ہوگی۔ (انور ذی الجلال ۱۴۱۰ھ)
تحقیق: ماشاء اللہ صحیح سمجھے۔

دوسرے کا علاج

خٹال: یہ تو عام حالت ہے اس کے علاوہ اکثر حضرت کی زیارت کا دل میں ایک دلولہ پیدا ہوتا ہے۔ طبیعت چاہتی ہے کہ اسی وقت تھاں بھون پہنچ کر حضرت کی زیارت کروں۔ اسی کے ساتھ ساتھ بعض ایسے ایسے وساوس آتے ہیں کہ زبان پر لاتے ہوئے شرم محسوس ہوتی ہے۔ کبھی خیال آتا ہے کہ نہ معلوم اب حضرت کی زیارت نصیب ہوگی یا نہیں۔ کبھی گمان ہوتا ہے کہ میرے جیسے گنہگار اس کاٹیں کہاں جو ایسے بزرگوں کی زیارت کریں بلکہ مجھ ایسوں کو دیکھ کر تو ان کے نورانی قلوب کھد محسوس کرتے ہوں گے۔ کبھی خیال آتا ہے کہ حضرت اکثر غلیل رہتے ہیں اور ضعف و اشکال اب زیادہ ہو گیا ہے۔ نہ معلوم میرے پیچھے ہی کیا ہو جائے۔ فرض اس قسم کے مہموں دوسرے آ کر پریشان کرتے ہیں۔ اور ایک بے خودی کی نا کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔

کبھی تو دوتے دوتے پتکیاں بندھ جاتی ہیں۔ ایک مرتبہ جب بہت ہی بے چین ہو گیا اور صبر مشکل ہو گیا تو مولوی عبد الحمید صاحب بناری (نماز حضرت القدس) کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے تسلی و تشفی چاہی۔ انہوں نے بہت کچھ تسلی فرمائی۔ دلاسے دیئے مگر اس وقت تو عارضی سکون ہو گیا پھر وہی دوسرے اور خدشے پیدا ہو کر ہو کر فکر مند بنائے دوتے ہیں۔

تحقیق: کلیہ ہے کہ جو حالت ہے اختیار ہو وہ محمود نہیں ہے۔ خصوصاً غلبہ محبت کی حالت کہ اس کے بعض حصے یا بعض آثار ناقص تو ہو سکتے ہیں مگر برے یا نقصان دہ نہیں ہوتے۔ اس سے بے فکر رہیں اور ناقص کامل کے مقابلے میں ہے۔ کامل حالت وہ ہے کہ یہ عمل پر غالب نہ ہو۔ ”کما کان علیہا الصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم“ (جیسے اس رسالت پر صحابہ تھے) سو اس کے لئے تدبیر دعا ہے کہ ہر حال میں طبع پر عقل اور دین غالب رہے۔ دستور العمل کے بعد اس پر اجماع ہے کہ سہ

در طریقت ہر چہ پیش سالک آید خیر است § بر صراط مستقیم اسے دل کے ہمراہ نیست
مؤید حجتہ: ”راہ سلوک سالک کو جو کچھ پیش آئے اس کے لئے خیر ہے اسے دل صراط مستقیم پر کوئی
نہیں ہو سکتا ہے۔“

حکال: چونکہ میں اس راستے کو بالکل نہیں جانتا ہوں اس لئے یہ بھی نہیں سمجھ سکتا کہ یہ حالت محمود ہے یا غیر محمود ہے۔ اگر محمود ہے تو اس کے استحقاق اور دوام کی دعا فرما دیجئے۔

تحقیق: اوپر ثابت ہو چکا ہے کہ محمود ہے اگرچہ کسی خاص رنگ یا اثر سے ناقص ہو اس لئے بجائے تعمیر سے رہنے کے کہ اس کی دعا کرنا ہوں جو صحابہ کو عطا ہوا تھا۔

حکال: اگر صرف قلب کی کمزوری اور بدگمانی ہو تو کوئی عروج و ارشاد فرما دیجئے تاکہ اس پر عمل پیرا ہو اور اس قسم کے خطرات (خیالات) سے محفوظ رہ سکوں۔

تحقیق: کمزوری اور بدگمانی بھی ہو تو مذہب ماناں الہاب غلام یہ کہہ کی ہوگی لیکن بری یا نقصان دہ لیکن مذہب مذہب نہیں۔ قلبی عشق است و ہزار بدگمانی۔ تکریم حجتہ: عشق ہو تو ہزار بدگمانیوں ہوتی ہیں۔

حکال: اسی طرح اس ناکارہ کے حق میں حسبِ اہلی اور مجاہدانِ اہلی کی محبت پیدا ہونے کی دعا فرما دیجئے۔

تحقیق: دل سے (دعا ہے)۔ (انور مرقاۃ ص ۳۱۰)

وساوس کا علاج

حکال: بحمد اللہ حضرت والا کی دعا سے معمولات پر بدستور عمل ہے۔

تحقیق: بارک اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ برکت عطا فرمائیں)۔

حکال: سرنیز تبدیلی مقامات سے تقدیم و تاخیر ہو جاتی ہے وہ بھی جب بالکل مجبوری ہو جاتی ہے۔

تحقیق: ایسی تبدیلیوں سے فکر بھی خالی نہیں اس میں بھی حکمت الہیہ ہے کہ اپنے شغف و عجز کا مشاہدہ ہو جائے تا

ہے۔

تخلان: خدا کا شکر ہے کہ ظاہری امراض میں واضح فرق ہو گیا ہے۔ لیکن قلبی امراض کی حالت کچھ ایسی ہے کہ کسی زیادتی کا فیصلہ بہت مشکل ہے۔ کبھی کسی مرض میں کمی ہوتی ہے اور کسی میں زیادتی۔

تحقیقی: مثال (دیکھئے)۔

تخلان: ۴۴ دن قیام تھا۔ بھون کی دہائی کے بعد ہی طرح دوران قیام میں ہر حالت بہتر تھی۔ لیکن کچھ دنوں کے بعد وہ حالت باقی نہیں رہی۔

تحقیقی: مثال (دیکھئے)۔

تخلان: اوپر دسویں کی زیادتی ہے۔ نیز مزاج کے خلاف کاموں پر قہب میں نشت چڑھنا زین پیرا ہوتا ہے جس سے دماغ بڑھ جاتے ہیں۔

تحقیقی: غیر اختیاری حالات پر ماست ہی نہیں اور تختہ لڑی سے بچنا اختیار میں ہے۔ اب کیا سوا رہا۔ تخلان: حضرت کا یہ ارشاد پہلے کچھ میں نہیں آتا تھا کہ حاسب کے لئے محبت ضروری ہے، عقیدت ضروری نہیں۔ میں حیران تھا کہ زبردستی کیسے محبت پیدا کی جاسکتی ہے۔ تین دو سرمدی حاضری میں یہ معلوم ہو گیا کہ حضور والا خود ہی محبت پیدا کر دیتے ہیں یہ صرف محبت بلکہ عقیدت و خاصیت ہر چیز کچھ اللہ حضور کے قدموں کے نیچے حاضری ہو جاتی ہے۔

تحقیقی: یہ تو مطلب پر مزید ہے ضرورت تو محبت عقلی کی ہے اور اختیاری ہے۔ حرج طبعی بھی ہو تو گو چراغ میں یک فن اور چڑھائی۔

تخلان: اللہ تعالیٰ اس کو تہنیر رکھے میں تو ہر وقت ڈرتا رہتا ہوں اور ان کے قیام کی دعا کیا کرتا ہوں۔

تحقیقی: اس سے میں خوف ہی امن ہے۔ (اور سزا ہے)

نعم شہد باب ختم

بِعَوْنِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ



نواں باب

متفرقات کے بیان میں

جاں نداد ملنے پر خوش ہونا یہ خوشی طبعی ہے

مَحَال: جاں نداد کے بارے میں چند تفسیریں پچھنی ہیں جس وقت اس کا جتنا مد ہو گیا تو بہت خوشی ہوئی حتیٰ کہ رفتار میں ایک قسم کا تکبر محسوس ہوتا تھا۔ مجھے معلوم ہوا کہ یہ خوشی (شرعی) حدود سے زائد ہے۔ اس واسطے ارادے سے اس رفتار کو جلا اور ہنس جا کر دھنسل پڑھ کر دیا گئی۔ "اللہم لا تجهد الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا غايه رغبتنا اور اللہم لا مانع لما اعطيت ولا معطل لما منعت" پھر کئی دن تک وہاں نہیں گیا۔ اس میں کیا بات اصولِ طلب ہے اور کیا اصلاح ہے۔ یہ خیال ہوا کہ اتنے کی زکوٰۃ اب نہ دینا پڑے گی۔ اس سے دل میں خوشی کا اثر محسوس ہوا۔ یہ حسبِ حال ہے یا نہیں۔ یہی ہوا کہ تقریباً ایک مہینہ کی کوشش کے بعد جتنا مد ہوا تو دس میں جلدی تھی کہ زکوٰۃ کا وقت آنے سے پہلے بیچنا نہ ہو جائے تو اچھا ہے۔ احقر زکوٰۃ کا حساب اخیرِ یوم ذی حجہ میں کرتا ہے۔ غور کر کے دیکھا تو یہ تو نہ تھا کہ اگر تاریخ زکوٰۃ کی آج بے اور بیچنا نہ ہو تو زکوٰۃ ادا کرنے میں طیب خاطر میں کچھ کمی ہو مگر کچھ جلدی ضرور تھی اور یہ اچھا معلوم ہوتا تھا کہ تاریخ زکوٰۃ سے پہلے بیچنا نہ ہو جائے یہ کیا ہے اس میں گناہ ہے یا نہیں۔ اور جیسے بیچنا نہ ہوا ہے ایک قسم کا بھروسہ اس پر قلب میں ضرور محسوس ہوتا ہے اگرچہ اس پر بھی اطمینان ہے انشاء اللہ کہ اگر خدا تعالیٰ چاہیں تو اب بھی اس کا اتھ سے نکل جانا یا کرایہ پر نہ چلنا سب کچھ ممکن ہے۔ دراصل بندہ نے اس کو اس غرض سے خریدا ہے کہ نہ معلوم کیا اتفاق ہے اگر مجھے موت آجائے تو باں بچے کسی کے محتاج نہ ہوں۔ اور کچھ یہ بھی طاہرہ ہوتا ہے کہ جب سے بیچنا نہ ہوا ہے۔ مطلب کی آمدنی کم ہوگئی۔ اس کی احقر کو پروا تو نہیں بلکہ یہ دعا مانگا کرتا ہے۔ "اللهم اكفني كل مهم من حيث شئت ومن اين شئت" صرف خیال یہ ہے کہ اس میں کوئی گناہ اور خرابی تو نہیں جس کا یہ اثر ہو۔ **تَحْقِيق:** الحمد للہ اس میں نہ کوئی غرابی ہے نہ گناہ ہے۔ یہ سب مان کی محبت کے آثار تو ہیں مگر یہ محبت طبعی ہے جو کہ بری نہیں نہ کہ محبت اعتقادی یا عقلی محبت جو کہ بری ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فارس کے فتح ہوئے اور

غنا کو دیکھ کر یہی دعا کی تھی کہ اے اللہ آپ کا ارشاد ہے ﴿زین للناس حب الشهوات﴾ (الایہ) ﴿جعل المیزین هو اللہ تعالیٰ وهو واحد وجوہ﴾ (الایہ) ﴿عزین کرنے والا اللہ تعالیٰ کو قرار دیا جو ایک وجہ ہے﴾ جب آپ نے یہ حب پیدا کی ہے تو فطری ہوئی اس لئے ہم اس کے ازالہ کی درخواست نہیں کرتے کہ جلیات (فطرتیں) بدلائیں کرتیں لیکن اس کی درخواست کرتے ہیں کہ اس محبت کو اپنی محبت میں معین فرما کہ یہ اسباب طاعت میں سے ہو جائے اور طاعت کی رکاوٹوں کے لئے (جیسے ناداری کی پریشانی وغیرہ) یہ رکاوٹ ہو جائے کہ جلیات کا ان کے مصروف میں صرف ہونا یہی ان کی تعذیل اور اسی کا حکم ہے۔ دوسری آیت ﴿قل ان کان اباءکم وابناءکم﴾ الی غولہ تعالیٰ ﴿احب الیکم من اللہ ورسولہ﴾ (علق الوعید بالاحیۃ لا بالحب) (وعید کو محبت کرنے پر مطلق کیا نہ کہ محبت ہونے پر) لیکن اس حب طبعی کے آثار بعض اوقات بعض برائیوں کی طرف مائل جانے والے ہو جاتے ہیں اس لئے اس کا دھکی تدارک ہے جو آپ نے فرمایا ہے ”فہذا لکم العلم والحمد“ (آپ کو علم و عمل سداک ہو) واللہ اعلم۔ (انور بحرم: ص ۱۰۰)

امور دنیا میں تلون (غیر مستقل مزاجی) کا علاج

نخائل: حضرت والا! مجھ میں امور دنیا میں بھی تلون ہے لیکن احتراق اپنی بات میں سمجھ میں اس کو اپنی ذات کے اعتبار سے تو نقصان دہ خیال نہیں کرتا؛ مگر احتراق یہ خیال صحیح ہے تو صحیح درجہ مطلع فرمایا جائے تاکہ اس کی اصلاح کی بھی فکر کرے لیکن بظاہر یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ امور دنیا کا تلون پھر امور دینی کی طرف نہ لے جائے کیا احتراق یہ خیال صحیح ہے۔

پتھریقی: مثالیں نکھرو۔

اس کے بعد ذیل کا خط آیا

نخائل: والا! حضرت والا کا صادر ہوا۔ آنجناب نے فرمایا ہے کہ امور دنیا کے تلون کی مثالیں نکھرو چنانچہ احتراق کی مثالیں عرض کرتا ہے۔

(لول): کسی کتاب کے مطالعہ کا کوئی وقت مقرر نہیں آج اس وقت ایک کتاب کا مطالعہ دیکھا تو دوسرے دن اس وقت دوسری کتاب کا مطالعہ دیکھوں گا۔

(دوم): احتراق نے سوچا تھا کہ عمر کے بعد جنگل جلیا کرے گا مگر کبھی تو مدرسہ ہی میں رہتا ہے اور کبھی بازار بیٹا جاتا ہے غرض جنگلی سے جنگل نہیں جاتا جیسا کہ ارادہ تھا۔

(سوم) ارادہ کی تہ کہ اپنی چیزوں کو غصوں، روز صرف کر یہ کروں گا۔ مثلاً لکھیں ہے اور کہ میں وغیرہ کچھ لکھ کر نہیں بھی تو آغوشیں ہی روز اور کچھ اس سے زیادہ مدت میں اور کچھ دوسرے تیسرے دن۔ مگر کے ذہن میں اس وقت یہ تین مثالیں تھیں نمونہ کے لئے حسب ارشاد عالی عرض کر رہی ہیں۔ اب جیسا حضرت والا کا ارشاد عالی ہو اٹھ کر ہے۔

تحقیق: یہ نہ اپنی ذات کے اعتبار سے نقصان دہ ہے نہ دوسرے تومن کی طرف لے جانے والا ہے اللہ اللہ تعالیٰ "المفاری بینہما" (دونوں میں فرق کی بات ہے) بلکہ کبھی ایسے امور میں انتظام کا اہتمام دنیاوی کاموں میں اہتمام کی کمی کی طرف لے جانے والا ہو جاتا ہے۔ ہاں جن لوگوں کی کاموں کا تعلق دوسروں سے ان میں تومن ان کی ذریت کا سبب ہو جاتا ہے۔ ان کی ذریت کا ان میں انتظام کا اہتمام ضروری ہے اور وہ حقیقت یہی ہے امور اور دنیاوی ہی ہیں۔ باقی امور دینیہ کے لئے خود مستقل اہتمام کی ضرورت ہے ہی۔ (اس پر مفرق ہے)

تنگی رزق کے لئے عوام کو وظیفہ جانز ہے

حکال: کچھ مدد و شفاق کے سلاطین سے معلوم ہوا ہے کہ مالی حالت کی تنگی کے لئے صبح کے فرض اور سنتوں کے درمیان فتنہ شریف ہے مگر اس معمول کو اپنے دلوں کو ارتداد فرماتے ہیں۔ بعض مواقع سے معلوم ہوتا ہے۔ دنیا کے حصول کے لئے وہ مخالف پڑھنا پسند نہیں فرماتے ہیں۔ کیا یہ پڑھنا نہیں اور رضا کے خلاف تو نہیں ہے۔ تحقیق: رزق ہر شخص کی ہوا ہوا ہے عوام کی رضا کا جو درجہ ہے یہ اس کے خلاف نہیں ہے۔ (اللہ جل جلالہ اعلم بالصواب)

جسم قلب کے لئے ایک طرح کا جیل خانہ ہے

حکال: آج کل اذکار یہ بات محسوس ہوتی ہے کہ جسم قلب درج کے لئے جیل خانہ ہے کہ اس کے تعلقات قلب و روح کو وہاں پہنچنے سے روکتے ہیں جہاں وہ پہنچنا چاہتے ہیں۔

تحقیق: ہاں ایک طرح کا ہے روح آئندہ طہارت سے یہی وہاں تک لے جا تا اور بھی ہے۔ عبادات جیسے یہ نور روح کی ترقی کے لئے شرط ہیں اور وہ جسمی تعلقات پر موقوف ہیں۔ خاصہ یہ ہے کہ اگر جسم کی جان کر چھیں تو اس کا رکاوٹ نہ ملے ہے اور وہ روح کی جان کر چے تو وہ جسم و تکلیف میں مددگار ہے۔ (اللہ اعلم بالصواب)

لوگوں سے تکلیف پہنچنے پر چین نہ آنا گناہ نہیں

حکال: خاکہ کو آئندہ مرض ہے کہ اگر کوئی شخص مجھے کسی قسم کی تکلیف و نقصان پہنچے جب تک اس سے انتقام نہ لوں تو چین نہیں آتا۔

تحقیق: جین و آٹا مکہ نہیں صرف تکلیف ہے۔ جس کو برداشت کرنا مجاہد ہے اور اگر کما حقہ ہے تو جین نہ آتا انسان دوسرا ایک مفید ہوا جی تکلیف کا علاج یہ معصومین کا منصب نہیں لیکن بطور شفقت دو ٹکٹے دیتے ہوں کہ پندرہ روز برداشت کرنے سے مکی عادت ہو جائے گی پھر اتنی تکلیف نہ ہوگی۔ (امام مہر مجاہد)

احباب و اقارب سے تعلقات نہ ہونے کو خلاف سنت سمجھنا سنت نہیں ہے

تحال: ایک صاحب نے لکھا تھا کہ احباب و اقارب سے تعلقات و محبت جیسے پہلے تھا اب نہیں۔ اس پر انہوں نے ظاہر کیا۔ اور یہ بھی لکھا تھا کہ یہ حالت سنت کے خلاف معلوم ہوتی ہے یہاں سے یہ جواب دیا گیا۔
تحقیق: سب حالت ٹھیک ہے۔ یہ سنت خود متصور نہیں مقصود تو حقوق کو ادا کرنا ہے وہ حاصل ہے۔ بعض طبعیں ایسی ہیں کہ (اگر وہ) اس سنت کا اہتمام کریں تو ان سے فرضی نفوت ہو جائے یعنی اللہ تعالیٰ کا تعلق ان کے لئے ان کے حق میں مکی اشیاء و اشیاء (زیروہ منید و بہتر) ہے جو پیش آ رہا ہے۔ (امام مہر مجاہد)

شاعری ترک کرنے کے متعلق ہدایات

تحال: الحمد للہ حضرت کی توجہ دومہ کی برکت سے بدنامی کا مرض تو گویا عذاب الہی ختم ہو گیا اگرچہ دل میں اب تک میکان موجود ہے۔ دعائے استقامت کی سخت ضرورت ہے جس کی غیبت عاجزی کے ساتھ التجو ہے۔ میلان کا بھی نہ رہنا اگرچہ مقصود نہیں لیکن اگر حق تعالیٰ اپنی محبت کو قلب میں مآب فرمادیں تو ہماری طرف میلان بھی نہ ہو۔ اگر ہو بھی تو کم از کم پریشان کرنے والا تو نہ رہے۔

جھپٹے دل میں غرض کیا تھا کہ اب شاعری بھی اسی طرح چھوڑ داریجئے تو حضرت نے ارشاد فرمایا تھا کہ دو بوجھ نہیں اٹھتے۔ بھی تھوڑا ٹھہریے۔ اگر اب وقت آ گیا ہو تو میں کا بھی خاتمہ کر ادیتے۔ میرے اندر جی فطری جوش ہے وہی میلان حسن صورت و حسن صورت کا سبب ہے۔ جہاں عشاء شروع کیا۔ بس ایک جوش قلب میں پیدا ہو کر نفسانی اجمار پیدا ہو جاتا ہے اور بڑھتا چل چلا ہے اور اس میں نفسانی شہوات و محن ابھار ہوتا ہے اگرچہ سننے والوں کو نہ اچھے شعور سے فائدہ پہنچتا ہے۔ مگر مجھے نقصان ہوتا ہے۔ ہذا میں اپنے لئے اس شغل کو بالکل حرام سمجھتا ہوں۔ اب اشعار کا مشغہ ہوتا ہے تو دور و کلیے سب تھوٹ جاتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر کیا نقصان ہوگا میں اس شغل کو چھوڑ دوں تو عالمہ معمولات کی پابندی بھی آسان ہو جائے اور تہذیب سے نفس خوش بھی ہوتا ہے یہ صاف چاہیے ہے۔ میرا نہیں قریب پہنچتا ہے کہ اگر زبان کی خلعت نہ جائے تو میری بات آجھ اصناف ہو جائے۔

بس سب سے زیادہ ۵۰ چیزیں میرے لئے بہت ہی نقصان پہنچانے والی ہیں۔ آگھہ اور زبان۔ فضول باتوں کے علاوہ دوسرے زبانی گناہ بھی ہوتے رہتے ہیں مثلاً غیبت اگرچہ کم موقع ہوتا ہے لیکن ہوتا ہے اور ضرر بہت ہے۔ کسی کو نصیحت کرنے میں یا کسی سے بحث میں سہولت سے گفتگو سمجھ سے ہوتی ہی نہیں اور طعن آہیز ہوتی ہے جس سے دوسروں کی دل آزاری ہوتی ہے۔ غرض زبان کی حفاظت کی میں بہت ہی زیادہ ضرورت محسوس کرتا رہا ہوں۔ لہٰذا اس امر میں میری اعانت فرمائیں اور کوئی موثر تدبیر ارشاد فرمائیں۔ شاعری چھوڑنا مشکل معلوم ہو رہا ہے۔ کیونکہ دل چھٹی بھی ہے اور لوگوں کا ہمسرا بھی بہت ہوتا ہے اور اکثر ان کی خاطر شروع کرتا ہوں۔ پھر خود اپنی مشغولیت ہوتی ہے کہ بہت زیادتی ہو جاتی ہے۔ اگر بالکل شعر گنگنا چھوڑ دوں تو طبیعت بالکل کند (مست) رہے لیکن بلا سے اس کی مجھے پرواہ نہیں۔ لیکن سوال یہ ہے کہ اس کو کبھی سکون کا۔ دیندار حضرات بھی اپنے نفع کے لئے اس کی بہت فرمائشیں کیا کرتے ہیں اور بڑی دل چھٹی سے سنتے ہیں۔

بعض ملنے والے تو ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے آنے پر اس کے علاوہ کہ اشعار سنائے جائیں کوئی اور گفتگو ہی نہیں سمجھ میں آتی۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ آیا اس کو بالکل بند کر دوں۔ کہنا اور سننا بلکہ خود گنگنا بھی یا کچھ محدود ہو۔ حدود کے اندر رہنا بھی مشکل معلوم ہوتا ہے اور بالکل بند کر دینا بھی مشکل نظر آ رہا ہے۔ اگرچہ دل میں مصلحت یہی سمجھتا ہوں کہ بالکل چھوڑ دینا پر اللہ تعالیٰ بظہل حضرت قادر فرمائیں۔ ”وَمَا ذَا لِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ“ اور اپنے ذکر و فکر سے پوری دلچسپی عطا فرمائے۔

اس کی وجہ سے دنیاوی کام بھی پڑے رہتے ہیں۔ سرکاری کام چونکہ پڑا رہتا ہے۔ فرض وین اور دنیا دونوں کی خرابی ہے۔ اگر یہ چھوٹ گیا تو انشاء اللہ تعالیٰ معمولات کی پابندی نصیب ہو جائے گی۔ شاعری کے بجائے اگر حضرت کے مواعظہ سنانے لگا کر دلوں کو کیسا۔ اگر کسی کو دلچسپی نہ ہوگی آنا ہی چھوڑ دے گا اور یہ اور بھی اچھا۔ غرض جو حضرت ارشاد فرمائیں گے اور دعا و توجہ سے عد فرمائیں گے میرے لئے انشاء اللہ تعالیٰ اکسیر (موثر) ثابت ہوگا۔ اگرچہ یہ مرض آنکھ کے مرض سے بھی اس وقت سخت نظر آ رہا ہے لیکن

لکھ با کریاں کار با دشوار نیست

تو چھوڑ دینا کریموں کے لئے کوئی کام مشکل نہیں ہے۔

اس وقت اس معرکہ کی گارنٹی پڑھنے سے پہچان پیدا ہو گیا۔ گو شروع میں یہ پہچان بالنی کیفیت پیدا کرتا ہے۔ لیکن پڑھنے کے بعد نفسانی پہچان سے مہذب ہو جاتا ہے۔

تحقیقی: الحمد للہ اب اس کا بھی وقت آ گیا سمجھ کو اتنی تفصیل سے نقصان کا علم نہ تھا۔ حقیقت میں میں نے اس

میں تسارع (یعنی غلط) کیا اور جو کچھ کہا سرسری طور پر کہا۔ اب علم ہوا تو قائل انتہام معلوم ہوا۔ اس میں بھی ویسے ہی اتفاقاً کا بخاطر تھا اس لئے جواب میں یکدم دیر ہوئی اب جو کچھ لکھ رہا ہوں بسیرت سے لکھ رہا ہوں۔

شاعری کے دور رہے ہیں ایک تعریف یعنی شعر گوئی (شعر کہنا) دوسرا درجہ نقل یعنی شعر خوانی (شعر پڑھنا) شعر گوئی تو چند روز کے لئے بالکل ہی چھوڑ دی جائے اس چند روز کی کوئی مدت معین نہیں۔ اس کی مختصر حد یہی ہے کہ اگر کبھی بہت ہی قاضا ہو مجھ کو اطلاع کر کے مشورہ کر لیا جائے۔ اگر کسی خاص حدود و قیود سے اجازت مصلحت ہوگی تنگی نہ کی جائے گی اور خلاف مصلحت میں محبتائش نہ کیا جائے گا یہ تو شعر گوئی کے بارے میں ہوا ہوں اس وقت اگر کوئی غزل وغیرہ ناقام ہوں اس کو تمام کر لیا جائے۔

اب رعی شعر خوانی بطور مشغلہ کے اپنے مزے کے لئے تو بلا ضرورت تو اس سے بھی دوری ہی مناسب ہے۔ اگر کوئی ذی اثر اصرار کرے کہ حجاب دینے سے طبیعت پر بوجھ ہو اس کے لئے ایک دستور العمل طہیرانیا جائے دیکھ

① ایک دن میں آدھے گھنٹہ سے ایک گھنٹہ تک وقت دیا جائے۔ گھڑی پاس رکھ کر بیٹھا جائے اور صاحب فرمائش سے پہلے ہی کہہ دیا جائے کہ میرے شعر نے میرے لئے یہ نتیجہ کیا ہے اگر منظور ہو تو اس قید کے ساتھ حاضر ہوں۔ پھر اس میں اپنی مہارت و مصلحت دیکھ کر اختیار ہے خواہ وہ گھنٹہ کوئی خاص ہو مثلاً فلاں وقت سے فلاں وقت تک۔ غلو جس روز جب موقع اور ضرورت ہو۔ اگر دوسرے وقت کوئی فرمائش کرے غدر کر دیا جائے کہ کل کو وقت دے سکتے ہوں ایک روز میں دوبار کی اجازت نہیں ہے۔

② اس گھنٹہ میں سے دس منٹ اور اگر آدھا گھنٹہ ہو تو اس میں سے پانچ منٹ بچا کر کوئی دھما ضرور پڑھا دیا جائے۔ بہتر یہ ہے کہ پہلے ہی سے اس کی شرط بھی لگالی جائے۔

③ اس جلسہ کو لازمی طور پر دعا پر ختم کیا جائے کہ اس میں نفسانی شیعہ اور کدورت ہوں اے اللہ ان کو معاف فرما۔

④ جتنی دیر یہ مشغول رہے اندازہ سے اتنی ہی دیر استغفار کا شغل رکھا جائے۔ اس کے لئے ایک جگہ بیٹھنے کی ضرورت نہیں نہ شام کی ضرورت، متفرق اوقات میں اتنا وقت اندازہ سے لپٹا کر دیا جائے۔

فی الحال یہ مہول ۱۳۵۲ھ کے ختم تک کے لئے ہے۔ رمضان میں نصف گھنٹہ سے زیادہ نہ دیا جائے۔ آخر شوال یا ابتداء ذیقعدہ میں پھر مشورہ کر لیا جائے اور دوسرے زبانی گناہوں کو جو نکھتا ہے کہ جس سے دوسروں کی دل آزاری ہوتی ہے تو اس کا علاج فی الحال یہ کافی ہے کہ ایسا ہو جانے کے بعد مخاطب کو خوش کر دیا جائے بڑے

یہ معذرت کر کے اور چھوٹے کو کوئی احسان کر کے۔ (اور جو ان کی زندگی میں)

مبتدی کو کتاب دیکھ کر بیان کرنا چاہئے

نحائ: گذشتہ فہرست میں نے "عرب کے بیان کے بارے میں پوچھا تھا کہ روزانہ تقریباً ۲۰ منٹ مغرب سے چوتھ منٹ وغیرہ بیان کیا کرتا ہوں۔ حضرت جو ذات میں تو یہ طالعہ باری رکھوں ورنہ بند کر دوں۔" حضرت نے ارشاد فرمایا کہ باری رکھو مگر جو بیان کر، بیان کے وقت کتاب دیکھ کر بیان کرو۔ اس نسخہ کی جگہ بڑی قدر ہوئی واقعی آئندہ (تجربہ کرنے والا نہ ہو) ہے۔ اس میں بڑے فائدے کے لئے آئے۔ ہر شبہ حضرت جیسے تسمیہ کا کام ہے ایسا نسخہ تجویز کرنا۔ ہر اس پر عمل کر رہا ہوں۔ حضرت نقلی کے لئے وہ فرما گئے۔

تحقیق: ابھی کرنا ہوں۔ (بخاری، ج ۲، ص ۱۰۰)

خلاف شرع میں مروت نہیں

نحائ: مروت مجھ کو بہت ہے جس سے کبھی خلاف شرع کام بھی ہو جاتا ہے۔ صرف اس چیز سے کہ دوسرے کا دل نہ ہو کہ وہ راز کا مشغلہ ہے کہ پسند آیا ہے۔

تحقیق: مشغلہ ہونے سے غیر اختیاری ہونا لازم نہیں آتا۔ جس مروت کرنے خلاف شرع نہ ہو اس مروت پر عمل جائز ہے اور جہاں خلاف شرع ہو وہاں جائز نہیں۔ اگرچہ مشغلہ اور غیظ ہو۔ اس تکلیف کو برداشت کرو اس کے مع کوئی عیب نہیں۔ (بخاری، ج ۲، ص ۱۰۰)

قطع تعلق نہیں کرنا چاہئے

نحائ: اپنی چاہتا ہے کہ گاؤں کو قحط کر کے شادی دوسروں کے سپرد کرے اور قطع تعلق کر کے اپنے اہل و عیال کے لئے مصروف کروں۔

تحقیق: کیا گاؤں اور زمین اور دولت وغیرہ جس میں رکاوٹ ہیں۔

نحائ: ابادہ دماغ نہ خف ہیں لیکن رتبہ عاقل و عاقل اور توفیق کے قول "قطع تعلق" (غیر کا تعلق حق کے تعلق کے لئے پردہ نہ) کو اختیار کرنا۔ اور نہ وہ یہ کہ اس کے خلاف کروں۔

تحقیق: پھر اس آیت کے کیا معنی ہیں۔ "وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ رُشْدًا مِنْ قَبْلِكَ وَحَقَّقْنَا لَكَ رُشْدًا" (اور ہم نے آپ سے پہلے راہوں کو بھیجا اور ان کو سیدھا راستہ دیا) (فصل ۱۰، آیت ۵)۔ (کہ ہم نے آپ سے پہلے راہوں کو بھیجا اور ان کو سیدھا راستہ دیا) (فصل ۱۰، آیت ۵)۔

ہے کہ کیا اس سے ہر خلق اور ہر حالت میں مراد ہے جو کام کرو مجھ کر کرو۔ (مجموعہ صحیحہ ص ۳۳۲)

اپنے محسن بھائیوں سے نہ ملنا بے مروتی ہے

نحال: (ایک اجازت یافتہ کی طرف سے)

میرے دو بڑے بھائی ہیں انہوں نے مجھے اولاد کی طرح پالا ہے۔ سترے طبیعت کے اکتانے کی وجہ سے ان سے بہت کم بات ہوں جس کے دشا کی ہیں۔ یہ بے مروتی تو نہیں ہے؟

تحقیق: بے مروتی تو ہے جب ملاقات سے کوئی بُری رکاوٹ نہیں۔ (مجموعہ صحیحہ ص ۳۳۲)

میو نیسائی کی مہمبری کو قبول کرنا جب تک نسبت مع الخالق نہ ہو اچھا نہیں

نحال: (ایک اجازت یافتہ کی طرف سے)

مجھ کو میری خواہش کے بغیر میو نیسائی کا مہمبر تجویز کر دیا ہے مجھ کو سخت وحشت ہے۔ حکام ضد کر رہے ہیں آخر میں ملے ہوا کہ اپنے حق و مرشد سے چھ لڑ، ثواب کا کام ہے۔ لہذا حضرت اقدس تحریر فرمائیں تاکہ جان چھوٹے۔

تحقیق: جب تک اللہ تعالیٰ کے ساتھ نسبت مضبوط نہیں ہو جاتی اس وقت تک دنیاوی تعلقات ضرورت کے بغیر سارے کے سارے نقصان ہی ہیں اور جو فائدہ مخلوق کے حق کے ہوا کرنے کا سوچا جاتا ہے وہ مخلوق کا واجب حق بھی جب ہی ادا ہوتا ہے جب خالق کے ساتھ نسبت مضبوط ہو جائے۔ ورنہ نہ خالق کا حق ادا ہوتا ہے نہ مخلوق کا حق ادا ہوتا ہے۔ یہ تجربہ ہے اور ایک کا نہیں بلکہ ہزاروں اہل بصیرت کا ہے کہ ہم سے اور آپ سے زیادہ اہل حکمت نے ایسے تعلقات کو چھوڑ دیا ہے۔ حضرت ابراہیم بن ادہمؒ ملحق رحمۃ اللہ تعالیٰ حضرت شاہ شجاع کرمانی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے واقعات معلوم ہیں اور حضرات خلفائے راشدینؓ پر اپنے کو قیاس نہ کیا جائے۔

عز کار پا کاں را قیاس از خود مگیر

ترجمہ: ”پاک لوگوں کے کاموں پر خود کو قیاس نہ کرو۔“ (مجموعہ صحیحہ ص ۳۳۲)

دنیاوی نقصان پر طبیعت کا بے قرار رہنا گناہ نہیں

پہلا خط

نحال: اگر کوئی دنیاوی نقصان ہو جاتا ہے تو اس پر طبیعت بے قرار رہے لگتی ہے اور میرا دل یوں چاہتا ہے کہ اگر

دنیاوی فائدہ و خوشی نہ ہو اور اگر نقصان ہو تو ہم نہ ہوں۔ یہ ایک مرض ہے جو مدت سے اکثر میں موجود ہے۔
تحقیق: مرض باطنی گناہ باطنی کو کہتے ہیں۔ کیا یہ حالت گناہ ہے؟

دوسرا خط

تحال: عرض یہ ہے کہ طبیعت کا دنیاوی فائدہ و خوشی اور نقصان پر غمگین ہونا ارادہ کے بغیر گناہ نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ رحم میں نے اپنے بندوں کو جو وہ نہ کر سکیں اس کا حکم نہیں فرمایا۔ الحمد للہ صرف احسان الہی ہے میں نے جو اس کو مرض قرار دیا تھا اس لئے کہ حقیقت مرض معلوم نہ تھی۔ حضرت ایہ بات کبھی معلوم نہ ہوئی جو آپ نے اقرار کے لئے تحریر فرمائی ہے۔ الحمد للہ آپ کی ایک ایک بات کا حق قیامت تک کبھی ادا نہیں کر سکتا اور دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ دین میں مجھ عطا فرمائیں۔

تحقیق: آمین (زبانی حاضرین مجلس سے فرمایا کہ دیکھئے اگر میں ایسا جواب نہ دیتا جس کو سختی کا جواب سمجھا جاتا ہے تو کیا یہ حقیقت ایسی آسانی کے ساتھ سمجھ سکتا آ جاتی جن کے یہاں عربی خوش اخلاقی ہے ان کے یہاں بھی کسی کی ایسی اصلاح ہوتی ہے وہاں اصلاح کرنا مقصود ہی نہیں ہوتا یہ غرض ہوتی ہے کہ ہر ماعتقد بنا رہے۔ ایسے لوگوں کا یہ خیال ہوتا ہے کہ اگر ہم سختی کے ساتھ اصلاح کریں گے تو ہم سے سب لوگ بداعتقاد ہو جائیں گے اور ہم اکیلے رہ جائیں گے (۱۲)۔ (الدرر سبع الاول ص ۱۲۵)

معانی ایسے ہی ہوتے ہیں جن کا پتہ نہیں لگتا

تحال: (ایک اجازت یافتہ کی طرف)

اگر کیفیات حاصل ہوں تو نور علی نور در نہ مقصود تو حاصل ہے۔ مگر حضرت صورت ہی صورت ہے معنی کا کہیں پتہ نہیں ہے۔

تحقیق: معانی تو ایسے ہی ہوتے ہیں جن کا پتہ نہیں لگتا اور جن کو معانی سمجھا جاتا ہے یعنی کیفیات وہ صورت ہے اسی لئے وہ صورت کی طرح نظر آتی ہیں۔ (الدرر سبع الاول ص ۱۲۵)

اصلاح تو حق کی ناپسندیدہ کی ہوتی ہے

تحال: بتنا قسب در داغ کی گہرائی و حفاظت بطوت (لوگوں) میں ہو جاتی ہے اور نہ کسی قسم کی پریشانی ہوتی ہے اس درجہ خلوت (تجربائی) میں الہمیان معلوم نہیں ہوتا۔ یہ الٹ معاملہ کیوں ہے اصلاح کی در خواست ہے۔

تحقیقی: اصلاحِ توحن کی پیند یہ چیز کی ہوتی ہے اس میں تاپنہ دیگی کیا ہے؟ (اور رنج اور مفرح)

رشتہ داروں کی شکایت کی پرانہ ہونے سے ڈرنا یہ ایمان کی علامت ہے

ایک مجاز کا پہلا خط

نَحْنُ: زاحقر کے قلب سے غیروں کے رنج اور محبت اور تعریف اور شکایت کا اثر تو اٹھ چکا ہے ان کا رنج اور محبت اور تعریف اور شکایت برابر ہے باقی جو اپنے متعلقین ہیں اگر وہ بندہ پر اظہارِ غصہ کریں تو رنج ہوتا ہے اور اگر محبت کریں یا مدح کریں تو طبیعت خوش ہوتی ہے۔ لہذا جی یہ چاہتا ہے کہ جس طرح غیروں کی رنج اور محبت اور تعریف اور شکایت کی پرائیسی اسی طرح متعلقین سے بھی ان کی رنج اور محبت اور مدح اور شکایت کا اثر نہ ہو۔ علامت فرما کر اس کا علاج تحریر فرمائیں۔

تحقیقی: ”ام لا لسان ما نسی“ (کیا جس کی انسان آرزو کرتا ہے وہ اسے ضرور ملتی ہے) کیا ہرجی چاہی چیز کی تمہیں واجب ہے جو اس کا علاج پوچھا جاتا ہے۔

دوسرا خط

نَحْنُ: حضور نے جو ارشاد فرمایا ہے کیا ہرجی چاہی چیز کو حاصل کرنا واجب ہے۔ جو اس کا علاج پوچھا جاتا ہے۔ بلا شک ہرجی چاہی چیز کو حاصل کرنا واجب نہیں ہے مگر یہ دُرُگنا ہے کہ اس چاہت کا (یعنی اور اس کی شکایت سے رنج نہ ہونا اور بعض کی شکایت سے رنج ہونا) سبب کوئی ہالشی برائی نہ ہو اللہ تعالیٰ کے فضل کا سبب تو وہ نہ جاہ پرستی ہے۔

تحقیقی: یہ ڈراما کی علامت ہے مگر اس ڈرامے میں غلو نہیں ہونا چاہئے جو احکاماتِ دہل کے بغیر پیدا ہوں وہ توجہ کے قابل نہیں ہیں اگر زیادہ ڈر گئے تخیل سے حفاظت کی دعا کی جو بے خاص تدبیر کی ضرورت نہیں ہے۔

(انور رنج، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰)

جب خط لکھنے بیٹھتا ہوں تو سمجھ میں نہیں آتا تو علاج یہ ہے

کہ سب برائیاں کا غلظت پر لکھ لو

نَحْنُ: عرض یہ ہے کہ مجھ میں ایک بڑا مرض یہ ہے کہ جب میں حضرت وال کو خط لکھنا چاہتا ہوں تو میری کچھ میں

یہ نہیں آتا کہ کیا لکھوں۔ حسب اپنی برائیوں پر نظر کرتا ہوں۔ اور چاہتا ہوں کہ حضرت دلا کو لکھوں تاکہ اصلاح ہو تو اس وقت اس خیال میں پڑ جاتا ہوں کہ پہلے کس برائی کو لکھوں۔ اکثر اس میں خط لکھتا رہ جاتا ہے اور حسب ایک برائی تجویز کر لیتا ہوں کہ اس کو لکھو تو یہ خیال آتا ہے کہ یہ تو خود بھی ذرا سی ہمت سے چھوڑی جاسکتی ہے۔ پہلے خود ہی چھوڑنے کی کوشش کر لی جائے۔ اگر کامیابی نہ ہو تو حضرت دلا کو لکھا جائے۔

ان ہی خیالات میں الجھ کر خط لکھتا رہ جاتا ہے اور برائیاں دیکھی کی دیکھی ہی موجود رہتی ہے۔ بندہ کئی بار کوشش کرتا ہے لیکن کامیابی نہیں ہوتی۔ جتنا بھی پکارا وہ کرتا ہے اتنا ہی جلدی ہوتا ہے اس لئے بندہ اس پریشانی میں مبتلا ہے کہ میری اصلاح کیسے ہوگی۔ جب کسی امر پر پختگی ہی نصیب نہیں ہوتی۔ تب عرض یہ ہے کہ اس مرض کے واسطے ازراہ گرم علاج تجویز ہو ورنہ دعا بھی ہو کہ بندہ کو تمام رذائل سے نجات حاصل ہو جائے۔

تحقیق: علاج یہ ہے کہ ایک کاغذ پر اپنی سب برائیاں لکھ لو اور جو یاد آتی رہیں اس میں لکھتے رہو اور ان کا علاج بھی کرتے رہو اور علاج سے جو بالکل ختم ہو جائیں ان کا نام کالت دو۔ جو رہ جائیں پوری یا ادھوری ان کو لکھا رہے دو پھر جب خط لکھتے بیٹھو ان برائیوں کی تعیین کے لئے قرعہ ڈال لو جس کا نام نکل آئے خط میں دیکھ دو۔ اگر اس کا کچھ علاج کیا ہو اس کی بھی اطلاع کر دو۔ بس اس طرح خط لکھتے وقت پریشانی نہ ہوگی۔ باقی دعا کرتا ہوں۔ (مطبوعہ، بی ان پی ۱۹۵۷ء)

لباس اچھا پہننا تدلل (حقیر سمجھے جانے) سے بچنے کے لئے مضائقہ نہیں

حالات: اس وقت علاج کبر کا جاری ہے جس سرکاری عہدہ پر ہوں تنخواہ ۳۷۰ روپیہ ہے۔ ہر وقت کبر سے محفوظ رہنے کی غرض سے لباس معمولی پہنتا ہوں لیکن جب دودھ پڑ جاتا ہوں یا حکام سے ملنا ہوتا ہے تو لباس فاخرانہ پہننے لگتا ہوں۔ اس وقت معمولی لباس نہیں پہنتا۔ فاخرانہ لباس سے مطلب یہ ہے کہ قیمتی کپڑا ہوا چکن پانجامہ ایک ہی رنگ کا ہو۔ نوپنی بھی ترکی ہو۔ پیر میں موڑہ بھی ہو۔ غرض یہ ہے کہ یہ ظاہر ہو کہ لوگ یہ سمجھیں کہ ایک حیثیت والا ہے۔ لیکن اتنا خیال رکھتا ہوں کہ خیر شروع لباس نہ ہو لیکن نیت میری یہ نہیں ہے کہ لوگ میری تعظیم کریں اور سلام کریں بلکہ دل کی خواہش اتنی ہے کہ مجھے ذلیل نہ سمجھیں اور حکام حقارت کی نظر سے نہ دیکھیں۔ آج کل سب دیکھا جاتا ہے کہ ظاہر داری کے بغیر لوگ ذلیل سمجھتے ہیں۔ مجھے اس کا خوف ہے کہ میری یہ حالت کہیں کبر کی وجہ سے نہ ہو۔ حضور کا جیسا ارشاد ہوگا اس پر عمل درآ رہا ہوگا۔

تحقیق: ان مذکورہ حالتوں کے علاوہ دوسرے اوقات میں اگر یہ تکلف کا لباس نہ پہنا جائے تو تدلل سے بچتے

کی مصلحت سے مضامین نہیں۔ (ماہنامہ رسالہ ص ۱۰۷)

چھٹی کی تنخواہ میں اگر تردد ہو تو ذوق سے ترجیح ہوتی ہے

مُحَمَّد: خدمت عالی میں یہ عرض ہے کہ وہ جو ایک ماہ بشیرہ کی تیار داری میں تعلیمی کام انجام نہیں دیا اس کی تنخواہ ۲۵ روپیہ تحصیلدار صاحب نے بھیجی تھی اور احقر کاغذ سے مستحق بھی تھا مگر حضرت لیتے ہوئے جواب آتا تھا اندر سے جی رکتا تھا آگے چمکتی تھی۔ یہ بھی خیال ہوتا تھا کہ انہوں نے خود بھیجی ہے نعمت حق ہے لے لو کہیں ناشکرانہ نہ ضرور۔ مگر ساتھ ہی اس کے یہ بھی خیال ہوتا تھا کہ بعض لوگ مروءۃ ایسا کرتے ہیں نیز یہ بھی خیال کرتے ہیں کہ ملا لوگ دوسروں کے توفیق نقصان کا خیال نہیں کرتے اور ہم کوئی ایسا بات کر نہیں تو مگر اور ہوگی شکاں مخلوق نہ دیتے تو ناگوار ہوتا۔ اور وہی تو چپکے سے رکھ لی۔ اگرچہ ان کا یہ خیال نہ ہو۔ غرض کہ جی نے گوارہ کیا۔ اس وقت بس نہ لینے کو ہی دل نے گوارا کیا۔ احقر نے وہ تنخواہ واپس کر دی انہوں نے لے لی۔ حضور والا سے پوچھنا ہے کہ یہ خیالات اور یہ عمل نامناسب تو نہ ہوا۔ حضور کے ارشادات و تنبیہات کا بندہ نا کارہ سخت ترین محتاج ہے۔

پُتھو: ایسے امور میں ذوق سے ایک حصہ کو ترجیح ہوتی ہے اور وہ ذوق بھی مختلف اوقات میں مختلف ہو سکتا ہے۔ آپ نے ذوق حاضر پر عمل کیا اس وقت وہی مناسب تھا۔ (ماہنامہ رسالہ ص ۱۰۷)

حضرت کسی وارو کے خط کا انتظار نہیں کرتے

مُحَمَّد: یہ احقر اس دفعہ بہت دیر کے بعد حاضر خدمت ہو رہا ہے جس کی وجہ سے کہ بات دنیا اور اس کے تعلقات کے علاوہ کچھ نہیں۔ اس درمیان میں کئی مرتبہ ارادہ ہوا کہ خط لکھ کر بول یا خود ہی حاضر ہوں مگر مسلسل حالات جو رکاوٹوں نے اس عزم پر عمل کرنے نہ دیا۔ کچھ عرصہ تک مکان کی تعمیر میں مصروف رہا پھر ایک قریبی عزیزہ گاڑی الٹ جانے کی وجہ سے بہت دُشمن ہو گئیں حتیٰ کہ کھانا کی دھول بڑیاں نوٹ گئیں۔ میرے یہاں وہ تعیم تھیں ان کی تدبیر و تیار داری میں پریشان رہا۔

پُتھو: اگر میں احباب کے خط کا انتظار بھی ہوتا تب بھی یہ عذر انتظار کے کافی جواب تھے مگر الحمد للہ مجھ کو اتنا احساس ہی نہیں کہ کسی محبوب سے محبوب کے خط کا بھی انتظار کروں جس کی وجہ محبت کی کی نہیں بلکہ انتظار کی تکلیف سے خود بچنا اور انتظار کی تکلیف کے علم سے دوسروں کو بچانا ہے۔

مُحَمَّد: مگر ان سب کے باوجود قلب حضرت والا کے تصور و تخیل سے کبھی غافل نہیں رہا۔ الحمد للہ کہ پہلے سے زیادہ حضرت کا تعلق اپنے قلب میں پاتا ہوں۔

تحقیق:

حق ادائے حق محبت عطا ہے است زد دوست

ترجمہ: ”محبت کے حق کا ادا کرنا دوست کی طرف سے مہربانی ہے۔“

حَال: یہ گداز قریب ہونے کی غرض سے نہیں اگرچہ دل قریب ہونے کی تمنا سے نہ لی نہیں ہے کیونکہ اللہ والوں کے قریب ہونا دوسرا جہاں کی نعمات کا سبب ہے مگر یہ گداز اپنی غرض کی وجہ سے ہے۔

تحقیق: جس میں ایسے ہی خلوص کا طالب ہوں۔

حَال: اس درمیان میں کئی مرتبہ حضرت والا کی زیارت خواب میں ہوئی۔

تحقیق: میں اس پر مسرور ہوں کہ یہ آپ کی توجہ کی علامت ہے۔

حَال: اور اپنی اس کامی پرکردہ حاضری کا عزم مکمل ہو۔ کتنا نہ خط و خوش کر سکا ایک ندامت یہی مستقل رکاوٹ رہی بالآخر ”الدکا دك بالاسبحار ہیجنتی“ بعد ندامت اس طریق غیر حاضری کی معافی خوش کرتے ہوئے ضروری کی جرات کر رہا ہوں۔

تحقیق: ندامت فطرت کی سلامتی کی دلیل ہے۔ لیکن مجھ کو اتنا بار بھی گوارا نہیں۔ لہذا اس کو بھی بے تکلفی کے ساتھ ملا دیجئے وہ بے تکلفی یہ ہے کہ حاضری کو مستقل کر دیجئے۔

حَال: خانقاہ حاضر ہونے کو بے حد دل چاہ رہا ہے۔ ایک مرتبہ ارادہ بھی کیا مگر چونکہ والدہ صلبہ محترمہ بھی حاضری کا ارادہ کر رہی ہیں سردی زیادہ ہونے کی وجہ سے غور کر رہی ہیں کہ ذرا موسم گرم ہو تو ساتھ ہی حاضر ہوں رک گیا۔

تحقیق: داماد صلبہ تو اپنی جیشہ سے (مراد اشرف علی کے گھر میں سے) جو چاہیں معاملہ رکھیں مگر آپ کا آنا بے معنی نہ ہونا چاہئے کیا وہ معنی مجھ کو بتائے جاسکتے ہیں۔

حَال: حالات پہلے کی طرح ہیں۔ فرہنگ و واجہت و مودت کا التزام بھ اللہ اکثر رہتا ہے۔ قیام مسجد بھی بھل دور رہتا ہے۔ تصورات حق سے الحمد للہ کوئی لمحہ فارغ نہیں ہوتا۔

تحقیق: بڑی دولت ہے۔ اللہم زد فرد۔

حَال: مگر اس کے باوجود کوئی خوف و خشیت اور اس کی مرفیات پر کوئی اتہام بھی محسوس نہیں ہوتا۔

تحقیق: خوف و خشیت و اتہام بدرجہ خاص درجہ میں خود ان ہی مقاصد کی ابتدائی باتیں ہیں جس کو میں نے دوست سے تعبیر کیا ہے۔ مقاصد کا عطا ہونا ابتدا کی چیزوں کی تمنا و طلب سے بے پرواہ کرنے والا ہوتا ہے۔

حُجَّال: تعجب اور افسوس ہے۔

پتہ تحقیق: تعجب تو حقیقت نہ جاننے کی وجہ سے ہے اور افسوس خود مستقل مفید کجاہدہ ہے۔

حُجَّال: امر اخیر موت ابا جہاں کی خبر کے بعد وفات ہی سے ہے اب یہ تصور ہے اختیار زیادہ معلوم ہوتا ہے۔
پتہ تحقیق: دولت والا جواب یہاں بھی ہے۔

حُجَّال: مگر اس میں رُغبت و شوق بھلا تو کیا ہوتا ایک فرار کی کیفیت ہی محسوس ہوتی ہے اور پہلے امر کی طرح اس میں بھی کوئی طامعات پر اہتمام نہیں۔

پتہ تحقیق: وہی مقدمہ والا جواب یہاں بھی ہے۔

حُجَّال: بلکہ دنیاوی متعلقین کی نگہ زیادہ کا درخشاں نظر آتی ہے۔

پتہ تحقیق: اس کا دوسرا جو نقصان وہ نہ ہو مقصود کے خلاف نہیں بلکہ اگر لائے حقوق کے لئے ہو ممکن مقصود ہے۔

حُجَّال: اللہ ہی جانے یہ ضعف قلب ہے یا نفس کا دھوکہ کہ کیفیت بظاہر اچھی ہے اور نتیجہ عینی طور پر براسے۔

پتہ تحقیق: اپنے نفس پر بدگمانی یہ خود ہمیشہ کے لئے اس سلوک کی چابی ہے۔

حُجَّال: حضرت حق کو جس میں اصلاح فرما کیسے گئے۔

پتہ تحقیق: اوپر سب عرض کر دیا۔ (اللہ، ملاحظہ ہو)

گذشتہ مصائب کا اثر ظاہر ہونے کا علاج زوال مصیبت کی دعا

اور استغفار ہونا چاہئے

حُجَّال: قبلہ مولانا صاحب دامت برکاتہم آمین۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ کئی دن سے دل چاہتا تھا کہ اپنی حالت کھسکیں مگر چونکہ حضرت والا کو اپنی تکلیفات خانے سے تکلیف ہوتی ہے اس خیال سے رکتا رہا۔ اب مجھ پر عرض کرتا ہوں اور اس کے علاوہ کوئی دوسری حالت ہی نہیں جس کو عرض کر سکوں۔ آج کل گذشتہ مصائب کے اثر ظاہر ہو رہے ہیں۔ کاروبار لمبی غیر حاضری کی وجہ سے خراب ہو گیا۔ بچوں کو کبھی امر تر لانا ہوں کبھی گھر چھوڑنے جاتا ہوں۔ غیر خواہ احباب نے اس پریشانی کو دیکھ کر نکاح کا مشورہ دیا۔ اس سوال کو جب سے زیر بحث لایا گیا تب سے پریشانی اور بڑھ گئی ہے۔ ہر روز نئی باتیں نئے اعتراضات سننے میں آتے ہیں۔ دماغ ہر وقت اسی دھڑ بن میں مصروف رہتا ہے کہ کن کن اعتراضات کا کیا کیا جواب دیا جائے کہاں کہاں پیغام نکاح دیا جائے اور اس پریشانی کا علاج جو نکاح تجویز ہوا ہے اس کے شافی ہونے میں بھی شہر چتا ہے۔ اس سے طبیعت اور گھبرائی ہے

کہ نہ معلوم کہی صورت بنے اچھی یا بری؟

معمولات بالکل ہی خراب حالت سے اور بے وقت نہا ہوتے ہیں۔ ذکرِ شغل میں طبیعت نکلتی ہی نہیں۔
 اختیاری حالات کو غیر اختیاری سے تمیز کرنا مشکل ہو رہا ہے۔ میری مصیبت کا خاتمہ ہی مشکل ہے۔ اللہ تعالیٰ
 کے دربار میں درخواستیں بہت ہیں مگر میں خالی ہی ہوں۔ حضرت والا سے درخواست ہے کہ آیا میری بھی ولایت
 کا علاج ہو سکتا ہے اور اطمینانِ قلب۔ مجھ کو بھی حاصل ہو گیا نہیں۔ اگر یہ حالت کسی تدبیر سے درست ہو سکے تو اللہ
 میری درخواست کو منظور فرما کر مجھے اس سے مشرف فرمایا جائے۔ شغل و مصائب کے دور ہونے کی دعا کے لئے
 درخواست کرتا ہوں۔

تحقیق: اس کا ارادہ ہی پھوڑ دیا جائے اور موجودہ پریشانی ہی کے لئے اپنے کو تیار کر لیا جائے اس دو چیزوں کا
 التزام کر لیا جائے۔ مصیبت کے ختم ہونے کی دعا اور استغفار اور سناج کو آخرت میں سمجھا جائے کہ اس سے یہ علاج و
 اعلاج ہے جس میں علاج ہی مقصود ہے صحت مقصود نہیں۔

دوسرا خط جو خط بالالہ کے بعد آیا

حالت: آج اپنی بے چینی کی حالت میں ذک کا خضر خضر۔ ذک آئی تھی ملا۔ پڑھا۔ بے اختیار آنسو جاری
 ہو گئے۔ بار بار خد کو چوت تھا اور ایسا معصوم ہوا جیسے کسی چھوٹے دل پر کافور کھینچ لیا اور اس سے بار بار دعا
 نکلتے تھے۔ اے اللہ جس طرح میرے رہبر نے میری مدد فرمائی ہے اے اللہ! آپ بھی ان پر رحمت فرمائیے۔ اب
 نہ وہ سستی ہے نہ وہ خدا تعالیٰ کی بے تعلقی کے وساوس آتے ہیں مگر وہ خط میرے پاس چھوڑ کر کا کا مر رہا ہے فوراً
 ختم ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے فوری نفع ہوا میری جان کو گھن لگا ہوا تھا۔ شیطان میرا ساتھی بن گیا
 تھا۔ بروقت کہتا تھا کہ محمود یہ میں لوگ آرام سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے تم کو کیسا پھنسا دیا ہے بہر حال میں حضرت والا
 کا دس سے اس قدر شکر یہ کر رہا ہوں کہ قلم و زبان اس کے ادا کرنے سے قاصر ہیں۔

تحقیق: آپ کے سکون سے سرت نہوئی و رد و رہ دعا کی اللہ تعالیٰ آپ کو اپنی مرضی کے موافق بنا لے۔

(۱۰۔ جمادی الثانی ۱۳۷۰ھ)

ایک جدید الاسلام نے بغرضِ تعلیم مشورہ لیا اس کو معذوری ظاہر کر دی

سوال: ایک دوسرے ملک کے جدید اسلام صاحب نے ہندوستان میں احکام سکھنے کی غرض سے قیام کرنے
 کے لئے معاشر کا ذریعہ تجارت تجویز کر کے یہاں کے ایک قدیم اعلیٰ صاحب کے واسطے سے یہ مشورہ پوچھا

کہ یہاں کے متفہمین صاحبوں سے اگر رقم کے بارہ میں امداد حاصل کیا جائے تو خلاف مصلحت یا خلاف مزاج تو نہ ہوگا۔ ان کے دریافت کرنے پر یہاں سے جواب حسب ذیل کیا چونکہ اس واقعہ کا تعلق تربیت اخلاق سے ہے اس لئے نقل کیا جاتا ہے۔

جیو ٹی وی: دو (مجوز صاحب) معذور ہیں انہوں نے آٹھ کھول کر ایک ہی دنگ دیکھا۔ اب میں دوسرے دنگ پر جو کہ میرا ہے مطلع کرتا ہوں۔ وہ یہ کہ ہر شخص اپنے اکٹرا زمانہ دانش مکان اور تعلق والوں سے زیادہ واقف ہے۔ عام حالت یہ ہے کہ جس شخص پر یہ پورا اطمینان ہو کہ اس کو یا اس کے مخصوص کتب کو ہم سے کبھی مالی نہ جھٹ نہ ہوگی، اس سے دینی فوائد حاصل کر لیتے ہیں ورنہ دینی انتشار کا سلسلہ بھی بند کر دیتے ہیں۔ اب اس حالت میں غور کر لیا جائے کہ آیا اس شخص کے دینی نفع کو مقدم سمجھوں یا مباحث کے بنی نفع کو یہ سچا غدر ہے نہ بہانا ہے نہ دھوکہ ہے۔ باقی ان کے لئے بھی دعائے مہربانی کرتا ہوں۔ (المرحوم ۱۸ ستمبر ۱۹۷۷ء)

گذشتہ دسیوی ناکامیابی یاد آ کر دل کا برابر ہٹا نہیں

تخلال: بعض اوقات گذشتہ عمر کی ناکامیابی یاد آ کر دل پر برا اثر پڑتا ہے مثلاً فلاں وقت فلاں مازمت کے لئے کوشش کی دعائیں بھی کہیں پوری نہ ہوئیں یا مثلاً فلاں جگہ سے نفع کی امید تھی مگر کوشش کرنے کے بعد دعائے کرنے کے باوجود نہ حاصل ہوا اسی طرح مثلاً فلاں جگہ نکاح کی سعی کی دعائیں کہیں پوری نہ ہوئیں۔ جب یہ خیال آتا ہے تو ایک کے بعد دوسری ساری عمر کی ناکامیاں اور تکالیف کا ایک مضمون مختصر ہو جاتا ہے اس سے دل پھیکا پڑ جاتا ہے۔ احوال و معمولات کی چونکہ عادت ہے اس واسطے وہ جس طرح کے بھی ہوں ہو جاتے ہیں۔ بالفرض اگر عادت نہ ہو تو ان خیالات کے ہوتے ہوئے نماز و ذکر وغیرہ محال ہے۔ ان سے پریشانی رہتی ہے اور ہر وقت دل برا رہتا ہے۔ مختلف کتب کے مطالعہ یا قرآن مجید یا دیگر طریقوں سے یہ خیال دور نہیں ہوتا بلکہ کچھ دیر کے لئے سکون ہو کر پھر زیادہ لوٹ آتے ہیں تقریباً دو ہفتہ سے ان میں مبتلا ہوں ان کے لئے اگر کوئی تدبیر ہو تو مجھے اس سے مطلع فرما کر مشکور فرمائیں۔

تحقیق: تدبیر تو بری چیز کو ختم کرنے کے لئے ہوتی ہے۔ نہ کہ اچھی چیز کو ختم کرنے کے لئے۔ کیا یہ حالت بری معلوم ہوتی ہے نہ قرآن و حدیث میں غور کیا نہ اللہ والوں کے احوال میں غور کیا ورنہ معلوم ہو جاتا ہے کہ دنیا کی ناکامیابی خود مقبولین کا شعار ہے اور مسلسل کامیابی خصوصاً عینا ہیوں کے ساتھ مردود لوگوں کا شعار ہے۔ کیا حضرات انبیاء و صلوات اللہ علیہم و اولیاءہم و آلائہم کے واقعات قرآن مجید میں نہیں پڑھے۔ سورہ بقرہ کی آیت ۱۲۸ م حسبہ

ان تدخلوا الجنة ﴿۱﴾ الایہ (کہ کیا تم گمان کرتے ہو کہ تم جنت میں داخل ہو گے) اور سورۃ احزاب کی آیت ﴿اِذَا جَاءَ وَكَ مِنْ فَوْقِكُمْ مِنْ اسْفُلٍ مِنْكُمْ وَاِمْنَانٌ﴾ (جب وہ تمہارے اوپر نیچے سے ٹپرے گا) (چڑھ آئے) اسی طرح کی اور مثالیں پڑھئے اور سمجھئے ونبوی کامیابی سے مقبولیت پر استدلال کفار کا طریقہ ہونا سورہ فجر میں مخصوص ہے ﴿اِنَّمَا الْاِنْسَانُ اِذَا مَآ اَتٰهُ اِلٰهٌ رَّجِعًا﴾ (جب انسان کو اس کا رب آزماتا ہے) الخ مولانا رومی کے ارشاد کو دیکھئے ۔

زبانِ کانیاء برداشتہ ﴿﴾ سر پہ چرخِ مفتحمین فرشتہ
گر مرادِ رنفاق شکر است ﴿﴾ بے مرادی نے مراد دلبر است
== ترجمہ ==

۱ اگر تمہاری مراد کا مزہ مٹا ہے تو کیا تمہارے محبوب کی مراد مضحی نہیں ہے اس لئے اس سے گریز کیوں کرتے ہو۔

۲ جو بلائیں انبیاء (علیہم السلام) نے برداشت کی ہیں ان کی وجہ سے ان کے دل بے ساری حقوق سے بند ہوئے۔

ایسی قیمتی بات میں کہاں تک تعویل کروں، باقی رہا ہر حال میں کرنا سنت اور وظیفہٴ عہدیت ہے۔ دعا کی برکت سے فہم اور مداخلت سب نصیب ہو جاتے ہیں میں بھی وہ کرتا ہوں۔ (مختصر نمبر ۱۰۵)

ایک طالب علم کا خط اور اس کا جواب

(تمہید) ایک صاحب علم نے تربیت کی درخواست کی تھی اس کے جواب میں حضرت کا پرچہ بھیج دیا گیا۔ انہوں نے دوبارہ اپنی درخواست پر اصرار کا خط لکھا وہ خط جواب کے ساتھ ذیل میں منقول ہے۔ چونکہ یہ بھی ایک خاص حالت کے اعتبار سے ایک قسم کی تربیت ہے اس لئے اس کو نقل کیا گیا۔

مُحَمَّدُ اَلْاَمْرُؤُا: گزارش یہ ہے کہ والا نامہ سے ملے معلوم کر کے تردید اور افسوس ہوا۔ اللہ تعالیٰ جناب والا کے ذریعہ سے عرصہ درز تک افتادہ کا سلسلہ جاری رکھے۔ آمین۔ جناب والا کے ارشاد کے مطابق تعمیل حکم کے لئے کسی عجز (حضرت کے اجازت یافتہ) سے رجوع کرنے میں تامل نہیں ہے مگر عرصہ کے استغفار کے بعد قلب نے حضرت والا کی طرف رجوع کیا تھا۔ اور اب بھی وہی رجوع قلب موجود ہے اور مستحضر مسنونہ کے باوجود تبدیلی نہیں ہوئی۔ اس لئے دوبارہ تکلیف دینے کی جرات کرتا ہوں۔ باعتبار فرصت جو کم از کم یا مختصر ترین حمایت فرمائی جائے

کی اس پر پابندی اور عمل کی کوشش کی جائے گی اور جہاں تک ہو سکے زیادہ زحمت کا سبب بننے سے بچا جائے گا۔
روحانِ قہر جناب والا کی طرف ہو رہا ہے۔ دوسری طرف رجوع ہی نہیں۔ اگرچہ دوسرے حضرات بخاریں
بھی جناب والا کے معتمد ہیں مگر رجوعِ قلب کے بغیر استفادہ دشوار ہے۔ اس لئے اگر جناب والا مہربانی فرما کر
بہت زحمت کے بغیر ممکن ہو تو فرمائیں تو عشاء اللہ ماہِ نور اور پیری، بیہودی کا انشاء اللہ سبب ہوں گے۔

پتھری: ماشاء اللہ خوب فیصلہ کیا اگر ہر طالبِ استعارہ کے بعد یہی کہے تو میرا وہ عذر کس کے لئے ہوگا۔ کیا لفظ
ہوگا اور جو قواعد اس کی وجہ سے لکھے ہیں کیا میں ان قواعد سے ناواقف ہوں۔ اور اختصارِ تعلیم کے مضمون سے تو
اپنے اناڑی ہونے پر پوری حجت قائم کر دی۔ اور اگر مختصر طالع کسی مرض کے لئے کافی نہ ہو۔ (اللہ اعلم بالصواب)

پرانے تعلقات سے وحشت کا ہونا محمود ہے بشرطیکہ کسی کا حق ضائع نہ کیا جائے

نخانی: ایک نئی بات یہ پیش آ رہی ہے وہ یہ کہ احقر کے پرانے تعلقات بالکل ختم ہو گئے ہیں اگرچہ یہ تعلقات
دینی حقیقت سے تھے مگر اس رسوا کا اب دلی تیل ان ادھر بھی نہیں ہے۔ اگرچہ پہلے ایسا ہوتا تھا کہ رواداری اور غلط
فہمی دور کرنے کی وجہ سے زیرِ دہشت اپنے کو مجبور کر کے لے لیتا تھا مگر اب جو غور کرتا ہوں تو معاشرت میں بڑا واضح
فرق نظر آتا ہے جس کا مجھے کئی نہیں۔ اس لئے سب تعلقات کٹ رہے ہیں۔ اس پر بھی ہنسا نگر دکھنا ہوں۔ اور
حسنِ ظن و تاویل سے اپنے کو سمجھاتا رہتا ہوں اور غور کرتا ہوں مگر دل ہے کہ اس قسم کی معاشرت اخلاق سے نفرت
ہی کرتا رہتا ہے۔ نہ معلوم احقر کے نفس کا دھوکہ نہ ہو حضرت سلمہ زوارثہ فرمائیں گے اس خرقہ پر عمل کروں گا۔

پتھری: غلو سے وحشت کسی طبعی وجہ کے بغیر حق تعالیٰ کے ساتھ اس کا سبب ہے اور پسندیدہ حالت
ہے۔ اس شرط کے ساتھ کہ کسی کا ضروری حق ضائع نہ کر جائے۔ خواہ ظاہری حق ہو جس کو سب جانتے ہیں یا باطنی
حق مثلاً کسی کو حقیر نہ سمجھ جائے۔ باقی طبعی غیر اختیاری گرائی پر ملامت نہیں۔ لیکن جہاں تک ہو سکے اس کا لحاظ
رہے کہ دوسرے کو محسوس نہ ہو جس سے دلی غش کا احتمال ہو لیکن جو دہم بغیر دلیل کے پیدا ہو اس میں مشغول نہیں
ہونا چاہئے۔ اگر اس قسم کا دہم دو تو اپنے لئے اور جس کی ازیت کا شبہ ہو اس کے لئے استغفار یعنی طلبِ مغفرت
کافی ہے۔ (اللہ اعلم بالصواب)

جہاں تعویذ گنڈے کا رواج ہو اس کو آہستہ آہستہ چھوڑا یا جائے

نخانی: ایک عرض یہ ہے کہ میرے مکان سے ساڑھے پانچ میل کے فاصلہ پر بھد بھد ایک مقام ہے جو شہر کے
حصہ میں شمار ہوتا ہے۔ اس کے آس پاس تین سوانح ہیں۔ ان میں مسلمان بھی آباد ہیں۔ وہاں پر گاؤں کے

لوگوں نے اپنے چند سے ایک سکہ بنوائی جو ہر سال دو سال پہلے وہاں جمعہ کی نماز ہوتی تھی۔ پھر مسجد بے چارہ ہوئی۔ نماز نادان۔

اب سال بھر سے وہاں کے لوگوں کے کہنے پر خادم جمعہ کو وہاں برابر جاتا ہے اور نماز پڑھا کر واپس آ جاتا ہے۔ صبح ۹ بجے یا دس بجے گھر سے چلتا ہے اور ذیلہ محنت میں وہاں پہنچتا ہے اور شام تک واپس آ جاتا ہے۔ پہلے تو تین چار آدمی ہوتے تھے مگر اب ۲۵ یا ۳۰ آدمی ہو جاتے ہیں۔ اگر نہیں جاتا ہوں تو پھر وہ لوگ پریشان ہوتے ہیں گویا وہاں کی حاضری لازم ہو گئی ہے۔

اب ایک مشکل یہ پیدا ہو گئی ہے کہ وہاں ایک جاہل فقیر ایک جھوٹے بیڑی میں پڑا رہتا تھا۔ پہلے تو اس نے بہت ڈنگیں ماریں کہ میں ملاؤں کی نماز میں پڑھتا ہوں کہیں وہابی نہ آ کہیں گانیاں دیتا مگر آخر میں وہاں سے ہٹ گیا۔ دو گاؤں کے لوگوں کو تعویذ ملنے دیتا۔ کسی کو جھاڑتا۔ تعویذ پر جوتے مار کر باندھتا۔ غرض گاؤں کے لوگ اس کے حلقہ سے گھر خادم کے جانے کی وجہ سے لوگ اس نیشے سے ناخوش ہو گئے اور وہ بھاگ گیا۔

اب یہ بلا میرے سر آئی، غار پڑھا ہے تعویذ دو۔ درد ہو رہا ہے گڑ پڑھو، میں کیا جانوں یہ کیا ہے نہ مجھے اس کی خبر نہ تھی۔ پروردگار ہوئی۔ اور نرول چھیں ہوئی۔ مگر اب جواب دیتا ہوں تو جمعہ کی نماز بھی چھوڑ دیں گے اور اگر اقرار کروں تو کیا لکھوں۔ اب جو عزم ہو گیا کی جائے۔

تحقیق: اصل تو یہی ہے کہ اس ملت کو بالکل ختم اور روک دیا جائے۔ اور کسی کے جمعہ چھوڑ دینے سے کسی کا کیا نقصان ہے۔ لیکن اگر غلبہ شفقت سے کسی مصلحت مندی کو یہ گوارا نہ ہو تو آتش کی شکل سے کام لیا جائے۔ جس کا نظام یہ ہے کہ اس سلسلہ کو ظاہر اجاڑی رکھا جائے لیکن بر مطالب سے یہ بھی ضرور کہہ دیا جائے کہ میں اس کام کو نہیں جانتا مگر تمہاری خاطر سے کہہ دیتا ہوں۔ چند روز کے بعد یہ سمجھا لیا جائے کہ لوگ اس کو جس درجہ کی چیز سمجھتے ہیں۔ یہ اس درجہ کی چیز نہیں پھر چند دن بعد یہ کیا جائے کہ کسی کو دے دیا کسی سے خذر کرو یا مگر نرمی سے پھر بالکل حذف کر دیا جائے۔ (مذہب و مذہب ۱۹۹۹ء)

مثنوی پڑھانے میں کلید مثنوی اوفق الشروح (سب سے موافق شرح) ہے

مثنوی: کچھ مدرسہ کے طلباء نے اور دو ایک خاندانی مریدین نے مثنوی شریف کا ترجمہ پڑھانے کی خواہش کی۔ چونکہ کچھ سال پہلے بھی پڑھاتا تھا اس لئے منظور کر لیا اور یہ بھی خیال ہوا کہ اس جہان سے میرا بھی درد ہو جائے گا۔ میری یہ غلطی ہے کہ حضرت والا کی اجازت کے بغیر میں نے اس شرح کو پڑھا۔ مگر یہ میں نے پڑھنے والوں

سے کہہ رکھا ہے کہ میں بغض بھر خود کرنے کے بعد پھر اس بیٹھ کر نہ یا ترک کے بارہ میں طے کروں گا۔ اب حضرت والا جیسا ارشاد فرمائیں۔ اس سے پہلے کلیہ مشنوی حضرت والا کی شرح میرے پاس تھی لیکن آج کل نہیں ہے۔ تحقیق: اس کو تو پہچاننا نہایت ضروری ہے اس لئے نہیں کہ وہ افضل الشروح (سب سے افضل شرح) ہے بلکہ اس لئے کہ وہ ہمارے خاص تعقیق کی وجہ سے آپ کی ضخیمت کے زیادہ موافق شرح ہے۔

مثال: دوسری بعض شرحیں ہیں اور کئی مشنوی جسے مطالعہ میں رکھتا ہوں مثلاً مولوی احمد حسن صاحب کا پوری نے شاید ایک مشنوی مطلق چھپوائی تھی جس میں حضرت اقدس حاجی امداد اللہ صاحب رَحْمَتُہُ اللہ عَلَیْہِ کے بعض حواشی معلوم ہوتے ہیں حضرت والا کے ملاحظہ سے گزری ہوگی جو رائے عالی ہو۔

تحقیق: اوپر عرض کر چکا ہوں کہ کلیہ مشنوی سے گو دوسری سب شروع و حواشی افضل ہوں۔ مگر افضلیت زیادہ موافق ہونے کے لئے ضروری نہیں اس کا مشاہدہ دونوں کے مقابلہ سے ہوگا جیسے بادشاہوں کے لئے دیہاتوں کو موافق نہیں آتے۔ (ابن عربیہ رحمہ اللہ ص ۱۰۷)

مخالفین قتل کے پیچھے پڑے رہتے ہیں ان کا علاج ترک تعلقات یا صبر ہے مثال: گذشتہ تین سال سیاسی تحریک کی وجہ سے میرے مخالفین کو میرے خلاف خطہ فہمیاں پھیلانے کا موقع بہت ملا۔ انہوں نے بہت حد تک مسلمانوں کے طبقہ کو میرے خلاف غلط فہمیوں میں جتا کیا۔ اب اگرچہ مجھ سے اس سلسلہ کی مخالفت نہیں کیونکہ میں اب ایک حد تک کانگریس سے بالکل علیحدہ ہوں جیسا حضرت والا کو علم ہے لیکن پھر بھی وہ تکلیف پہنچانے کے پیچھے پڑے رہتے ہیں۔ اب اس مخالفین جماعت میں وہ لوگ بھی شامل ہو جاتے ہیں جو حضرت والا کی لمبائی (اپنی آزاد خیالی اور بعض بدی امور کی وجہ سے) میرے لئے پسند نہ کرتے تھے اور کچھ قتل کی صورتیں شروع کرنے کے پیش منسوبے باندھا کرتے ہیں مگر حضرت والا کی دعا میں ہمیشہ انہیں بہت زائد کامیاب نہیں ہونے دیتیں۔ مجھے ذاتی طور پر حضرت کے وسیلے کی وجہ سے کوئی نہ کم پریشانی نہیں مگر مسلمانوں کے بہت سے کام میرے سپرد ہیں جن کو نقصان پہنچنا ہے خود میرے مطلب کو بھی نقصان پہنچ رہا ہے جس کو میں ذریعہ معاش بنانا چاہتا ہوں۔ ان تمام امور کو دیکھتے ہوئے پریشانی رہتی ہے۔

تحقیق: آپ کی شرمندگی و غمی کے مناسب اور بالکل متعین جواب صرف یہ ہے ۔

سرمہ گل انصاری نی باید کرد ☞ یک کار ازیں دوکار نی باید کرد

یا تن برضائے دوست نی باید داد ☞ یا قطع نظر زیار نی باید کرد

تہذیب و تمدن

● مرد اگر شکوہ چھوڑنا چاہے دو کاموں میں سے ایک کام کرنا چاہئے۔

● یا تو اس کی رضا کے حاصل کرنے میں جان دے دینی چاہئے یا تو یارعی کو چھوڑ دینا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ میں دعویٰ کروں گا مگر آپ کی حالت کے مناسب یا ترک تعلقات ہے یا ان تعلقات کے نتائج پر صبر و رضا۔

نحالی: میں نے تجربہ کیا ہے کہ جب بھی میں نے حضرت کو اپنی پریشانی لکھی۔ حضرت کو خط پہنچنے کے دن سے اس میں کمی شروع ہو گئی۔ حضرت کی توجہ میرے یقین کے مطابق بالکل کافی ہے۔ اور اگر حضرت کوئی چیز اس سلسلہ میں رد کرنے کو فرمائیں تو وہ بھی ممکن ہے بشرطیکہ حضرت والا مناسب خیال فرمائیں۔

چٹھیتی: دورانِ اغراض کے لئے کیا کیا جا تا رہا تو صرف بلا واسطہ آخرت کے لئے ہونا چاہئے "لما ذکرنا ابابہ کہ ما صنعوا فی امثال هذه الحوادث" (تم اپنے آباء کو یاد کرو کہ انہوں نے اس موقع پر کیا کیا تھا) لیکن اگر اس وجہ کا قائل وجدانا محسوس نہ ہو پھر تکلف اس کا ارادہ کرنا ابوالوقت (جو وقت کو اپنا تابع بنا کر کام کرے) ہونے کا دعویٰ ہے۔ اس لئے اپنے کو ابین الوقت (وقت کے مطابق کام کرنے والا) سمجھ کر وہی تجویز کیا جائے جو اس وقت تجویز کیا گیا۔ فقط (ملاحظہ فرمادہ) (موسیٰ)

اگر بظاہر دوستی کا دعویٰ اور باطن دشمنی ہو تو اس سے قصد و اہتمام

سے نہیں ملنا چاہئے

نحالی: آج کل احوالِ الصادقین ترجمہ صحیحہ السنن و دیگر ماہوں نمبر ۳۳ میں محمد ان کے اخلاق کے ایک یہ ہے کہ جو لوگ بظاہر دوستی کا دعویٰ کرتے ہیں اور باطن میں دشمن ہیں اور ان کا مقصد اختلاط سے یہ ہوتا ہے کہ اس کی ہلکی حالت پر مطلع ہو کر اس کو رسوا اور بھڑکائے ایسے لوگوں سے ملاقات میل جول رکھنے کو منع کیا گیا ہے۔ عبادت تو اس نمبر کی زیادہ تھی مگر احقر نے اپنی فہم کے موافق خلاصہ عرض کیا ہے۔ اس سے بھی حضرت والا مسئلہ سے عرض کرنے میں احقر کا مقصد حاصل ہے۔ اس پر عرض ہے کہ میل جول کرنے یا برعکاس کی الحمد للہ عادت نہیں اگر کوئی کرے تو ضروری ملاقات سے انکار نہیں۔ اس پر دوست دشمن سب برابر ہیں مخالف سے اتنا تو خوف اور احتیاط کرتا ہوں کہ احقر کو مالی بدی نقصان نہ پہنچا سکے ورنہ اس کا وہم بھی نہیں ہوتا کہ میرا کچھ معلوم کر کے رسوا کرے گا بلکہ اس کے صیب جونی کرنے سے کبھی یہ نفع ہوتا ہے وہ صیب واقع میں مجھ میں ہوتا ہے۔ اب میرا یہ

حال ان بزرگ کے مخالف تو نہیں۔ حضرت سہامید کہ اس میں اصلاح فرمائیں۔

تحقیق: کچھ مخالف نہیں ان بزرگ کا مقصد یہ ہے کہ جب ایسے شخص کی غرض ملے سے دین کے خلاف تو اس سے ارادے سے ملنا خلاف دین فرض کی اعانت ہے اور گناہ کی اعانت گناہ ہے۔ اس سے منع کیا گیا اور آپ کا ملنا قصد و اجتنام سے نہیں مراد یہ ہے کہ نہ ملنے کا بھی قصد و اجتنام نہیں اور کسی کام کا قصد و اجتنام کرنا اور اس کی ضد کا اجتنام نہ کرنا یہ دونوں جدا جدا چیزیں ہیں پہلا ممنوع اور دوسرا آپ کا معمول ہے۔ (انوار اللمی، ص ۱۳۱)

قرآن مجید میں سے نقشہ نعل مبارک نکال لینا بے ادبی نہیں ہے

مخالف: (ایک مستور) ایک عرض ہے کہ کثیر کے قرآن مجید میں نقشہ نعل پاک حضرت سرور کائنات ﷺ ایک مرصعہ سے رکھا ہوا تھا۔ کبھی ایسا خیال نہیں پیدا ہوا۔ ابھی چند روز سے ایک بار ملاوت میں اس پر نظر پڑی تو خدا معلوم کیوں ایک دم سے یہ خیال پیدا ہو گیا کس اس کے رکھنے سے قرآن کریم کی بے ادبی نہ ہوتی ہو۔ اور یہ خیال دماغ پر ایسا جما کہ کسی طرح دل نہ مانا۔ لہذا نقشہ شریف کو کالہ مجید سے نکال کر "حیات المسلمین" میں رکھ دیا لیکن اب ہر وقت یہ خیال پریشان کرتا ہے کہ مجھے حضور ﷺ کی جناب میں تو بے ادبی کا گمان نہیں ہو گیا۔ تو یہ تو بہ لہذا احتیاج ہے کہ حضور ﷺ کی طرح طریقہ بتا کر کثیر کی پریشانی کو دور فرمائیں گے۔

تحقیق: ظاہر کہ نقشہ جو کہ نعل شریف کی تصویر ہے خود اصل نعل سے زیادہ متحرک و معظم نہیں۔ تو اگر اصل نعل کو اوراقِ محترمہ سے (نکال کر) ہٹایا جائے تو کیا اس میں حضور ﷺ کی شان مبارک میں بے ادبی کا گمان ہو سکتا ہے تو اس واقعہ میں یہ شبہ کیوں ہوا۔ مگر اس شبہ کا سبب بھی اربابی ہے لیکن قرآن مجید اور بے ادبی کا بہت زیادہ مستحق ہے۔ فقط (انوار اللمی، ص ۱۳۱)

فاتحوں کا نازل ہونا مریدوں کی عید ہے کہ اگر فاقہ بلا اختیار پیش آئے تو مفید ہے

مخالف: ایک جگہ فرماتے ہیں فاتحوں کا نازل ہونا مریدوں کی عید ہے۔ اکثر اوقات فاتحوں میں معارف میں اتنی زیادتی ہوتی ہے نماز روزہ میں وہ نہ پڑھتی حاصل نہیں ہوتی۔ ملتسمانہ درخواست ہے کہ احقر اس عبارت کا حاصل نہیں سمجھتا (کیا احقر کثرت سے روزہ رکھا کرے) امید کہ حضرت سلمہ اس عبارت کو آسان کر کے بیان فرمادیں کہ یہ کیسے حاصل ہوں۔

تحقیق: یہ سوال ایسا ہے جیسے طاعون میں مبتلا ہو کر مرنے کی فضیلت اور اس سے درجہ شہادت حاصل ہونا سن کر سوال کیا جائے کہ یہ کیسے حاصل ہو۔ برکھ والا اس فضیلت کا تحمل بھی سمجھے گا کہ مقصود یہ ہے کہ غیر اختیاری

طاہرین سے گھبراہمت۔ اگر اس میں سوت بھی آگئی تو یہ فضیلت ہے یہ کوئی نہیں سمجھتا کہ اپنے اختیار سے طاہرین کے اسباب جمع کر کے طاہرین میں مبتلا ہو ہی طرح یہاں بھی مقصود ہے کہ اگر اختیار کے بغیر قاعدہ پیش آئے تو اس کے نفع کو دیکھ کر پریشان مت ہو یہ نہیں کہ قصداً قاعدہ اختیار کرو۔ (انور، ریح، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱)

اگر ذلت سے بچنے کے لئے صاف کپڑے پہنے جائیں، یہ مکاری نہیں

حَال: اگر کوئی بڑے گھر کی عورت یا اپنے ماں باپ کے گاؤں کی گھر سے ملنے کے لئے آئے یا بلائے اور میرے کپڑے زیادہ گندے ہوں تو فلس اس بات کو برداشت نہیں کرتا کہ اس گندی حالت میں ملوں۔ زیادہ بن ظن کر تو نہیں ملتی لیکن صاف کپڑے پہن لیتا ہوں۔ فلس بھاتھاتا ہے کہ ذلت سے بچنا تو جائز ہے اور نیت بھی ذلت سے بچنے ہی کی کرتی ہوں لیکن نیت میں نکوٹ کی ملاوٹ نظر آتی ہے۔

عام حالات میں یہی معلوم ہوتا ہے کہ عزت کی خواہش نہیں۔ لیکن جب کوئی ایسا موقع ملے ملانے کا آتا ہے تو فلس ذلت سے بچنے کی مکاری کر کے کپڑے زیادہ چیلے ہوں تو دھلے ہوئے پہنا دیتا ہے۔ کچھ پتہ نہیں لگتا کہ یہ ذلت سے بچنا ہے یا عزت کی خواہش ہے۔ حضرت الدس: اگر میری یہ حالت برکی ہو تو علاج برشاد فرمائیں حضور کے ارشاد پر دل و جان سے عمل کروں گی۔

تحقیق: اگر زیادہ زینت کے کپڑے موجود ہوں جو مثلاً عیدوں میں پہنے جاتے ہیں اور اس کے باوجود بھر معمولی مگر صاف کپڑے پہنے جائیں تو یہ مکاری نہیں۔ اور سوال اسی حالت کا ہے۔ (انور، ریح، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲)

شرعی حدود میں لباس کی تبدیلی جائز ہے

حَال: جب سے حضرت کے یہاں سے داہسی ہوئی ہے میں نے عام طور پر شرعاً اور عمامہ کا اور عادتاً ہفتہ میں تین بار تبدیلی کا اہتمام چھوڑ دیا۔ اس سے طبیعت میں خلش بننا تھی اور تو وضع پیدا ہوئی مگر دوسری جانب یہ اثر پڑا کہ اگر اہل اہل رب من صلب کے سامنے میں اپنے آپ کو کچھ ذلیل سا سمجھنے لگا اور اس کا اثر میری صحت و جرات پر پڑا تو میں نے مختلف یہ نیت پیدا کی کہ لباس و لباس کی تبدیلی کا اہتمام اپنی ذات کی بجائے خدام علم کی عزت کی خاطر محدود جائز کیا جائے۔

تحقیق: "عَنِ الصَّوَابِ وَبُؤَيْدَةَ حَدِيثُ مَشُورَةِ التَّجَمُّلِ لِلزُّنُودِ وَعَدَمِ التَّكْبِيرِ عَلَيْهِ مِنْهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" بالکل ٹھیک اس کی تائید حدیث سے ہوتی ہے کہ ہنود سے ملنے کے لئے زینت اختیار کرنا اور حضور ﷺ نے اس کو منع نہیں فرمایا۔ (انور، ریح، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲)

ذکر الہی

میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر حیرا
 شمس و قمر میں تویی تو بد بحر میں تویی تو
 قلب و نظر میں تویی تو ہر سو ہے فیض امر تیرا
 میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر تیرا
 ذروں میں اور کمنوں میں قطروں میں اور جھروں میں
 قوس و قزح کے رنگوں میں آتا ہے جلوہ نظر تیرا
 میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر حیرا
 کوئی ہے اونچا تو کوئی نیچا کوئی ہے شاد تو کوئی گرا
 سارے جہاں کا ہے یہ تغیر سب کچھ زیر و زبر تیرا
 میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر حیرا
 تجھ بن کہیں بھی جی نہ لگے اچھا تجھ سے کچھ نہ لگے
 اب تو جی کو یہ ہی لگے تجھ بن نہیں گذر میرا
 میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر تیرا
 سارے زمانے کی دست تیرے سامنے کو ہے ٹھک
 اک سوکن کا دل ہی ہے ہوتا ہے ہاں پہ ہر تیرا
 میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر حیرا
 انھوں بیٹیوں جو بھی کروں یاد میں اے رب تجھ کو کہوں
 ذکر کسی کا میں نہ کروں لب سے اپنے مگر تیرا
 میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر حیرا
 دل کو کیا ہے خالی سب سے تیری طلب ہے آگے سب سے
 قلب و جگر کو بھرا ہے تجھ سے سانسوں میں ہے ذکر تیرا

میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر تیرا
 خواہوں میں ہے خیالوں میں تو ہی ہے میری دلوں میں
 ایک ایک میں ہے سوسوں میں ایسا ہے مجھ پہ اثر تیرا
 میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر تیرا
 تجھ سے جو نسبت ہے میری دونوں جہوں کی ہے عزت میری
 ساری عمر کی ہے پٹنگی میری یہ ہی بنا ہے فخر میرا
 میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر تیرا
 مجھ کو گناہوں سے اپنے ڈر ہے ہر دم مجھ کو اس کی فکر ہے
 غفاری پر حیرتِ فکر ہے ستاری ہے سپر سرا
 میں بھی ہو جاؤں تیرا جو ہو کرم مجھ پر تیرا
 جس ہے رشادتی یہ یارب اس کو اپنا نہ لے اسے رب
 دل کے ارمان پرے ہوں اب جو ہو کرم اس پر تیرا

